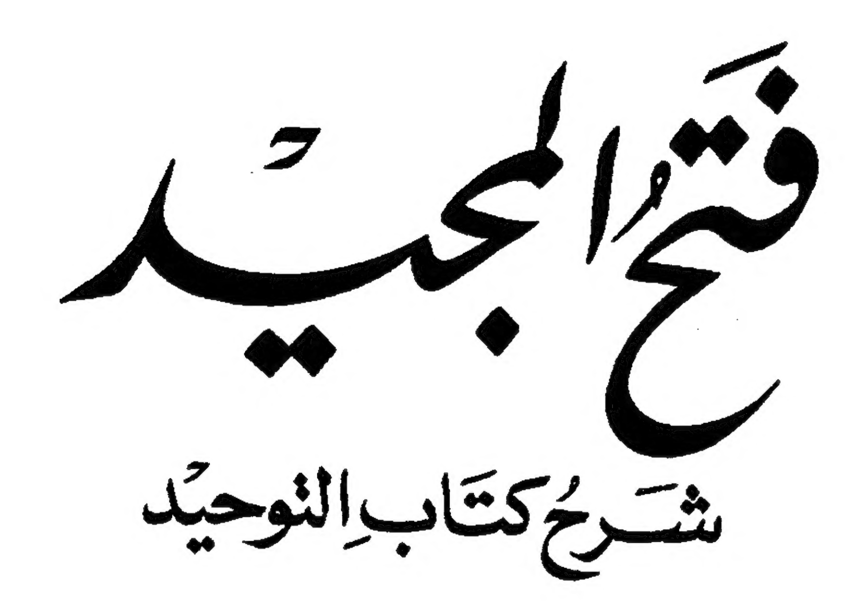
فتح المجيد

شرح كتاب التوحيد



تأليف

الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ

ومعه القول السديد

بتخريج أحاديث الفتح المجيد

خرّج أحاديثه وعلّق عليه

عبد الرزاق المهدي

ومعه تعليقات

سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز

الناشر

دار الكتاب العربي

بيروت - لبنان

ISBN: 9953-27-064-3

1425 هـ ـ 2005 م

ISBN 9953-27-064-3
9 789953 270647

دار الكتاب العربي

بيروت ـ شارع فردان ـ بناية بنك بيبلوس ـ الطابق الثامن
هاتف 800832 - 861178 - 862905 - 800811 (1 00961) فاكس: 805478 (1 00961)
ص.ب. 5769-11 بيروت 2200 1107 لبنان ـ بريد إلكتروني academia@dm.net.lb
موقعنا على الوب www.dar-alkitab-alarabi.com و www.academiainternational.com

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

المقدمة

الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، ولو كره المشركون، ولو كره الكافرون.

أما بعد: فإن كتاب «**التوحيد**» الذي ألّفه العلامة الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله، مضمونه عبادة الله وحده دون سواه، وقد ذكر أبحاثاً قيمة هامة جداً، ولذا تصدى له العلماء ما بين شارح له وموضح لأفكاره، ومن هذه الشروح شرح العلامة الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب، النجدي الحنبلي المتوفى سنة ١٢٨٥هـ. وقد زينه بآيات من القرآن الكريم، وشحنه بمئات الأحاديث، وغالب هذه الأحاديث صحيح. وقد طبع هذا الشرح مرات، أشهرها التي بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقي، وهي نسخة جيدة إلا أنه لم يتكلم على الأحاديث، وهناك سقط لبعض الجمل أو الكلمات، وبعض الأخطاء في تخريج الآيات والسور. وقد أجاد الشيخ محمد حامد الفقي في التعليق على هذا الكتاب إلا أنه أطال جداً واعتمد غالباً في تحشية الكتاب كتاب «**قرة عيون الموحدين**» للشيخ عبد الرحمن آل الشيخ أيضاً، ولما كان كتاب «**قرة العيون**» مطبوعاً متوفراً الآن رأيت اختصار هذه التعليقات، وصرف الهمة إلى تخريج الأحاديث الواردة فيه، وقد طُبع هذا الشرح أيضاً في دار الفكر، وفيها تعليقات للعلامة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز، انتقد فيها على الشيخ حامد الفقي مسائل قليلة، فلذا وحرصاً مني على العلم أبقيت تعليقات الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز كما هي مع اختصار لكلام الشيخ حامد الفقي.

والله أسأل أن يجعل عملي هذا عملاً مفيداً متقبلاً، إنه خير سميع وخير مجيب، وصلى الله على محمد النبي الأمي وآله وصحبه أجمعين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

المنهج العلمي

أولاً: عملت على تخريج الأحاديث الواردة فيه باختصار غير مخلّ.

ثانياً: حكمت على الأحاديث تسهيلاً على الطالب، وتوفيراً لوقته في البحث والنظر، لذا صدرته بقولي: حسن - صحيح - ضعيف... إلخ.

ثالثاً: تخريج الآيات، وذلك بتسمية السورة وذكر رقم الآية.

رابعاً: تراجم الأعلام الواردة فيه من غير تكرار غالباً.

خامساً: مقابلة الكتاب على عدة نسخ منها نسخة دار الفكر إلا أن فيها سقطاً وتصحيفاً وتحريفاً أحياناً، وقد نبهت على ذلك.

سادساً: شرح بعض الكلمات الغريبة.

سابعاً: جعلت للأحاديث رقماً تسلسلياً.

ثامناً: جعلت في آخره فهرساً للأحاديث الواردة فيه، تيسيراً على الطالب في مراجعته لحديث - ما -. والحمد لله رب العالمين.

عبد الرزاق المهدي

نبذة مختصرة من ترجمة
الشيخ عبد الرحمن بن حسن، مؤلف «فتح المجيد»

قال الشيخ ابن بشر في كتاب «**عنوان المجد**» في حوادث سنة ١٢٤١هـ:

وفيها أقبل من مصر الشيخ العالم النحرير، البحر الزاخر الغزير، مفيد الطالبين، المحفوف بعناية رب العالمين، جامع أنواع العلوم الشرعية، ومحقق العلوم الدينية، والأحاديث النبوية، والآثار السلفية، وارث العلم كابراً عن كابر، الذي صارت الأصاغر بإفادته شيوخاً أكابر، قاضي قضاة الإسلام والمسلمين، مفتي فِرق الأنام الموحدين، وناصر سنَّة سيد المرسلين، الموفق للصواب في الجواب؛ الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب، قدم على الإمام تركي بن عبد الله قدس الله روحه، ففرح وأكرمه غاية الإكرام، واغتبط بطلعته خاص المسلمين والعام، فعظموه وقاموا بما يستحقه من الإعظام، وبذل نفسه للطالبين وانتفع بعلمه كثير من المستفيدين ـ ثم ذكر العلماء الأفاضلَ من آل الشيخ وغيرهم الذين استفادوا من الشيخ وانتفعوا بعلمه وتخرجوا عليه، وهم جملة كثيرة. ثم قال: فضربت إليه آباط الإبل من أقطار نجد والإحساء؛ وظهرت آثار البركات من تعليمه وفشا، كيف لا وهو من شجرة مباركة أضاء نور طالعها للمسلمين وفشا، ولاح وميض برقه حين غشى، فكاد سنا برقه يذهب بالأبصار، يهدي الله لنوره من يشاء. اللهم يا سميع الدعاء، يا إله الأرض والسماء؛ نسألك بأسمائك الحسنى أن تجزيهم عنا وعن المسلمين أحسن ما جزيت من دعا إلى توحيدك، وأن تجعل العلم النافع فيهم وفي عقبهم باقياً إلى يوم لقائك وشهودك.

وقد صنف الشيخ عبد الرحمن بن حسن مصنفات في الأصول والفروع، أكثرها رداً على أهل المقالات، ومن غلط منهم في الصفات، وله مصنف فيما يحل ويحرم من الحرير، فمن طالعه دله على علمه الغزير؛ رداً على من أباح لبس المحرمة الروغان التي ابتلي الناس بلبسها في هذا الزمان، واختصر «**شرح التوحيد**» للشيخ سليمان بن عبد الله بن شيخ الإسلام الذي سبق ذكره لأنه مات قبل أن يتمه.

وكان كثيراً ما يتعهد أهل بلدان نجد بالمراسلات والنصائح، ويعلمهم ما يجب عليهم من أمر دينهم، ويذكرهم نعمة هذا الدين؛ واجتماع شمل أهل الإسلام عليهم؛ وما منّ الله به على أهل نجد في آخر هذا الزمان. والحمد لله أولاً وآخراً. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم[1].

---

(١) هذه الترجمة كتبها الشيخ محمد حامد الفقي، أبقيتها كما هي ليبقىٰ أثره في هذ الكتاب، حيث كان له السبق في تحقيق هذا الكتاب، أسأل الله أن يغفر لي وله ولجميع المسلمين.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

[مقدمة الشارح]

الحمد لله رب العالمين، والعاقبةُ للمتقين، ولا عُدْوان إلا على الظالمين، كالمبتدعة والمشركين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، إله الأولين والآخرين، وقَيُّوم السماوات والأرضين، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وخيرته من خلقه أجمعين. اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد وأصحابه ومَنْ تَبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد: فإن كتابَ «التوحيد» الذي ألّفه الإمام شيخُ الإسلام (محمد بن عبد الوهاب)[1] ـ أجزلَ الله له الأجر والثوابَ، وغفر له ولمن أجابَ دعوته إلى يوم يقوم الحساب ـ قد جاء بديعاً في معناه: من بيان التوحيد ببراهينه، وجمع جُملاً من أدلته لإيضاحه وتبيينه، فصار علماً للموحدين، وحُجَّة على الملحدين، فانتفع به الخلق الكثير، والجمُّ الغفير. فإن هذا الإمام رحمه الله في مبدأ مَنْشئه قد شرح الله صدره للحق المبين، الذي بعث الله به المرسلين: من إخلاص العبادة بجميع أنواعها لله رب العالمين، وإنكار ما كان عليه الكثير من شرك المشركين، فأعلى الله همته، وقوّى عزيمته؛ وتصدّى لدعوة أهل نجد إلى التوحيد، الذي هو أساس الإسلام والإيمان، ونهاهم عن عبادة الأشجار والأحجار والقبور، والطواغيت والأوثان، وعن الإيمان بالسّحرَة والمنجِّمين والكُهّان، فأبطل الله بدعوته كل بدعة وضلالة يدعو إليها كل شيطان، وأقام الله به علَم الجهاد، وأدْحضَ به شُبَه المعارضين من أهل الشرك والعناد، ودانَ بالإسلام أكثر أهل تلك البلاد، الحاضر منهم والباد. وانتشرت دعوته ومؤلفاته في الآفاق، حتى أقرَّ له بالفضل من كان من أهل الشقاق، إلا من استحوذ عليه الشيطان، وكرّه إليه الإيمان، فأصر على العناد والطغيان. وقد أصبح أهل جزيرة العرب بدعوته، كما قال قتادة[2] رحمه الله عن حال أول هذه الأمة: «إن المسلمين لما قالوا: (لا إله إلا الله) أنكر ذلك المشركون وكبرت عليهم، وضاق بها إبليس وجنوده، فأبى الله إلا أن يُمْضيَهَا ويظهرها، ويُفْلِجها وينصرها على من ناوأها، إنها كلمة من خاصم بها فَلَجَ، ومن قاتل بها نُصر، إنما يعرفها أهل هذه الجزيرة التي يقطعها الراكب في ليالٍ قلائل، ويسيرٍ من الدهر، في فِئامٍ من الناس، لا يعرفونها ولا يُقرُّون بها».

---

(١) ولد في العُيينة سنة ١١١٥هـ وتوفي سنة ١٢٠٦هـ. رحمه الله.

(٢) هو الإمام المفسر قتادة بن دعامة ـ بكسر الدال ـ السدوسي البصري. ثقة ثبت. يُقال: وُلد أكمه. روى عنه الستة في كتبهم. مات سنة ١١٨هـ رحمه الله.

وقد شرح الله صدور كثير من العلماء لدعوته، وسرّوا واستبشروا بطلعته، وأثنوا عليه نثراً ونظماً.

فمن ذلك ما قاله عالم صنعاء: محمد بن إسماعيل الأمير[1] في هذا الشيخ رحمه الله تعالى:

وقد جاءت الأخبارُ عنه بأنه ... يعيد لنا الشرعَ الشريف بما يبدِي
ويَنشر جهراً ما طَوَى كل جاهل ... ومُبتدع منه، فوافقَ ما عندي
ويَعمرُ أركانَ الشريعة هادماً ... مشاهدَ، ضلّ الناس فيها عن الرشد
أعادوا بها معنى سُواع ومثله ... يغوث وَوَدٌّ، بئس ذلك من وَد
وقد هتفوا عند الشدائد باسمها ... كما يَهتفُ المضطر بالصمدِ الفرد
وكم عَقَروا في سوحها من عقيرة ... أهلّت لغير الله جَهراً على عمد
وكم طائف حولَ القبور مُقبل ... ومُستلم الأركان منهنّ بالأيدي

وقال شيخنا عالم الأحساء أبو بكر حسين بن غنام رحمه الله تعالى فيه[2]:

لقد رفعَ المولى به رُتبة الهدَى ... بوقتٍ به يعلَى الضلالُ ويُرفع
سقاه نمير الفهم مولاه، فارتوَى ... وعام بتيّار المعارف يقطع
فأحيا به التوحيد بعد اندراسه ... وأوهَى به من مطلع الشرك مهيع[3]
سمَا ذِروة المجد التي ما ارتقى لها ... سواه، ولا حاذَى فناها سَمَيْذَع[4]
وشمّر في منهاج سُنة أحمد ... يشيد ويحيي ما تعفّى، ويرفع
يناظر بالآيات والسنة التي ... أمرنا إليها في التنازع نرجع
فأضحت به السمحاءُ يبسمُ ثَغرها ... وأمسى محياها يُضيء ويلمع
وعاد به نهج الغواية طامساً ... وقد كان مسلوكاً به الناس تَرْتَع
وجرّت به نجد ذيولَ افتخارها ... وحُقّ لها بالألمَعِي ترفُّع
فآثاره فيها سَوامٍ سوافِر ... وأنواره فيها تضيء وتلمع

وأما كتابه المذكور فموضوعه في بيان ما بعث به الله رسله: من توحيد العبادة، وبيانه بالأدلة من الكتاب والسنة، وذكر ما ينافيه من الشرك الأكبر أو ينافي كماله الواجب، من الشرك الأصغر ونحوه، وما يقرب من ذلك أو يوصل إليه.

---

(١) هو الإمام العالم محمد بن إسماعيل الصنعاني صاحب «شرح بلوغ المرام» ويعرف بـ: «سبل السلام». وله «منحة الغفار على ضوء النهار» و«العدة على شرح العمدة» لابن دقيق العيد وغيرها. ولد بصنعاء سنة ١٠٥٩هـ ومات سنة ١١٨٢هـ.

(٢) قالها في رثاء الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وهي تسعة وثلاثون بيتاً مذكورة في كتاب «عنوان المجد في تاريخ نجد» ١/ ٩٥. توفي ابن غَنَّام سنة ١٢٢٥هـ.

(٣) الطريق الواسع.

(٤) الشجاع القوي.

وقد تصدّى لشرحه حفيد المصنف، وهو الشيخ سليمان بن عبد الله[1] رحمه الله تعالى، فوضع عليه شرحاً أجاد فيه وأفاد، وأبرز فيه من البيان ما يجب أن يطلب منه ويراد، وسماه «**تيسير العزيز الحميد، في شرح كتاب التوحيد**».

وحيث أطلق «شيخ الإسلام» فالمراد به أبو العباس، أحمدُ بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية، و«الحافظ» فالمراد به أحمد بن حجر العسقلاني.

ولما قرأتُ شرحه رأيته أطنبَ في مواضع، وفي بعضها تكرار يستغنى بالبعض منه عن الكل، ولم يكمله، فأخذت في تهذيبه وتقريبه وتكميله، وربما أدخلت فيه بعض النقول المستحسنة تتميماً للفائدة وسميته «**فتح المجيد بشرح كتاب التوحيد**».

وأسأل الله أن ينفع به كل طالب للعلم ومستفيد، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم وموصلاً مَنْ سَعى فيه إلى جنات النعيم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

---

(١) كان عالماً في الحديث والفقه والتفسير. قتل صبراً حيث وشى به بعض الحاسدين إلى إبراهيم باشا حين استولى على الدرعية. راجع «عنوان المجد» ١/ ٢١٠.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قال المصنف رحمه الله تعالى:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

ابتدأ كتابه بالبسملة اقتداء بالكتاب العزيز وعملاً بحديث:

[١] «كل أمر ذي بال لا يُبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أقْطَعُ» أخرجه ابن حبان من طريقين. قال ابن الصلاح[1] : والحديث حسن.

[٢] ولأبي داود وابن ماجه: «كل أمرٍ ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله أو بالحمد فهو أقطع».

[٣] ولأحمد: «كل أمرٍ ذي بال لا يُفتتح بذكر الله فهو أبْتَرُ أو أقطع».

[٤] وللدارقطني عن أبي هريرة مرفوعاً: «كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أقطع».

والمصنف قد اقتصر في بعض نسخه على البسملة، لأنها من أبلغ الثناء والذكر للحديث المتقدم. وكان النبيﷺ يقتصر عليها في مراسلاته،

[٥] كما في كتابه لِهِرَقْلَ عظيم الروم.

ووقع لي نسخة بخطه رحمه الله تعالى بدأ فيها بالبسملة، وثّنى بالحمد والصلاة على النبيﷺ

---

[١] ضعيف جداً. أخرجه الخطيب في «الجامع لأخلاق الراوي» ١٢١٠، والسمعاني في «أدب الإملاء» ص ٥١، وابن السبكي في «طبقات الشافعية» ١/٦، والرهاوي في «الأربعين البلدانية» كما في «تلخيص الحبير» ٣/١٥١، ١٥٢ كلهم من حديث أبي هريرة ومداره على أحمد بن محمد بن عمران.
قال الحافظ الذهبي في الميزان: قال الخطيب: كان يُضعف في الحديث وقال الأزهري: ليس بشيء.
تنبيه: لم يخرجه ابن حبان بهذا اللفظ، بل أخرجه باللفظ الآتي بعده.

[٢] ضعيف. أخرجه أبو داود ٤٨٤٠، وابن ماجه ١٨٩٤، والنسائي في «اليوم والليلة» ٤٩٤، وابن حبان (١) و(٢) من حديث أبي هريرة.

[٣] هذا اللفظ لأحمد ٢/٣٥٩، وإسناده ضعيف كالذي قبله.

[٤] هذا اللفظ للدارقطني ١/٢٢٩ من حديث أبي هريرة وإسناده واه كالذي قبله.

[٥] صحيح. يشير المصنف لما أخرجه البخاري (٧)، ومسلم ١٧٧٣، والترمذي ٢٧١٧، وأحمد ١/٢٦٣، من حديث ابن عباس عن أبي سفيان.

---

(١) هو الإمام محمد بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح صاحب كتاب «علوم الحديث». مات سنة ٦٤٣هـ.

....

وآله. وعلى هذا فالابتداء بالبسملة حقيقي، وبالحمدلة نِسبيٌّ إضافي، أي بالنسبة إلى ما بعد الحمد يكون مبدوءاً به.

والباء في «بسم الله» متعلقة بمحذوف، واختار كثير من المتأخرين كونه فعلاً خاصاً متأخراً.

أما كونه فعلاً، فلأن الأصل في العمل للأفعال.

وأما كونه خاصاً، فلأن كل مبتدئ بالبسملة في أمر يُضْمِرُ ما جعَل البسملة مبدأ له.

أما كونه متأخراً، فلدلالته على الاختصاص، وأدخل في التعظيم، وأوفق للوجود؛ ولأن أهمّ ما يُبدأ به ذكرُ الله تعالى.

وذكر العلامة ابن القيّم[١] رحمه الله تعالى لحذف العامل فوائد، منها: أنه موطن لا ينبغي أن يتقدم فيه غير ذكر الله. ومنها: أن الفعل إذا حُذف صح الابتداء بالبسملة في كل عمل وقول وحركة. فكان الحذفُ أعمّ. انتهى ملخصاً.

وباء: «بسم الله» للمصاحبة. وقيل: للاستعانة. فيكون التقدير: بسم الله أؤلف حالَ كوني مستعيناً بذكره، متبركاً به. وأما ظهوره في: ﴿ٱقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١] وفي ﴿بِسْمِ ٱللَّهِ مَجْرٖىٰهَا﴾ [هود: ٤١][٢] فلأن المقامَ يقتضي ذلك كما لا يخفى.

والاسم: مشتق من السُّموّ وهو العلو. وقيل: من الوَسْم وهو العلامة، لأن كل ما سُمِّي فقد نُوِّه باسمه ووُسِمَ.

قوله: **(الله)** قال الكسائي والفَرّاء: أصله الإله، حذفوا الهمزة، وأدغموا اللام في اللام، فصارتا لاماً واحدة مشددة مُفخّمة. قال العلامة ابن القيم رحمه الله: الصحيح أنه مشتق، وأن أصله الإله، كما هو قول سيبويه وجمهور أصحابه إلا من شَذّ. وهو الجامع لمعاني الأسماء الحسنى والصفات العُلى. والذين قالوا بالاشتقاق إنما أرادوا أنه دال على صفة له تعالى وهي الإلهية، كسائر أسمائه الحسنى؛ كالعليم والقدير، والسميع والبصير؛ ونحو ذلك. فإن هذه الأسماء مشتقة من مصادرها بلا ريب، وهي قديمة؛ ونحن لا نعني بالاشتقاق إلا أنها ملاقيةٌ لمصادرها في اللفظ والمعنى، لا أنها متولدة منه تَوَلُّد الفَرْع من أصله. وتسمية النحاة للمصدر والمشتقّ منه: أصلاً وفرعاً ليس معناه أن أحدهما متولد من الآخر. وإنما هو باعتبار أن أحدهما يتضمن الآخر وزيادة.

قال أبو جعفر بن جرير[٣]: «الله» أصله «الإله» أسقطت الهمزة التي هي فاء الاسم فالتقت اللام التي هي عين الاسم واللام الزائدة وهي ساكنة فأدغمت في الأخرى؛ فصارتا في اللفظ لاماً واحدة

---

(١) هو الإمام الحافظ المجتهد شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الزرعي الدمشقي. توفي سنة ٧٥١هـ.

(٢) وقراءة حفص بالإمالة وهي القراءة الشائعة في أيامنا.

(٣) هو الإمام محمد بن جرير الطبري نسبة إلى طبرستان صاحب «التفسير» و«التاريخ». وغير ذلك مات سنة ٣١٠هـ.

....

مشدّدة. وأما تأويل «الله» فإنه على معنى ما روي لنا عن عبد الله بن عباس قال: «هو الذي يألهه كل شيء ويعبده كل خلق» وساق بسنده عن الضحاك[1] عن عبد الله بن عباس قال: «الله ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين» فإن قال لنا قائل: وما دلّ على أن الألوهية هي العبادة وأن الإله هو المعبود؛ وأن له أصلاً في فَعِل ويَفْعَل[2]؛ وذكر بيت رؤبة بن العجاج[3]:

لله دَرُّ الغانيات المُدَّهِ سبّحنَ واسترجعن من تألُّهي

يعني: من تَعَبُّدي وطَلبي الله بعملي. ولا شك أن التألّه التفعل، من أله يأله، وأن معنى «أله» إذا نطق به: عبدَ الله. وقد جاء منه مصدر يدل على أن العرب قد نطقت منه بفعل يفعل بغير زيادة. وذلك ما حدثنا به سفيان بن وكيع ـ وساق السند إلى ابن عباس «أنه قرأ (ويَذَرَكَ وإلاهتَكَ)[4] قال: عبادتك. ويقول: إنه كان يُعبد ولا يَعبدُ» وساق بسند آخر عن ابن عباس: «ويذرك وإلآهتك» قال: إنما كان فرعون يُعبد ولا يعبد» وذكر مثله عن مجاهد[5]، ثم قال: فقد بيّن قول ابن عباس ومجاهد هذا: أن «أله» (عبد) وأن الإلاهة مصدره، وساق حديثاً عن أبي سعيد مرفوعاً:

[٦] «أن عيسى أسلمته أُمه إلى الكتاب ليعلمه. فقال له المعلم: اكتب بسم الله. فقال عيسى: أتدري ما الله؟ الله إله الآلهة».

قال العلامة ابن القيم رحمه الله: لهذا الاسم الشريف عشر خصائص لفظية؛ وساقها. ثم قال: وأما خصائصه المعنوية فقد قال أعلم الخلق ﷺ:

[٧] «لا أُحْصِي ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسك» وكيف نحصي خصائص اسم، لمسماه كل كمال على الإطلاق، وكل مدح وحمد، وكل ثناء وكل مجد، وكل جلال وكل كمال، وكل عز وكل جمال، وكل خير وإحسان؛ وجود وفضل وبِر فله ومنه؟ فما ذكر هذا الاسم في قليل إلا كَثّره،

---

[٦] موضوع. أخرجه الطبري ١٤٥ وابن الجوزي في «الموضوعات» ١/ ٢٠٣، ٢٠٤. وانظر «اللآلئ» للسيوطي ١/ ١٧٢، و«تنزيه الشريعة» لابن عراق ١/ ١٧٢.

[٧] صحيح. أخرجه مسلم ٤٨٦، وأبو داود ٨٧٨، والترمذي ٣٤٩٣، والنسائي ١/ ١٠٢، وابن ماجه ٣٨٤١، وأحمد ٦/ ٥٨، كلهم من حديث عائشة.

---

(١) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي المفسر. صدوق يرسل كثيراً. مات بعد المائة.

(٢) كذا وقع في سائر النسخ، والعبارة غير تامة، وتمامه عند ابن جرير ١/ ٨٢ برقم ١٤١. قيل: لا تمانع بين العرب في الحكم لقول القائل ـ يصف رجلاً بعبادة وبطلب ما عند الله جل ذكره: «تألّه فلانٌ» ـ بالصحة ولا خلاف ومن ذلك قول رؤبة. . . إلخ.

(٣) هو رؤبة بن عبد الله بن العجاج التميمي أحد الفصحاء هو وأبوه. مات سنة ١٤٥هـ.

(٤) هذه قراءة ابن مسعود وابن عباس ومجاهد والحسن، وقراءة حفص (وآلهتك) وهي الشائعة في أيامنا.

(٥) هو الإمام المفسر مجاهد بن جبر صاحب ابن عباس. مات سنة ١٠٣هـ.

. . . .

ولا عند خوف إلا أزاله، ولا عند كرْب إلا كشفه، ولا عند همّ وغَم إلا فَرّجه؛ ولا عند ضيق إلا وَسَّعَهُ؛ ولا تعلق به ضعيف إلا أفاده القوة، ولا ذليل إلا أناله العزّ؛ ولا فقير إلا أصاره غنياً، ولا مستوحش إلا آنسه، ولا مغلوب إلا أيّده ونصره، ولا مضطر إلا كشف ضره، ولا شريد إلا آواه. فهو الاسم الذي تكشف به الكربات؛ وتستنزل به البركات، وتجاب به الدعوات، وتقال به العثرات، وتستدفع به السيئات، وتستجلب به الحسنات. وهو الاسم الذي قامت به الأرض والسماوات، وبه أنزلت الكتب، وبه أرسلت الرسل، وبه شرعت الشرائع. وبه قامت الحدود، وبه شرع الجهاد، وبه انقسمت الخليقة إلى السعداء والأشقياء، وبه حَقّت الحاقة. ووقعت الواقعة. وبه وُضعت الموازين القِسْط ونصب الصراط؛ وقام سوق الجنة والنار. وبه عبد رب العالمين وحمد؛ وبحقه بعثت الرسل؛ وعنه السؤال في القبر ويوم البعث والنشور؛ وبه الخصام وإليه المحاكمة؛ وفيه الموالاة والمعاداة، وبه سعد من عَرفه وقام بحقه؛ وبه شَقِيَ من جهله وترك حقه؛ فهو سر الخلق والأمر. وبه قاما وثبتا؛ وإليه انتهيا؛ فالخلق به وإليه ولأجله. فما وجد خلق ولا أمر ولا ثواب ولا عقاب إلا مبتدئاً منه ومنتهياً إليه. وذلك موجبه ومقتضاه: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَٰذَا بَٰطِلًا سُبْحَٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ﴾ [آل عمران: ١٩١] إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى.

قوله: ﴿ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ قال ابن جرير: حدثني السّريُّ بن يحيى حدثنا عثمان بن زُفَر سمعت العَرْزَميّ يقول: «الرحمن بجميع الخلق، والرحيم بالمؤمنين». وساق بسنده عن أبي سعيد ـ يعني الخُدرِيّ ـ قال: قال رسول الله ﷺ:

[٨] «إن عيسى ابن مريم قال: الرحمن: رحمن الآخرة والدنيا. والرحيم: رحيم الآخرة».

قال ابن القيم رحمه الله تعالى(١): فاسمه «الله» دل على كونه مألوهاً معبوداً. يألهه الخلائق: محبة وتعظيماً وخضوعاً؛ ومفزعاً إليه في الحوائج والنوائب. وذلك مستلزم لكمال ربوبيته ورحمته؛ المتضمنين لكمال الملك والحمد؛ وإلهيته وربوبيته ورحمانيته وملكه: مستلزم لجميع صفات كماله. إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحي؛ ولا سميع؛ ولا بصير؛ ولا قادر؛ ولا متكلم؛ ولا فعال لما يريد؛ ولا حكيم في أقواله وأفعاله. فصفات الجلال والجمال أخص باسم «الله»، وصفات الفعل والقدرة والتفرد بالضر والنفع (العطاء والمنع ونفوذ المشيئة وكمال القوة وتدبير أمر الخليقة: أخص باسم الرب)، وصفات الإحسان والجود والبر والحنان والمنة والرأفة واللطف أخص باسم «الرحمن».

وقال رحمه الله أيضاً: «الرحمن» دال على الصفة القائمة به سبحانه و«الرحيم» دال على تعلقها

---

[٨] موضوع. أخرجه ابن جرير ١٤٧ عن أبي سعيد مرفوعاً، وهو بعض المتقدم برقم: ٦.

---

(١) انظر «مدارج السالكين» ١/١٨.

الحمدُ لله، وصَلى الله على محمدٍ وعلى آلهِ وسلم.

بالمرحوم. وإذا أردت فهم هذا فتأمل قوله تعالى: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣] ﴿إِنَّهُۥ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧] ولم يجيء قطُّ رحمانٌ بهم.

وقال: إن أسماء الرب تعالى هي أسماء ونعوت. فإنها دالة على صفات كماله. فلا تنافي فيها بين العلمية والوصفية. فالرحمن اسمه تعالى ووصفه. فمن حيث هو صفة جرى تابعاً لاسم الله، ومن حيث هو اسم ورد في القرآن غير تابع؛ بل ورد الاسم العلم كقوله تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ۝٥﴾ [طه]. انتهى ملخصاً.

قوله: (**الحمد لله**) معناه: الثناء بالكلام على الجميل الاختياري على وجه التعظيم. فمورده: اللسان والقلب. والشكر يكون باللسان والجنان والأركان. فهو أعمُّ من الحمد مُتَعَلقاً، وأخص منه سبباً؛ لأنه يكون في مقابلة النعمة؛ والحمد أعم سبباً وأخص مُتعلّقاً؛ لأنه يكون في مقابلة النعمة وغيرها. فبينهما عموم وخصوص وجهي؛ يجتمعان في مادة وينفرد كل واحد عن الآخر في مادة.

قوله: (**وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم**) أصح ما قيل في معنى صلاة الله على عبده: ما ذكره البخاري رحمه الله تعالى عن أبي العالية[(١)] قال: «صلاة الله على عبده ثناؤه عليه عند الملائكة» وقرره ابن القيم رحمه الله ونصره في كتابيه «**جلاء الأفهام**»[(٢)] و«**بدائع الفوائد**».

قلت: وقد يراد بها الدعاء، كما في «**المسند**» عن علي مرفوعاً:

[٩] «الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه: اللهم اغفر له، اللهم ارحمه».

قوله: (**وعلى آله**) أي أتباعه على دينه؛ نص عليه الإمام أحمد هنا[(٣)]. وعليه أكثر الأصحاب. وعلى هذا فيشمل الصحابة وغيرهم من المؤمنين.

---

[٩] صحيح. أخرجه أحمد ١/١٤٧، عن علي مرفوعاً. وأخرجه البخاري ٤٤٥ و٤٧٧ و٦٥٩ و٢١١٩ و٣٢٢٩، ومسلم ٦٤٩ من حديث أبي هريرة مرفوعاً.

---

(١) هو الإمام رُفيع ـ بالتصغير ـ ابن مهران الرِّياحي. ثقة كثير الإرسال. توفي سنة ٩٣هـ وقيل: بعدها.

(٢) ص١١١.

(٣) انظر «جلاء الأفهام» للعلامة ابن القيم ص ١٥٨ ـ ١٧٣ فإنه ذكر أن المراد بالآل أتباعه الذين آمنوا به، وقد فصّل في ذلك فأجاد وأفاد رحمه الله.

. . . .

(كتاب التوحيد)

(كتاب): مصدر كتب يكتب كتاباً وكتابة وكتباً؛ ومدار المادة على الجمع، ومنه: تكتّب بنو فلان: إذا اجتمعوا. والكتيبة لجماعة الخيل؛ والكتابة بالقلم لاجتماع الكلمات والحروف. وسمي الكتاب كتاباً: لجمعه ما وُضع له.

و**(التوحيد)** نوعان: توحيد في المعرفة والإثبات، وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات، وتوحيد في الطلب والقصد، وهو توحيد الإلهية والعبادة.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله: وأما التوحيد الذي دعت إليه الرسل ونزلت به الكتب فهو نوعان: توحيد في المعرفة والإثبات، وتوحيد في الطلب والقصد. فالأول هو إثبات حقيقة ذات الرب تعالى وصفاته وأفعاله وأسمائه وتكلمه بكتبه وتكليمه لمن شاء من عباده؛ وإثبات عموم قضائه وقدره وحكمته؛ وقد أفصح القرآن عن هذا النوع جدّ الإفصاح؛ كما في أول سورة الحديد؛ وسورة طه، وآخر الحشر؛ وأول تنزيل السجدة؛ وأول آل عمران؛ وسورة الإخلاص بكمالها؛ وغير ذلك.

النوع الثاني: ما تضمنته سورة ﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْكَٰفِرُونَ﴾، وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْـًٔا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُولُواْ ٱشْهَدُواْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾﴾ [آل عمران: ٦٤] وأول سورة تنزيل الكتاب؛ وآخرها. وأول سورة المؤمن ووسطها؛ وآخرها؛ وأول سورة الأعراف؛ وآخرها. وجملة سورة الأنعام؛ وغالب سور القرآن. بل كل سورة في القرآن فهي متضمنة لنوعي التوحيد؛ شاهدة به داعية إليه. فإن القرآن إمّا خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله وأقواله؛ فهو التوحيد العلمي الخبري، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له وخَلْعُ ما يعبد من دونه؛ فهو التوحيد الإرادي الطلبي. وإما أمر ونهي، وإلزام بطاعته وأمره ونهيه؛ فهو حقوق التوحيد ومكملاته؛ وإما خبر عن إكرام أهل التوحيد وما فعل بهم في الدنيا وما يكرمهم به في الآخرة؛ فهو جزاء توحيده؛ وإما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يَحُلّ بهم في العُقْبى من العذاب. فهو جزاء مَنْ خرجَ عن حكم التوحيد. فالقرآن كله في التوحيد؛ وحقوقه وجزائه؛ وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم. انتهى.

قال شيخ الإسلام[1]: التوحيد الذي جاءت به الرسل إنما يتضمن إثبات الإلهية لله وحده بأن يشهد أن لا إله إلا الله؛ لا يعبد إلا إياه؛ ولا يتوكل إلا عليه؛ ولا يوالي إلا له؛ ولا يعادي إلا فيه؛ ولا يعمل إلا لأجله. وذلك يتضمن إثبات ما أثبته لنفسه من الأسماء والصفات. قال تعالى: ﴿وَإِلَٰهُكُمْ

(١) هو الإمام الحافظ الناقد المجتهد أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحرّاني. ولد سنة ٦٦١هـ وتوفي سنة ٧٢٨هـ وحيثما أطلق شيخ الإسلام في هذا الكتاب فهو المراد.

....

﴿إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾﴾ [البقرة: ١٦٣] وقال تعالى: ﴿۞ وَقَالَ ٱللَّهُ لَا تَتَّخِذُوٓا۟ إِلَٰهَيْنِ ٱثْنَيْنِ ۖ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ۖ فَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ ﴿٥١﴾﴾ [النحل: ٥١] وقال تعالى: ﴿وَمَن يَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ لَا بُرْهَٰنَ لَهُۥ بِهِۦ فَإِنَّمَا حِسَابُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ لَا يُفْلِحُ ٱلْكَٰفِرُونَ ﴿١١٧﴾﴾ [المؤمنون: ١١٧] وقال تعالى: ﴿وَسْـَٔلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَآ أَجَعَلْنَا مِن دُونِ ٱلرَّحْمَٰنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾﴾ [الزخرف: ٤٥] وأخبر عن كل نبي من الأنبياء أنهم دعوا الناس إلى عبادة الله وحده لا شريك له. وقال: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِىٓ إِبْرَٰهِيمَ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ إِذْ قَالُوا۟ لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءَٰٓؤُا۟ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةُ وَٱلْبَغْضَآءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا۟ بِٱللَّهِ وَحْدَهُۥٓ﴾ [الممتحنة: ٤] وقال عن المشركين: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوٓا۟ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾ وَيَقُولُونَ أَئِنَّا لَتَارِكُوٓا۟ ءَالِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍۭ ﴿٣٦﴾﴾ [الصافات: ٣٥ ـ ٣٦] وهذا في القرآن كثير.

وليس المراد بالتوحيد مجرد توحيد الربوبية. وهو اعتقاد أن الله وحده خلق العالم؛ كما يظن ذلك من يظنه من أهل الكلام والتصوف. ويظن هؤلاء أنهم إذا أثبتوا ذلك بالدليل فقد أثبتوا غاية التوحيد. وأنهم إذا شهدوا هذا وفنوا فيه فقد فنوا في غاية التوحيد، فإن الرجل لو أقر بما يستحقه الرب تعالى من الصفات ونزّهه عن كل ما يُنزّه عنه. وأقرّ بأنه وحده خالق كل شيء. لم يكن موحداً حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده. فيقرّ بأن الله وحده هو الإله المستحق للعبادة. ويلتزم بعبادة الله وحده لا شريك له. و«الإله» هو المألوه المعبود الذي يستحق العبادة. وليس هو الإله بمعنى القادر على الاختراع. فإذا فَسّر المفسر «الإله» بمعنى القادر على الاختراع واعتقد أن هذا المعنى هو أخص وصف الإله. وجعل إثبات هذا هو الغاية في التوحيد ـ كما يفعل ذلك من يفعله من متكلمة الصفاتية. وهو الذي يقولونه عن أبي الحسن[1] وأتباعه ـ لم يعرفوا حقيقة التوحيد الذي بعث الله به رسوله ﷺ. فإن مشركي العرب كانوا مقرّين بأن الله وحده خالقُ كل شيء. وكانوا مع هذا مشركين. قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾﴾ [يوسف: ١٠٦] قالت طائفة من السلف: «تسألهم: من خلق السماوات والأرض؟ فيقولون: الله. وهم مع هذا يعبدون غيره»[2] قال تعالى: ﴿قُل لِّمَنِ ٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهَآ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَن رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ ٱلسَّبْعِ وَرَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنۢ بِيَدِهِۦ مَلَكُوتُ كُلِّ شَىْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ فَأَنَّىٰ تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾﴾ [المؤمنون: ٨٤ ـ ٨٩] فليس كل من أقرّ بأن الله تعالى ربُّ كل شيء وخالقه يكون عابداً له دون ما سواه. داعياً له دون ما سواه. راجياً له

---

(١) هو الإمام علي بن إسماعيل الأشعري، صاحب التصانيف، إليه ينسب الأشاعرة من المتكلمين. وقد مرّ في ثلاث مراحل كما قال ابن كثير وغير واحد.

الأولى: الاعتزال. والثانية: التأويل. والثالثة: التفويض. وهذا الأخير هو الذي استقر عليه. وكتابه «الإبانة» دليل واضح على ما ذكرت حيث رد على المبتدعة ومنهم الجهمية نفاة الصفات. وقد أنكر بعض الناس أن يكون الإبانة للأشعري من غير برهان وبدون تثبت، وقد أثبته جهابذة متثبتون هم أدرى وأعلم من هؤلاء المنكرين. مات سنة ٣٢٤هـ رحمه الله.

(٢) ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٢/ ٥١٢ ونسبه لابن عباس ومجاهد وعطاء وعكرمة والشعبي وقتادة.

وقول الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝٥٦﴾ [الذاريات: ٥٦].

خائفاً منه دون ما سواه. يُوالي فيه ويعادي فيه. ويطيع رسله ويأمر بما أمر به. وينهى عما نهى عنه. وعامّةُ المشركين أقرُّوا بأن الله خالق كل شيء. وأثبتوا الشفعاء الذين يشركونهم به. وجعلوا له أنداداً. قال تعالى: ﴿أَمِ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ شُفَعَآءَۚ قُلْ أَوَلَوْ كَانُواْ لَا يَمْلِكُونَ شَيْـًٔا وَلَا يَعْقِلُونَ ۝٤٣ قُل لِّلَّهِ ٱلشَّفَٰعَةُ جَمِيعًاۖ لَّهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِۖ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝٤٤﴾ [الزمر: ٤٣، ٤٤] وقال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَٰٓؤُلَآءِ شُفَعَٰٓؤُنَا عِندَ ٱللَّهِۚ قُلْ أَتُنَبِّـُٔونَ ٱللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِۚ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝١٨﴾ [يونس: ١٨] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَٰدَىٰ كَمَا خَلَقْنَٰكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُم مَّا خَوَّلْنَٰكُمْ وَرَآءَ ظُهُورِكُمْۖ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَآءَكُمُ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَٰٓؤُاْۚ لَقَد تَّقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنكُم مَّا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝٩٤﴾ [الأنعام: ٩٤] وقال تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِۖ﴾ [البقرة: ١٦٥]. ولهذا كان أتباع هؤلاء من يسجد للشمس والقمر والكواكب ويدعوها. ويصوم وينسك لها ويتقرب[1] إليها. ثم يقول: إن هذا ليس بشرك. إنما الشرك إذا اعتقدت أنها المدبرة لي. فإذا جعلتها سبباً وواسطة لم أكن مشركاً. ومن المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام أن هذا شرك. انتهى كلامه.

قوله: (**وقولِ الله تعالى**: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝٥٦﴾) [الذاريات: ٥٦] بالجر عطف على التوحيد. ويجوز الرفع على الابتداء.

قال شيخ الإسلام: العبادة هي طاعة الله بامتثال ما أمر الله به على ألسنة الرسل. وقال أيضاً: العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة.

قال ابن القيم: ومدارها على خمس عشرة قاعدة. من كملها كمل مراتب العبودية. وبيان ذلك: أن العبادة منقسمة على القلب واللسان والجوارح. والأحكام التي للعبودية خمسة: واجب ومستحب وحرام ومكروه ومباح. وهنّ لكل واحد من القلب واللسان والجوارح.

وقال القرطبي[2]: أصل العبادة التذلل والخضوع. وسُمِّيت وظائف الشرع على المكلفين عباداتٍ لأنهم يلتزمونها ويفعلونها خاضعين متذللين لله تعالى.

ومعنى الآية: أن الله تعالى أخبر أنه ما خلق الجن والإنس إلا لعبادته. فهذا هو الحكمة في خلقهم.

قلت: وهي الحكمة الشرعية الدينية.

قال العماد ابن كثير[3]: وعبادته هي طاعته بفعل المأمور وترك المحظور. وذلك هو حقيقة دين الإسلام. لأن معنى الإسلام: الاستسلام لله تعالى، المتضمن غاية الانقياد والذل والخضوع. انتهى.

---

(١) وقع في هذه النسخة ـ ويتقرأ ـ وهو خطأ والصواب ما أثبته.

(٢) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي صاحب «الجامع لأحكام القرآن» مات سنة ٦٧١هـ.

(٣) هو الحافظ الناقد أبو الفداء إسماعيل بن كثير البصروي صاحب التصانيف. مات سنة ٧٧٤هـ.

....

وقال أيضاً في تفسير هذه الآية: ومعنى الآية: أن الله خلق الخلق ليعبدوه وحده لا شريك له. فمن أطاعه جازاه أتم الجزاء. ومن عصاه عذبه أشد العذاب. وأخبر أنه غير محتاج إليهم. بل هم الفقراء في جميع أحوالهم وهو خالقهم ورازقهم. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الآية: «إلا لآمُرَهم أن يعبدوني وأدعوَهم إلى عبادتي» وقال مجاهد: «إلا لآمرهم وأنهاهم» اختاره الزجاج[١] وشيخ الإسلام[٢]. قال: ويدل على هذا قوله: ﴿أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَٰنُ أَن يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾﴾ [القيامة: ٣٦] قال الشافعي[٣] «لا يؤمر ولا ينهى» وقال في القرآن في غير موضع: ﴿ٱعْبُدُواْ رَبَّكُمُ﴾ ﴿ٱتَّقُواْ رَبَّكُمْ﴾ فقد أمرهم بما خلقوا له. وأرسل الرسل بذلك. وهذا المعنى هو الذي قصد بالآية قطعاً؛ وهو الذي يفهمه جماهير المسلمين ويحتجون بالآية عليه.

قال: وهذه الآية تشبه قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ [النساء: ٦٤] ثم قد يطاع وقد يعصى. وكذلك ما خلقهم إلا لعبادته. ثم قد يَعبدون وقد لا يعبدون. وهو سبحانه لم يقل: إنه فعلَ. الأول: وهو خَلقهم ليفعل بهم كلهم. الثاني: وهو عبادته، ولكن ذكر أنه فعل الأول ليفعلوا هم الثاني. فيكونوا هم الفاعلين له. فيحصل لهم بفعله سعادتهم ويحصل ما يحبه ويرضاه منه ولهم. انتهى.

ويشهد لهذا المعنى ما تواترت به الأحاديث.

فمنها ما أخرجه مسلم[٤] في «**صحيحه**» عن أنس بن مالك[٥] رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:

[١٠] «يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذاباً: لو كانت لك الدنيا وما فيها ومثلها معها أكنت مفتدياً بها؟ فيقول: نعم. فيقول: قد أردتُ منك أهونُ من هذا وأنت في صلب آدم: أن لا تشرك ـ أحسبه قال: ولا أدخلك النار ـ فأبيت إلا الشرك» فهذا المشرك قد خالف ما أراده الله تعالى منه: من توحيده وأن لا يشرك به شيئاً. فخالف ما أراده الله منه فأشرك به غيره. وهذه هي الإرادة الشرعية الدينية كما تقدم، فبين الإرادة الشرعية الدينية والإرادة الكونية القدرية عموم وخصوص مطلق. يجتمعان في حق المخلص المطيع. وتنفرد الإرادة الكونية القدرية في حق العاصي. فافهم ذلك تنج من جهالات أرباب الكلام وتابعيهم.

---

[١٠] صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٠٥، والبخاري ٣٣٣٤ و٦٥٣٨ و٦٥٥٧.

---

(١) هو الإمام اللغوي، إبراهيم بن محمد توفي سنة ٣١٠هـ.

(٢) انظر «تفسير ابن كثير» ٤/ ٢٥٥، والقرطبي ١٧/ ٥٥، و«الدر المنثور» ٦/ ١١٦.

(٣) هو الإمام محمد بن إدريس الشافعي ولد بغزة من أعمال فلسطين، وطاف البلاد في طلب العلم ثم استقر في مصر إلى أن مات سنة ٢٠٤هـ رحمه الله.

(٤) هو الإمام الحافظ الثقة مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري صاحب «الصحيح» توفي سنة ٢٦١هـ.

(٥) هو الصحابي الجليل أنس بن مالك الأنصاري، خادم رسول الله ﷺ. توفي سنة ٩٣هـ وقيل: ٩١هـ.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦].

قال: (وقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾) الطاغوت: مشتق من الطغيان، وهو مجاوزة الحدِّ. قال عمر بن الخطاب[1] رضي الله عنه: «الطاغوت الشيطان». وقال جابر[2] رضي الله عنه: «الطاغوت: كهان كانت تنزل عليهم الشياطين» رواهما ابن أبي حاتم[3]. وقال مالك[4]: «الطاغوت: كل ما عُبد من دون الله».

قلت: وذلك المذكور بعضُ أفراده، وقد حدّه العلامة ابن القيم حداً جامعاً فقال: الطاغوت: كل ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع. فطاغوت كل قوم: من يتحاكمون إليه غير الله ورسوله، أو يعبدونه من دون الله، أو يتبعونه على غير بصيرة من الله، أو يطيعونه فيما لا يعلمون أنه طاعة لله. فهذه طواغيت العالم إذا تأملتها وتأملت أحوال الناس معها. رأيت أكثرهم أعرض عن عبادة الله تعالى إلى عبادة الطاغوت، وعن طاعة رسول الله ﷺ إلى طاعة الطاغوت ومتابعته[5].

وأما معنى الآية: فأخبر تعالى أنه بعث في كل طائفة من الناس رسولاً بهذه الكلمة: ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ أي: اعبدوا الله وحده واتركوا عبادة ما سواه، كما قال تعالى: ﴿فَمَن يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِن بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انفِصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦] وهذا معنى: «لا إله إلا الله» فإنها هي العروة الوثقى.

قال العماد ابن كثير في هذه الآية: كلهم ـ أي الرسل ـ يدعو إلى عبادة الله، وينهى عن عبادة ما سواه، فلم يزل سبحانه يرسل إلى الناس الرسل بذلك منذ حدث الشرك في بني آدم في قوم نوح الذين أرسل إليهم، وكان أول رسول بعثه الله تعالى إلى أهل الأرض إلى أن ختمهم بمحمد ﷺ، الذي طبقت دعوته الإنس والجن في المشارق والمغارب، وكلهم كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾﴾ [الأنبياء: ٢٥] وقال تعالى في هذه الآية الكريمة: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦] فكيف يسوغ لأحد من المشركين بعد هذا أن يقول: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ﴾ [النحل: ٣٥]؟ فمشيئة الله تعالى الشرعية عنهم منفية، لأنه نهاهم عن ذلك على ألسن رسله، وأما مشيئته الكونية ـ وهي تمكينهم من ذلك قدراً ـ فلا حجة لهم فيها، لأنه تعالى خلق النار وأهلها من الشياطين والكفرة،

---

(١) هو الصحابي الجليل عمر بن الخطاب العدوي القرشي. قتل شهيداً سنة ٢٣هـ رضي الله عنه.

(٢) هو جابر بن عبد الله الأنصاري شهد بيعة الرضوان مات سنة ٧٨هـ.

(٣) هو الإمام الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن الحافظ الكبير أبي حاتم الرازي صاحب التصانيف منها «التفسير» و«الجرح والتعديل» و«العلل» وغيرها. مات سنة ٣٢٧هـ.

(٤) هو الإمام الحجة مالك بن أنس إمام دار الهجرة توفي سنة ١٧٩.

(٥) قال ابن كثير في تفسير سورة النساء آية ٦٠/ ١/ ٥٣١ ما ملخصه: هذا إنكار من الله تعالى على من يدعي الإيمان بما أنزل الله على رسوله وعلى الأنبياء، ثم ذكر ابن كثير أنها نزلت في أحد المنافقين وقصته مع عمر. ثم قال: والآية أعم من ذلك كله فإنها ذامّة لمن عدل عن الكتاب والسنة إلى ما سواهما من الباطل، وهو المراد بالطاغوت ههنا اهـ.

وقوله: ﴿۞ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓا۟ إِلَّآ إِيَّاهُ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَـٰنًا ۚ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ ٱلْكِبَرَ أَحَدُهُمَآ أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُل لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَٱخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ ٱلذُّلِّ مِنَ ٱلرَّحْمَةِ وَقُل رَّبِّ ٱرْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِى صَغِيرًا ﴿٢٤﴾﴾ [الإسراء: ٢٣، ٢٤].

وهو لا يرضى لعباده الكفر، وله في ذلك الحجة البالغة والحكمة القاطعة، ثم إنه تعالى قد أخبر أنه أنكر عليهم بالعقوبة في الدنيا بعد إنذار الرسل، فلهذا قال: ﴿فَمِنْهُم مَّنْ هَدَى ٱللَّهُ وَمِنْهُم مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ ٱلضَّلَـٰلَةُ﴾ [النحل: ٣٦] انتهى.

قلت: وهذه الآية تفسير الآية التي قبلها. وذلك قوله: ﴿فَمِنْهُم مَّنْ هَدَى ٱللَّهُ وَمِنْهُم مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ ٱلضَّلَـٰلَةُ﴾ فتدبر.

ودلت هذه الآية على أن الحكمة في إرسال الرسل دعوتهم أممهم إلى عبادة الله وحده، والنهي عن عبادة ما سواه، وأن هذا هو دين الأنبياء والمرسلين وإن اختلفت شريعتهم. كما قال تعالى: ﴿لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ۚ﴾ [المائدة: ٤٨] وأنه لا بد في الإيمان من عمل القلب والجوارح.

قال: (**وقوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓا۟ إِلَّآ إِيَّاهُ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَـٰنًا ۚ﴾**) [الإسراء: ٢٣] قال مجاهد: «قضى» يعني وصى. وكذا قرأ أبيُّ بن كعب[1] وابنُ مسعود[2] وغيرهم. ولابن جرير عن ابن عباس «وقضى ربك، يعني أمر».

وقوله تعالى: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوٓا۟ إِلَّآ إِيَّاهُ﴾ المعنى: أن تعبدوه وحده دون ما سواه، وهذا معنى «لا إله إلا الله».

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: والنفي المحض ليس توحيداً. وكذلك الإثبات بدون النفي. فلا يكون التوحيد إلا متضمناً للنفي والإثبات. وهذا هو حقيقة التوحيد.

وقوله: ﴿وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَـٰنًا﴾ أي وقضى أن تحسنوا بالوالدين إحساناً، كما قضى بعبادته وحده لا شريك له. كما قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿أَنِ ٱشْكُرْ لِى وَلِوَٰلِدَيْكَ إِلَىَّ ٱلْمَصِيرُ﴾ [لقمان: ١٤].

وقوله: ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ ٱلْكِبَرَ أَحَدُهُمَآ أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا﴾ أي: لا تسمعهما قولاً سيئاً، حتى ولا التأفيف الذي هو أدنى مراتب القول السيء ﴿وَلَا تَنْهَرْهُمَا﴾ أي لا يصدر منك إليهما فعل قبيح، كما قال عطاء بن أبي رباح: «لا تنفض يديك عليهما».

ولما نهاه عن الفعل القبيح والقول القبيح أمره بالفعل الحسن والقول الحسن فقال: ﴿وَقُل لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ أي: ليناً طيباً بأدب وتوقير.

وقوله: ﴿وَٱخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ ٱلذُّلِّ مِنَ ٱلرَّحْمَةِ﴾ أي تواضع لهما ﴿وَقُل رَّبِّ ٱرْحَمْهُمَا﴾ أي في كبرهما وعند وفاتهما ﴿كَمَا رَبَّيَانِى صَغِيرًا﴾. وقد ورد في بِرِّ الوالدين أحاديث كثيرة، منها:

---

(١) هو الصحابي الجليل أُبي بن كعب. أقرأ الصحابة لكتاب الله. توفي بالمدينة سنة ٢٢هـ وقد جعل له بعض المبتدعة مقاماً في دمشق عند الباب الشرقي وكتبوا عليه: هذا ضريح الصحابي الجليل أبي بن كعب. وقد رد ذلك الحافظ في «الإصابة».

(٢) هو عبد الله بن مسعود الهذلي صاحب رسول الله ﷺ. هاجر إلى الحبشة وشهد بدراً والمشاهد. مات سنة ٣٢هـ بالمدينة.

....

الحديث المروي من طُرقٍ عن أنس وغيره: أن رسول الله ﷺ لما صعد المنبر قال:

[١١] «آمين، آمين، آمين. فقالوا: يا رسول الله، على ما أمّنت؟ قال: أتاني جبريل فقال يا محمد، رَغِمَ أنفُ امرئ ذُكرْتَ عنده فلم يصلّ عليك قل: آمين، فقلت: آمين. ثم قال: رغم أنفُ امرئ دخل عليه شهر رمضان ثم خرج ولم يُغفر له، قل: آمين، فقلت آمين. ثم قال: رغم أنف امرئ أدرك أبويه أو أحدهما فلم يدخلاه الجنة، قل: آمين، فقلت آمين».

وروى الإمام أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ:

[١٢] «رغم أنف، ثم رغم أنف، ثم رغم أنف رجل أدرك والديه، أحدَهما أو كلاهما، لم يدخل الجنة». قال العماد ابن كثير: صحيح من هذا الوجه، وعن أبي بكْرة[١] رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[١٣] «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قلنا: بلى يا رسول الله، قال: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين. وكان متكئاً فجلس، فقال: ألا وقولُ الزور، ألا وشهادة الزور، فما زال يكررها حتى قلنا: ليتهُ سكتَ» رواه البخاري ومسلم. وعن عبد الله بن عمرو[٢] رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

[١٤] «رضَى الرب في رضى الوالدين، وسخطه في سخط الوالدين» رواه الترمذي[٣] وصححه ابن حبان والحاكم[٤]. وعن أبي أُسيد الساعدي[٥] رضي الله عنه قال:

---

[١١] جيد لشواهده. أخرجه البزار كما في «المجمع» ١٠/١٦٦ من حديث أنس وقال: فيه سلمة بن وردان، ضعيف، لكن له شواهد كثيرة منها ما أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» ٦٤٦، والبزار ٣١٦٩، وابن خزيمة ١٨٨٨، وابن حبان ٩٠٧.

[١٢] صحيح. أخرجه مسلم ٢٥٥١، وأحمد ٢/ ٢٥٤ ـ ٣٤٦ كلاهما من حديث أبي هريرة بهذا اللفظ.

[١٣] صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٥٤ و٥٩٧٦ و٦٢٧٣ و٦٢٧٤ و٦٩١٩، ومسلم ٨٧، والترمذي ٢٣٠١، وأحمد ٥/ ٣٦ ـ ٣٨ كلهم من حديث أبي بكرة به.

[١٤] حسن. أخرجه الترمذي ١٨٩٩، وابن حبان ٤٢٩، والحاكم ٤/ ١٥١ ـ ١٥٢.

---

(١) هو الصحابي الجليل أبو بكرة نُفيع بن الحارث قيل: تدلى من حصن الطائف ببكرة للإسلام فلذا كني بأبي بكرة. توفي سنة ٥٢هـ.

(٢) هو الصحابي الجليل عبد الله بن عمرو بن العاص، هاجر هو وأبوه قبل الفتح، وكان يكتب عن النبي ﷺ. توفي سنة ٦٥هـ بمصر.

(٣) هو الإمام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سَوْرَة السلمي الترمذي الضرير صاحب «السنن» ولد سنة ٢٠٩هـ. وتوفي سنة ٢٧٩هـ.

(٤) هو الإمام الحافظ المحدث أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه النيسابوري المشهور بالحاكم صاحب «المستدرك» ولد سنة: ٣٢١هـ. توفي سنة: ٤٠٥هـ.

(٥) هو الصحابي الجليل مالك بن ربيعة بن البدن أبو أسيد الساعدي مشهور بكنيته. شهد بدراً، ومات سنة: ثلاثين وقيل بعد ذلك حتى قال المدائني: مات سنة: ستين، قال: هو آخر من مات من البدريين.

وقوله: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: ٣٦].

وقوله: ﴿۞ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا

---

[١٥]«بينا نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل من بني سَلِمة فقال: يا رسول الله، هل بقي من برِّ أبوي شيء أبرُّهما به بعد موتهما؟ فقال: نعم، الصلاة عليهما والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما، وإكرام صديقهما» رواه أبو داود وابن ماجه. والأحاديث في هذا المعنى كثيرة جداً.

(وقوله: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾) قال العماد ابن كثير رحمه الله في هذه الآية: يأمر الله تعالى عباده بعبادته وحده لا شريك له، فإنه الخالق الرازق المتفضل على خلقه في جميع الحالات، وهو المستحق منهم أن يوحدوه ولا يشركوا به شيئاً من مخلوقاته. انتهى.

وهذه الآية هي التي تسمى آية الحقوق العشرة، وفي بعض النسخ المعتمدة من نسخ هذا الكتاب تقديم هذه الآية على آية الأنعام، ولهذا قدمتها لمناسبة كلام ابن مسعود الآتي لآية الأنعام، ليكون ذكره بعدها أنسب.

(وقوله تعالى: ﴿۞ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾) [الأنعام: ١٥١] الآيات.

قال العماد ابن كثير رحمه الله: يقول تعالى لنبيه ورسوله محمد ﷺ: ﴿قُلْ﴾ لهؤلاء المشركين الذين عبدوا غير الله، وحرموا ما رزقهم الله ﴿تَعَالَوْا﴾ أي هلموا وأقبلوا ﴿أَتْلُ﴾ أقص عليكم ﴿مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ حقاً، لا تخرّصاً ولا ظناً، بل وحياً منه وأمراً من عنده ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ وكأن في الكلام محذوفاً دل عليه السياق تقديره: وصاكم ألا تشركوا به شيئاً، ولهذا قال في آخر الآية ﴿ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣] اهـ.

قلت: فيكون المعنى: حرّم عليكم ما وصاكم بتركه من الإشراك به: وفي «**المغني**» لابن هشام[(١)] في قوله تعالى: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ سبعة أقوال، أحسنها: هذا الذي ذكره ابن كثير، ويليه: بيّن لكم ذلك لئلا تشركوا، فحذفت الجملة من أحدهما، وهي ﴿وَصَّاكُم﴾ وحرف الجر وما قبله من الأخرى. ولهذا إذا سئلوا عما يقول لهم رسول الله ﷺ قالوا: يقول:

[١٦]«اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً. واتركوا ما يقول آباؤكم» كما قال أبو سفيان لهرقل وهذا

---

[١٥] حسن. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» ٣٥، وأبو داود ٥١٤٢، وابن ماجه ٣٦٦٤، وابن حبان ٤١٨، والحاكم ٤/ ١٥٤، وأحمد ٣/ ٤٩٧، ٤٩٨، والبيهقي في السنن ٤/ ٢٨.

[١٦] صحيح. أخرجه البخاري ٧، ومسلم ١٧٧٣ كلاهما من حديث ابن عباس عن أبي سفيان في قصته مع هرقل.

---

(١) هو الإمام أبو محمد عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الأنصاري المصري، إليه انتهى علم العربية في عصره. توفي سنة: ٧٦١هـ.

تَقْتُلُوٓا۟ أَوْلَـٰدَكُم مِّنْ إِمْلَـٰقٍ ۖ نَّحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ۖ وَلَا تَقْرَبُوا۟ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۖ وَلَا تَقْتُلُوا۟ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ۚ ذَٰلِكُمْ وَصَّىٰكُم بِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا۟ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِى

هو الذي فهمه أبو سفيان وغيره من قول رسول الله ﷺ لهم: «قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا».

وقوله تعالى: ﴿وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَـٰنًا﴾ [الأنعام: ١٥١] قال القرطبي: الإحسان إلى الوالدين برهما وحفظهما وصيانتهما وامتثال أمرهما، وإزالة الرق عنهما، وترك السلطنة عليهما، و﴿إِحْسَـٰنًا﴾ نصب على المصدرية، وناصبه فعل [مضمر][1] من لفظه تقديره: وأحسنوا بالوالدين إحساناً.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓا۟ أَوْلَـٰدَكُم مِّنْ إِمْلَـٰقٍ ۖ نَّحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ۖ﴾؛ الإملاق: الفقر، أي: لا تئدوا بناتكم خشية العيلة والفقر، فإني رازقكم وإياهم، وكان منهم من يفعل ذلك بالذكور[2] خشية الفقر، ذكره القرطبي.

وفي «**الصحيحين**» عن ابن مسعود رضي الله عنه:

[١٧] قلت: يا رسول الله، أيُّ الذنب أعظم عند الله؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك». قلت: ثم أيٌّ؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يَطعَم معك». قلت: ثم أيٌّ؟ قال: «أن تزاني بحليلة جارك». ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضَـٰعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِۦ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَـٰلِحًا فَأُو۟لَـٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمْ حَسَنَـٰتٍ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٧٠﴾﴾ [الفرقان: ٦٨ ـ ٧٠].

وقوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا۟ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۖ﴾ قال ابن عطية: نهيٌ عام عن جميع أنواع الفواحش، وهي المعاصي. و(ظهر) و(بطن) حالتان تستوفيان أقسام ما جلتا له من الأشياء. انتهى.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا۟ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ۚ﴾؛ في «**الصحيحين**» عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً:

[١٨] «لا يحلُّ دم امرئٍ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثّيبُ الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة».

---

[١٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٧٧ و٧٥٢٠ و٧٥٣٢، ومسلم ٨٦ من وجوه، وأبو داود ٢٣١٠، والترمذي ٣١٨٣، والنسائي ٧/ ٩٠، وأحمد ١/ ٣٨٠ ـ ٤٣١ ـ ٤٣٤ ـ ٤٦٢.

[١٨] صحيح. أخرجه البخاري ٦٨٧٨، ومسلم ١٦٧٦، وأبو داود ٤٣٥٢، والترمذي ١٤٠٢، والنسائي ٧/ ٩٠ ـ ٩١، وابن ماجه ٢٥٣٤، وأحمد ١/ ٣٨٢ ـ ٤٢٨ ـ ٤٤٤.

---

(١) زيادة من «تفسير القرطبي» ٧/ ١٣٢.

(٢) في المصدر السابق (بالإناث والذكور).

هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُۥ وَأَوْفُوا۟ ٱلْكَيْلَ وَٱلْمِيزَانَ بِٱلْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَٱعْدِلُوا۟ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ ٱللَّهِ أَوْفُوا۟ ذَٰلِكُمْ وَصَّىٰكُم بِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِى مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ ٱلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِۦ ذَٰلِكُمْ وَصَّىٰكُم بِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾﴾ [الأنعام: ١٥١ ـ ١٥٣].

وقوله: ﴿ذَٰلِكُمْ وَصَّىٰكُم بِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ قال ابن عطية: ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ إشارة إلى هذه المحرمات، والوصية الأمر المؤكد المقرر. وقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ «لَعَلَّ» للتعليل، أي إن الله تعالى وصانا بهذه الوصايا لنعقلها عنه ونعمل بها، وفي «**تفسير الطبري**»[1] الحنفي: ذكر أولاً ﴿تَعْقِلُونَ﴾ ثم ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ ثم ﴿تَتَّقُونَ﴾ لأنهم إذا عقلوا تذكروا فخافوا واتقوا.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا۟ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُۥ﴾ [الأنعام: ١٥٢] قال ابن عطية: هذا نهي عام عن القرب الذي يعمُّ وجوه التصرف، وفيه سد الذريعة، ثم استثنى ما يحسن وهو السعي في نمائه، قال مجاهد: التي هي أحسن: التجارة فيه. وقوله: ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُۥ﴾ قال مالك وغيره: هو الرشد وزوال السفه مع البلوغ، روي نحو هذا عن زيد بن أسلم[2] والشعبي[3] وربيعة[4] وغيرهم.

وقوله: ﴿وَأَوْفُوا۟ ٱلْكَيْلَ وَٱلْمِيزَانَ بِٱلْقِسْطِ﴾ قال ابن كثير: يأمر تعالى بإقامة العدل في الأخذ والإعطاء ﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ أي من اجتهاد بأداء الحق وأخذه، فإن أخطأ بعد استفراغ الوسع وبذل جهده فلا حرج عليه.

وقوله: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَٱعْدِلُوا۟ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ هذا أمر بالعدل في القول والفعل على القريب والبعيد. قال الحنفي[5]: العدل في القول في حق الولي والعدو لا يتغير في الرضى والغضب بل يكون على الحق وإن كان ذا قربى فلا يميل إلى الحبيب والقريب ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَـَٔانُ قَوْمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعْدِلُوا۟ ٱعْدِلُوا۟ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَٱتَّقُوا۟﴾ [المائدة: ٨].

وقوله: ﴿وَبِعَهْدِ ٱللَّهِ أَوْفُوا۟﴾ قال ابن جرير: وبوصية الله تعالى التي وصاكم بها فأوفوا. وإيفاء ذلك بأن يطيعوه بما أمرهم به ونهاهم عنه. وأن يعملوا بكتابه وسنة رسوله ﷺ، وذلك هو الوفاء بعهد الله. وكذا قال غيره، وقوله: ﴿ذَٰلِكُمْ وَصَّىٰكُم بِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ تتعظون وتنتهون عما كنتم فيه.

وقوله: ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِى مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ ٱلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِۦ﴾ [الأنعام: ١٥٣]،

---

(١) هو الإمام المفسر الفقيه أحمد بن حسين بن علي المروزي الحنفي، ويعرف بابن الطبري، أبو حامد بصير بالتفسير. توفي سنة ٣٧٧.

(٢) هو الإمام العالم زيد بن أسلم مولى ابن عمر تابعي توفي سنة: ١٣٦هـ.

(٣) هو الإمام الكبير علامة التابعين عامر بن شراحيل الهمداني من شعب همدان. ولد في خلافة عمر يوم جلولاء، وتوفي بعد السنة المائة وله نحو من ثمانين.

(٤) هو الإمام ربيعة بن أبي عبد الرحمن التيمي المدني الفقيه مولى آل المنكدر تابعي. روى عن أنس بن مالك يقال له: ربيعة الرأي. توفي سنة ١٣٦هـ.

(٥) المراد المفسر الطبري الحنفي، وتقدم قبل قليل.

. . . .

قال القرطبي: هذه آية عظيمة عطفها على ما تقدم. فإنه نهى وأمر وحذّر عن اتباع غير سبيله على ما بينته الأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف. و«أنَّ» في موضع نصب. أي: أتلو أنّ هذا صراطي، عن الفراء والكسائي. ويجوز أن يكون خفضاً. أي: وصاكم به وبأن هذا صراطي. قال: والصراط: الطريق الذي هو دين الإسلام. ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ نصب على الحال، ومعناه: مستوياً قيّماً لا اعوجاج فيه. فأمر باتباع طرقه الذي طَرّقه على لسان محمد ﷺ وشرعه ونهايته الجنة وتشعبت منه طرق، فمن سلك الجادّة نجا، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار. قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا۟ ٱلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِۦ﴾ أي تميل. انتهى.

وروى الإمام أحمد والنسائي[1] والدارمي[2] وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال:

[١٩] «خط رسول الله ﷺ خطاً بيده ثم قال: هذا سبيل الله مستقيماً؛ ثم خط خطوطاً عن يمين ذلك الخط وعن شماله ثم قال: وهذه سبل ليس منها سبيل إلا وعليه شيطان يدعو إليه، ثم قرأ: ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِى مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ ٱلسُّبُلَ﴾ الآية» وعن مجاهد: ولا تتبعوا السبل، قال: البدع والشهوات.

قال ابن القيم رحمه الله: ولنذكر في الصراط المستقيم قولاً وجيزاً، فإن الناس قد تنوعت عباراتهم عنه بحسب صفاته ومتعلقاته، وحقيقته شيء واحد، وهو طريق الله الذي نصبه لعباده موصلاً لهم إليه؛ ولا طريق إليه سواه، بل الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا طريقه الذي نصبه على ألسُن رسله، وجعله موصلاً لعبادة الله، وهو إفراده بالعبادة، وإفراد رسله بالطاعة؛ فلا يشرك به أحداً في عبادته ولا يشرك برسوله ﷺ أحداً في طاعته. فيجرد التوحيد، ويجرد متابعة الرسول ﷺ، وهذا كله مضمون «شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله» فأي شيء فسّر به الصراط المستقيم فهو داخل في هذين الأصلين. ونكتة ذلك أن تحبه بقلبك وتُرضيه بجهدك كله، فلا يكون في قلبك موضع إلا معموراً بحبه، ولا يكون لك إرادة إلا متعلقة بمرضاته. فالأول يحصل بتحقيق شهادة أن لا إله إلا الله، والثاني يحصل بتحقيق شهادة أن محمداً رسول الله. وهذا هو الهدى ودين الحق، وهو معرفة الحق والعمل به؛ وهو معرفة ما بعث الله به رسوله والقيام به، وقل ما شئت من العبارات التي هذا

---

[١٩] صحيح. أخرجه الدارمي ١/ ٦٧ ـ ٦٨ برقم ٢٠٦، والنسائي في «الكبرى» ١١١٧٤ و١١١٧٥، وأحمد ١/ ٤٣٥ ـ ٤٦٥ كلهم من حديث ابن مسعود بهذا السياق وكذا الحاكم ٢/ ٣١٨ وصححه، ووافقه الذهبي وأخرجه أيضاً في ٢/ ٢٣٩ وصححه، ووافقه الذهبي. وبنحوه أخرجه البخاري ٦٤١٧، والترمذي ٢٤٥٤، من حديث ابن مسعود. وانظر «فتح الباري» ١١/ ٢٣٦ في شرح الحديث.

---

(١) هو الإمام الحافظ أحمد بن شعيب النسائي صاحب «السنن الصغرى» و«الكبرى». توفي سنة: ٣٠٣هـ.

(٢) هو الإمام الحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل التميمي الدارمي نسبة إلى دارم بن مالك. ولد في السنة التي توفي فيها ابن المبارك: ١٨١هـ وتوفي سنة: ٢٥٥هـ يوم التروية، ودفن يوم عرفة.

قال ابن مسعود: «من أراد أن ينظُرَ إلى وَصيَّةِ محمدٍ ﷺ التي عليها خاتمهُ فليقرأ قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: ١٥١ ـ ١٥٣] الآية».

آخِيّتها[1] وقطب رحاها. قال: وقال سهل بن عبد الله[2]: عليكم بالأثر والسنة، فإني أخاف؛ إنه سيأتي عن قليل زمان إذا ذكر إنسان النبي ﷺ والاقتداء به في جميع أحواله ذموه ونفّروا عنه وتبرأوا منه وأذلوه وأهانوه. اهـ.

قوله: (**قال ابن مسعود[3]: من أراد أن ينظر إلى وصية محمد ﷺ التي عليها خاتمه فليقرأ ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ ـ إلى قوله ـ ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ الآية**).

قوله: (**ابن مسعود**) هو عبد الله بن مسعود بن غافل ـ بمعجمة وفاء ـ ابن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن، صحابي جليل من السابقين الأولين وأهل بدر وأحد والخندق وبَيعة الرضوان ومن كبار علماء الصحابة، أمّره عمر على الكوفة، ومات سنة اثنتين وثلاثين رضي الله عنه.

وهذا الأثر رواه الترمذي وحسنه، وابن المنذر[4] وابن أبي حاتم والطبراني[5] بنحوه. وقال بعضهم: معناه: من أراد أن ينظر إلى الوصية التي كأنها كتبت وخُتم عليها فلم تُغير ولم تبدّل فليقرأ ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ إلى آخر الآيات، شبهها بالكتاب الذي كتب ثم ختم فلم يزد فيه ولم ينقص. فإن النبي ﷺ لم يوص إلا بكتاب الله، كما قال فيما رواه مسلم:

[٢٠] «وإني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا: كتاب الله».

وقد روى عُبادة بن الصامت[6] قال: قال رسول الله ﷺ:

[٢١] «أيكم يبايعني على هؤلاء الآيات الثلاث؟ ثم تلا قوله: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ

---

[٢٠] صحيح. أخرجه مسلم ١٢١٨، وأبو داود ١٩٠٥، وابن ماجه ٣٠٧٤ كلهم من حديث جابر المطوّل في صفة حجة النبي ﷺ.

[٢١] حسن. أخرجه الحاكم ٢/٣١٨، وصحّحه وأقره الذهبي!

---

(١) الأخيّة: هو مثل العروة تشدّ إليها الدابة، وجمعها الأواخي. وهي أيضاً الحرمة والذمة اهـ «مختار».

(٢) هو سهل بن عبد الله التستري أحد الزهاد توفي سنة: ٢٨٣هـ.

(٣) موقوف حسن وأخرجه الترمذي ٣٠٧٢، والطبراني في «الأوسط» ١٢٠٨ كلاهما عن ابن مسعود موقوفاً، وحسنه الترمذي، وهو كما قال.

(٤) هو الإمام الحافظ الفقيه محمد بن إبراهيم بن المنذر صاحب كتاب «التفسير» و«الإجماع»، وغيرهما. ولد سنة ٢٤٢هـ بنيسابور، وتوفي سنة: ٣١٨هـ وقيل: ٣١٩هـ.

(٥) هو الإمام الحافظ مسند عصره: أبو القاسم سليمان بن أحمد اللخمي الشامي الطبراني صاحب المعاجم الثلاثة. توفي سنة: ٣٦٠هـ.

(٦) هو الصحابي الجليل عبادة بن الصامت أحد النقباء. شهد بدراً وما بعدها ووجهه عمر إلى الشام قاضياً ومعلماً. وتوفي سنة: ٣٥هـ بفلسطين.

وعن مُعاذِ بن جبلٍ رضي الله عنه قال: «كنتُ رَدِيْفَ النبيِّ ﷺ ....

﴿عَلَيْكُمْ﴾ حتى فرغ من الثلاث الآيات». ثم قال: «من وفَى بهن فأجره على الله، ومن انتقص منهن شيئاً فأدركه الله به في الدنيا كانت عقوبته، ومن أخره إلى الآخرة كان أمره إلى الله، إن شاء آخذه وإن شاء عفا عنه» رواه ابن أبي حاتم والحاكم وصححه، ومحمد بن نصر[1] في «**الاعتصام**».

قلت: ولأن النبي ﷺ لم يوص أمته إلا بما وصاهم الله تعالى به على لسانه. وفي كتابه الذي أنزله تبياناً لكل شيء وهُدىً ورحمةً وبُشرى للمسلمين، وهذه الآيات وصية الله تعالى ووصية رسوله ﷺ.

قوله: (**وعن معاذ بن جبل قال: «كنتُ رَديفَ النبي ﷺ على حمار فقال لي:**

[٢٢] **يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: حق الله على العباد: أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً. وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً ـ قلت: يا رسول الله، أفلا أبشِّر الناس؟ قال: لا تبشرهم فَيتكلوا» أخرجاه في «الصحيحين»**) هذا الحديث في «**الصحيحين**» من طرق. وفي بعض رواياته نحو مما ذكره المصنف.

و(**معاذ بن جبل**) رضي الله عنه هو ابن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي أبو عبد الرحمن؛ صحابي مشهور من أعيان الصحابة، شهد بدراً وما بعدها. وكان إليه المنتهى في العلم والأحكام والقرآن رضي الله عنه. وقال النبي ﷺ:

[٢٣] «معاذ يحشر يوم القيامة أمام العلماء برَتوة» أي بخطوة، قال في «**القاموس**»: والرَّتْوَة الخطوة وشرفٌ من الأرض، وسُويعة من الزمان، والدعوة، والفطرة، ورمية بسهم أو نحو مِيل أو مَدَى البصر. والراتي العالم الرباني. انتهى.

وقال في «**النهاية**»[2]: إنه يتقدم العلماء برتوة أي برمية سهم. وقيل: بميل. وقيل: مَدّ البصر. وهذه الثلاثة أشبه بمعنى الحديث. مات معاذ سنة ثماني عشرة بالشام في طاعون عمواس. وقد استخلفه النبي ﷺ على أهل مكة يوم الفتح يعلمهم دينهم.

قوله: (**كنت رديف النبي ﷺ**) فيه جواز الإرداف على الدابة، وفضيلة معاذ رضي الله عنه.

---

[٢٢] صحيح. أخرجه البخاري ٢٨٥٦ و٥٩٦٧ و٦٢٦٧ و٦٥٠٠ و٧٣٧٣، ومسلم ٣٠ من وجوه، والترمذي ٢٦٤٣، وابن ماجه ٤٢٩٦، وأحمد ٥/٢٢٨ ـ ٢٣٠ ـ ٢٤٢، والنسائي في «الكبرى» ١٠٠١٤.

[٢٣] حسن لشواهده. أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١/٢٢٨ من حديث عمر بن الخطاب وفيه إرسال شهر بن حوشب لم يدرك عمر. وأخرجه الطبراني كما في المجمع ٩/٣١١ من حديث أنس وقال الهيثمي: إسناده منقطع.

---

(١) هو الإمام محمد بن نصر أبو عبد الله المروزي الفقيه ولد سنة: ٢٠٢هـ وتوفي سنة ٢٩٤هـ بسمرقند.

(٢) هو «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير.

على حمارٍ فقال لي: يا معاذُ أتدري ما حقُّ الله على العبادِ، وما حقُّ العبادِ على الله؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: حق الله على العبادِ أن يعبدوه ولا يُشركوا به شيئاً، ....

قوله: **(على حمار)** في رواية اسمه عُفير، قلت: أهداه إليه المقوقس صاحب مصر(١).

(وفيه: تواضعه ﷺ لركوب الحمار والإرداف عليه)، خلافاً لما عليه أهل الكبر.

قوله: **(أتدري ما حق الله على العباد)** أخرج السؤال بصيغة الاستفهام ليكون أوقع في النفس وأبلغ في فهم المتعلم. و«حق الله على العباد» هو ما يستحقه عليهم. و**(حق العباد على الله)** معناه أنه متحقق لا محالة، لأنه قد وعدهم ذلك جزاء لهم على توحيده ﴿وَعْدَ ٱللَّهِ لَا يُخْلِفُ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥ﴾ [الروم: ٦].

قال شيخ الإسلام: كون المطيع يستحق الجزاء هو استحقاق إنعام وفضل، ليس هو استحقاق مقابلة، كما يستحق المخلوق على المخلوق، فمن الناس من يقول: لا معنى للاستحقاق، إلا أنه أخبر بذلك ووعده صدق، ولكن أكثر الناس يثبتون استحقاقاً زائداً على هذا، كما دل عليه الكتاب والسنة. قال تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧] لكن أهل السنة يقولون: هو الذي كتب على نفسه الرحمة وأوجب على نفسه الحق، لم يوجبه عليه مخلوق. والمعتزلة يدعون أنه واجب عليه بالقياس على المخلوق وأن العباد هم الذين أطاعوه بدون أن يجعلهم مصيعين له، وأنهم يستحقون الجزاء بدون أن يكون هو الموجب، وغلطوا في ذلك؛ وهذا الباب غلطت فيه الجبرية والقدرية أتباع جهم(٢)، والقدرية النافية.

قوله: **(قلت: الله ورسوله أعلم)** فيه حسن الأدب من المتعلم، وأنه ينبغي لمن سئل عما لا يعلم أن يقول ذلك، بخلاف أكثر المتكلفين.

قوله: **(أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً)** أي: يوحدوه بالعبادة. ولقد أحسن العلامة ابن القيم رحمه الله حيث عرّف العبادة بتعريف جامع فقال:

وعبادة الرحمن: غاية حبه ... مع ذل عابده، هما قطبان
ومداره بالأمر ـ أمر رسوله ـ ... لا بالهوى والنفس والشيطان(٣)

قوله: **(ولا يشركوا به شيئاً)** أي: يوحدوه بالعبادة، فلا بد من التجرد من الشرك في العبادة، من لم يتجرد من الشرك لم يكن آتياً بعبادة الله وحده، بل هو مشرك قد جعل لله نداً. وهذا معنى قول المصنف رحمه الله:

---

(١) راجع خبر هدايا المقوقس صاحب مصر لرسول الله ﷺ في «الإصابة» ٤/ ٤٠٤ برقم ٩٨٤ في ذكر مارية القبطية، وانظر الاستيعاب ٤/ ٤١٠ بحاشية «الإصابة»، و«طبقات ابن سعد» ١/ ٢٠٠.

(٢) هو جهم بن صفوان الذي قال بالإجبار والاضطرار في جميع الأعمال، وزعم أن الجنة والنار تبيدان وتفنيان، وامتنع من وصف الله تعالى بأنه حيّ، أو عالم، أو مريد. وقال بحدوث كلام الله كما قالته القدرية اهـ باختصار من «الفرق بين الفرق» للبغدادي. وقال عنه الذهبي في «التذكرة»: الضال المبتدع رأس الجهمية هلك في زمن صغار التابعين زرع شراً كثيراً كان تلميذاً للجعد بن درهم الزنديق الذي كان أول من ابتدع القول بخلق القرآن.

(٣) وانظر كتاب «قرة العيون» ص٩ حيث ذكر أبياتاً أخرى.

وحقُّ العبادِ على اللَّهِ أن لا يعذِّب من لا يشرِك به شيئاً، قلت: يا رسول الله أَفَلَا أُبَشِّرُ الناس؟ قال: لا تبشِّرهم فيتَّكِلُوا» أخرجاه في «**الصحيحين**».

(**وفيه أن العبادة هي التوحيد، لأن الخصومة فيه**)، وفي بعض الآثار الإلهية:

[٢٤] «إني والجن والإنس في نبأ عظيم، أخلق ويُعبد غيري، وأرزق ويُشكر سواي، خيري إلى العباد نازل؛ وشرهم إليّ صاعد، أتحبب إليهم بالنعم، ويتبغضون إليّ بالمعاصي».

قوله: (**وحق العباد على الله ألا يعذّب من لا يشرك به شيئاً**) قال الحافظ[1]: اقتصر على نفي الإشراك لأنه يستدعي التوحيد بالاقتضاء، ويستدعي إثبات الرسالة باللزوم، إذ من كذب رسول الله ﷺ فقد كذب الله، ومن كذب الله فهو مشرك وهو مثل قول القائل: ومن توضأ صحت صلاته، أي: مع سائر الشروط. اهـ.

قوله: (**أفلا أبشر الناس**) فيه استحباب بشارة المسلم بما يسره، وفيه ما كان عليه الصحابة من الاستبشار بمثل هذا. قاله المصنف رحمه الله.

قوله: (**لا تبشرهم فيتكلوا**) أي: يعتمدوا على ذلك فيتركوا التنافس في الأعمال. وفي رواية «فأخبر بها معاذ عند موته تأثماً» أي تحرُّجاً من الإثم. قال الوزير أبو المظفر: لم يكن يكتمها إلا عن جاهل يحمله جهله على سوء الأدب بترك الخدمة في الطاعة؛ فأما الأكياس الذين إذا سمعوا بمثل هذا زادوا في الطاعة؛ ورأوا أن زيادة النعم تستدعي زيادة الطاعة؛ فلا وجه لكتمانها عنهم.

وفي الباب من الفوائد غير ما تقدم: الحث على إخلاص العبادة لله وأنها لا تنفع مع الشرك، بل لا تسمى عبادة. والتنبيه على عظمة حق الوالدين وتحريم عقوقهما. والتنبيه على عظمة الآيات المحكمات في سورة الأنعام. وجواز كتمان العلم للمصلحة.

قوله: (**أخرجاه**) أي البخاري ومسلم. و«البخاري» رحمه الله هو الإمام محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن بَرِدِزْبه الجعفي مولاهم؛ الحافظ الكبير صاحب «**الصحيح**» و«**التاريخ**» و«**الأدب المفرد**» وغير ذلك من مصنفاته. روى عن الإمام أحمد بن حنبل والحميدي[2] وابن المديني[3] وطبقتهم.

---

[٢٤] ضعيف. أخرجه الديلمي في «الفردوس» ٤٤٣٩، والبيهقي في «الشعب» ٤٥٦٣ كلاهما من حديث أبي الدرداء وفيه مهنى بن يحيىٰ مجهول، وبقية بن الوليد مدلس، وقد عنعنه. فالخبر ضعيف. ولذا حرص المصنف على عدم ذكر النبي ﷺ. والله الموفق.

---

(١) هو الإمام الحافظ أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي العسقلاني صاحب التصانيف الكثيرة. توفي سنة: ٨٥٢هـ. تنبيه: وحيثما أطلق الحافظ فالمراد به ابن حجر.

(٢) هو العالم الكبير الحافظ عبد الله بن الزبير القرشي الأسدي الحميدي الفقيه توفي سنة: ٢١٩هـ بمكة.

(٣) هو الحافظ الكبير علي بن عبد الله بن المديني إمام فن علل الحديث، وعنه يقول البخاري: ما استصغرت نفسي إلا عنده. توفي سنة: ٢٣٤هـ رحمه الله تعالى.

فيه مسائلُ، **الأولى**: الحِكمةُ في خلق الجنِّ والإنس.

الثانية: أن العبادة هي التوحيد لأن الخصومة فيه.

الثالثة: أن مَنْ لم يأتِ به لم يَعْبد الله. ففيه معنى قوله: ﴿وَلَآ أَنتُمْ عَٰبِدُونَ مَآ أَعْبُدُ ③﴾ [الكافرون].

الرابعة: الحكمةُ في إرسال الرُّسل.

الخامسة: أن الرسالة عمّت كل أمة.

السادسة: أن دين الأنبياء واحد.

السابعة: المسألةُ الكبيرةُ أن عبادة الله لا تحصلُ إلا بالكفر بالطاغوتِ، ففيه معنى قوله: ﴿فَمَن يَكْفُرْ بِٱلطَّٰغُوتِ وَيُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

الثامنة: أن الطاغوت عامٌّ في كل ما عُبِدَ من دون الله.

التاسعة: عِظمُ شأن ثلاثِ الآياتِ المحكمات في سورة الأنعام عند السلف وفيها عشر مسائل. أولها: النهيُ عن الشرك.

العاشرة: الآياتُ المحكماتُ في سورة الإسراء، وفيها ثماني عشرة مسألة بدأها الله بقوله: ﴿لَّا تَجْعَلْ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ㉒﴾ [الإسراء: ٢٢] وختمها بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتُلْقَىٰ فِى جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾ [الإسراء: ٣٩] ونبهنا الله سبحانه على عظم شأن هذه المسائل بقوله: ﴿ذَٰلِكَ مِمَّآ أَوْحَىٰٓ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ ٱلْحِكْمَةِ﴾.

وروى عنه مسلم والنسائي والترمذي والفِرَبري[(١)] راوي «**الصحيح**». ولد سنة أربع وتسعين ومائة، ومات سنة ست وخمسين ومائتين.

و«مسلم» رحمه الله هو ابن حجاج بن مسلم أبو الحسين القشيري النيسابوري صاحب «**الصحيح**» و«**العلل**» و«**الوحدان**» وغير ذلك. روى عن أحمد بن حنبل ويحيى بن معين[(٢)] وأبي خيثمة[(٣)] وابن أبي شيبة[(٤)] وطبقتهم. وروى عن البخاري. وروى عنه الترمذي وإبراهيم بن محمد بن سفيان[(٥)] راوي الصحيح وغيرهما. ولد سنة أربع ومائتين. ومات سنة إحدى وستين ومائتين بنيسابور رحمهما الله.

---

(١) ترجمه المصنف رحمه الله، والمراد بالصحيح: «صحيح البخاري».

(٢) هو الإمام الكبير سيد الحفاظ وأعلم الناس بالرجال يحيى بن معين الغطفاني ولد سنة: ١٥٨هـ وتوفي سنة: ٢٣٣هـ.

(٣) هو الحافظ الكبير محدث بغداد زهير بن حرب المكنىٰ بأبي خيثمة. توفي سنة ٢٣٤هـ.

(٤) هو الحافظ الكبير الثبت عبد الله بن محمد بن أبي شيبة صاحب «المسند» و«المصنف» وغير ذلك توفي سنة: ٢٣٥هـ.

(٥) هو العلامة إبراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه أبو إسحاق النيسابوري الرجل الصالح راوي «صحيح مسلم» توفي سنة: ٣٠٨هـ.

الحادية عشرة: آية سورة النساء التي تسمّى آية الحقوق العشرة، بدأها الله تعالى بقوله: ﴿وَٱعۡبُدُواْ ٱللَّهَ وَلَا تُشۡرِكُواْ بِهِۦ شَيۡـٔٗاۖ﴾ [النساء: ٣٦].

الثانية عشرة: التنبيه على وَصيّة رسول الله ﷺ عند موته.

الثالثة عشرة: معرفة حق الله علينا.

الرابعة عشرة: معرفة حق العباد عليه إذا أدّوْا حقّه.

الخامسة عشرة: أنَّ هذه المسألة لا يعرفُها أكثرُ الصحابة.

السادسة عشرة: جوازُ كتمان العلم للمصلحة.

السابعة عشرة: استحبابُ بشارة المسلم بما يَسره.

الثامنة عشرة: الخوفُ من الاتّكالِ على سعة رحمة الله.

التاسعة عشرة: قول المسؤولِ عما لا يعلم: «الله ورسوله أعلم».

العشرون: جوازُ تخصيص بعض الناسِ بالعلم[1] دون بعضٍ.

الحادية والعشرون: تواضُعه ﷺ لركوبِ الحمار مع الإرداف عليه.

الثانية والعشرون: جوازُ الإرداف على الدّابة.

الثالثة والعشرون: فضيلةُ مُعاذِ بن جبلٍ.

الرابعة والعشرون: عِظَمُ شأنِ هذه المسألة.

باب
(فضل التوحيد وما يُكفر من الذنوب)

وقول الله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَمۡ يَلۡبِسُوٓاْ إِيمَٰنَهُم بِظُلۡمٍ أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلۡأَمۡنُ وَهُم مُّهۡتَدُونَ ۝٨٢﴾ [الأنعام: ٨٢].

قوله: (**باب: بيان فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب**) «باب» خبر مبتدأ محذوف تقديره: هذا. (قلت): ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره: هذا. و«ما» يجوز أن تكون موصولة والعائد محذوف، أي: وبيان الذي يكفره من الذنوب، ويجوز أن تكون مصدرية، أي: وتكفيره الذنوب، وهذا الثاني أظهر.

قوله: (**وقول الله تعالى**: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَمۡ يَلۡبِسُوٓاْ إِيمَٰنَهُم بِظُلۡمٍ أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلۡأَمۡنُ وَهُم مُّهۡتَدُونَ ۝٨٢﴾

(١) لأن النبي ﷺ أمر معاذاً بكتمانها، وكتمها إلى حين وفاته، فأخبر بها مخافة كتمان العلم، فقد ورد التحذير منه والله تعالى أعلم.

....

[الأنعام: ٨٢] قال ابن جرير: حدثني المثنى ـ وساق بسنده ـ عن الربيع بن أنس[١] قال: «الإيمان: الإخلاص لله وحده».

وقال ابن كثير في الآية: أي: هؤلاء الذين أخلصوا العبادة لله وحده ولم يشركوا به شيئاً هم الآمنون يوم القيامة، المهتدون في الدنيا والآخرة. وقال زيد بن أسلم وابن إسحاق[٢]: هذا من الله على فصل القضاء بين إبراهيم وقومه.

وعن ابن مسعود: لما نزلت هذه الآية قالوا: فأينا لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: «ليس بذلكم، ألم تسمعوا إلى قول لقمان: ﴿إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]». وساقه البخاري بسنده فقال: حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثني إبراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال:

[٢٥] «لما نزلت: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَلَمْ يَلْبِسُوٓا۟ إِيمَٰنَهُم بِظُلْمٍ﴾ قلنا: يا رسول الله، أينا لا يظلم نفسه؟ قال: «ليس كما تقولون؛ لم يلبسوا إيمانهم بظلم: بشرك. أو لم تسمعوا إلى قول لقمان لابنه: ﴿يَٰبُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِٱللَّهِ إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾».

ولأحمد بنحوه عن عبد الله قال:

[٢٦] «لما نزلت: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَلَمْ يَلْبِسُوٓا۟ إِيمَٰنَهُم بِظُلْمٍ﴾ شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله، فأينا لا يظلم نفسه؟ قال: «إنه ليس الذي تعنون. ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح ﴿يَٰبُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِٱللَّهِ إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ إنما هو الشرك». وعن عمر أنه فسره بالذنب فيكون المعنى: الأمن من كل عذاب. وقال الحسن[٣] والكلبي[٤]: «أولئك لهم الأمن في الآخرة، وهم مهتدون في الدنيا».

قال شيخ الإسلام: والذي شق عليهم أنهم ظنوا أن الظالم المشروط عدمه هو ظلم العبد نفسه، وأنه لا أمن ولا اهتداء إلا لمن لم يظلم نفسه، فبيّن لهم النبي ﷺ ما دلهم على أن الشرك ظلم في

---

[٢٥] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢ و٣٣٦٠ و٣٤٢٨ و٣٤٢٩ و٤٦٢٩ و٤٧٧٦ و٦٩١٨ و٦٩٣٧، ومسلم ١٢٤ في الإيمان، والترمذي ٣٠٦٩، وأحمد ١/ ٤٤٤.

[٢٦] هذا السياق لأحمد ١/ ٣٧٨ ـ ٤٢٤ وتقدم في الذي قبله. ورجال أحمد كلهم ثقات رجال البخاري ومسلم.

---

(١) الربيع بن أنس البكري البصري نزيل خراسان. مات سنة: ١٤٠هـ.

(٢) هو الإمام محمد بن إسحاق بن يسار صاحب «المغازي» و«السِّيَر» توفي سنة ١٥١هـ وقيل: ١٥٢هـ كان ثقة لكنه مدلس.

(٣) هو الإمام الكبير الحسن بن أبي الحسن، يسار أبو سعيد البصري يقال: مولى زيد بن ثابت. سمع عثمان ومن دونه. توفي سنة: ١١٠هـ.

(٤) هو محمد بن السائب بن بشر الكلبي الكوفي صاحب «التفسير» و«الأخبار» و«الأنساب» أجمعوا على تركه وقد اتهم بالكذب. مات سنة: ١٤٦هـ.

. . . .

كتاب الله. فلا يحصل الأمن والاهتداء، إلا لمن يلبس إيمانه بهذا الظلم، فإن من لم يلبس إيمانه بهذا الظلم كان من أهل الأمن والاهتداء، كما كان من أهل الاصطفاء في قوله: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَـٰبَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ۖ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِۦ وَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌۢ بِٱلْخَيْرَٰتِ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾﴾ [فاطر: ٣٢] وهذا لا ينفي أن يؤاخذ أحدهم بظلمه لنفسه بذنب إذا لم يتب كما قال تعالى: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ﴿٧﴾ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ ﴿٨﴾﴾ [الزلزلة: ٦، ٧]. وقد سأل أبو بكر الصديق رضي الله عنه النبي ﷺ فقال:

[٢٧] «يا رسول الله، أيُّنا لم يعمل سوءاً؟ فقال: «يا أبا بكر ألست تنصَب؟ ألست تحزن؟ أليس يصيبك اللأواء؟ فذلك ما تجزون به» فبيّن أن المؤمن الذي إذا مات دخل الجنة قد يجزى بسيئاته في الدنيا بالمصائب. فمن سلم من أجناس الظلم الثلاثة: الشرك، وظلم العباد، وظلمه لنفسه بما دون الشرك. كان له الأمن التام والاهتداء التام. ومن لم يسلم من ظلمه لنفسه كان له الأمن والاهتداء المطلق. بمعنى أنه لا بد أن يدخل الجنة كما وعد بذلك في الآية الأخرى: وقد هداه الله إلى الصراط المستقيم الذي تكون عاقبته فيه إلى الجنة. ويحصل له من نقص الأمن والاهتداء بحسب ما نقص من إيمانه بظلمه لنفسه؛ وليس مراد النبي ﷺ بقوله: «إنما هو الشرك» أن من لم يشرك الشرك الأكبر يكون له الأمن التام والاهتداء التام. فإن أحاديثه الكثيرة مع نصوص القرآن تبين أن أهل الكبائر مُعرّضون للخوف؛ لم يحصل لهم الأمن التام والاهتداء التام اللذين يكونون بهما مهتدين إلى الصراط المستقيم؛ صراط الذين أنعم الله عليهم؛ من غير عذاب يحصل لهم. بل معهم أصل الاهتداء إلى هذا الصراط؛ ومعهم أصل نعمة الله عليهم ولا بد لهم من دخول الجنة.

وقوله: «إنما هو الشرك» إن أراد الأكبر. فمقصوده أن من لم يكن من أهله فهو آمن مما وعد به المشركون من عذاب الدنيا والآخرة. وإن كان مراده جنس الشرك يقال: ظلم العبد نفسه؛ كبخله لحب المال ببعض الواجب هو شرك أصغر. وحبه ما يبغضه الله تعالى حتى يقدم هواه على محبة الله الشرك أصغر ونحو ذلك. فهذا فاته من الأمن والاهتداء بحسبه. ولهذا كان السلفُ يُدخلون الذنوبَ في هذا الشرك بهذا الاعتبار. انتهى ملخصاً[(١)].

وقال ابن القيم رحمه الله: قوله: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَلَمْ يَلْبِسُوٓا۟ إِيمَـٰنَهُم بِظُلْمٍ أُو۟لَـٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلْأَمْنُ وَهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [الأنعام] قال الصحابة:

[٢٨] وأيُّنا يا رسول الله لم يُلبس إيمانه بظلم؟ قال: «ذلك الشرك. ألم تسمعوا قول العبد

---

[٢٧] حسن لشواهده. أخرجه أحمد ١/ ١١، والحاكم ٣/ ٧٤، وابن جرير ٩/ ٢٤٢، والبيهقي في «سننه» ٣/ ٣٧٣.

[٢٨] صحيح، تقدم تخريجه برقم: ٢٥ و٢٦.

---

(١) أي النقل عن شيخ الإسلام ابن تيمية من كتابه «الإيمان».

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ شَهِدَ أن لا إله إلا الله

الصالح ﴿إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ » لما أشكل عليهم المراد بالظلم فظنوا أن ظلم النفس داخل فيه، وأن من ظلم نفسه أيّ ظلم كان لم يكن آمناً ولا مهتدياً. أجابهم صلوات الله وسلامه عليه بأن الظلم الرافع للأمن والهداية على الإطلاق هو الشرك، وهذا والله هو الجوابُ الذي يشفي العليل ويروي الغليل. فإن الظلم المطلق التام هو الشرك الذي هو وضع العبادة في غير موضعها. والأمن والهدى المطلق: هما الأمن في الدنيا والآخرة. والهدى إلى الصراط المستقيم. فالظلم المطلق التام رافع للأمن وللاهتداء المطلق التام. ولا يمنع أن يكون الظلم مانعاً من مطلق الأمن ومطلق الهدى. فتأمله. فالمطلق للمطلق، والحصة للحصة. اهـ. ملخصاً[١].

قوله: **(عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:**

[٢٩] «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله؛ وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم ورُوحٌ منه. والجنةَ حقٌّ والنار حق؛ أدخله الله الجنة على ما كان من العمل». أخرجاه).

(عبادة بن الصامت) بن قيس الأنصاري الخزرجي، أبو الوليد؛ أحد النقباء، بدري مشهور. مات بالرّملة سنة أربع وثلاثين؛ وله اثنتان وسبعون سنة؛ وقيل: عاش إلى خلافة معاوية[٢] رضي الله عنه.

قوله: **(من شهد أن لا إله إلا الله)** أي من تكلم بها عارفاً لمعناها، عاملاً بمقتضاها، باطناً وظاهراً؛ فلا بد في الشهادتين من العلم واليقين والعمل بمدلولها؛ كما قال الله تعالى: ﴿فَٱعْلَمْ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ﴾ [محمد: ١٩] وقوله: ﴿إِلَّا مَن شَهِدَ بِٱلْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: ٨٦] أما النطق بها من غير معرفة لمعناها ولا يقين، ولا عمل بما تقتضيه: من البراءة من الشرك، وإخلاص القول والعمل: قولِ القلب واللسان؛ وعملِ القلب والجوارح ـ فغير نافع بالإجماع[٣].

قال القرطبي في **«المفهم على صحيح مسلم»**: بابٌ لا يكفي مجرد التلفظ بالشهادتين؛ بل لا بد من استيقان القلب ـ هذه الترجمة تنبيه على فساد مذهب غُلاة المرْجِئة، القائلين بأن التلفظ بالشهادتين كاف في الإيمان. وأحاديث هذا الباب تدل على فساده. بل هو مذهب معلوم الفساد من الشريعة لمن وقف عليها. ولأنه يلزم منه تسويغ النفاق؛ والحكم للمنافق بالإيمان الصحيح. وهو باطل قطعاً اهـ.

وفي هذا الحديث ما يدل على هذا. وهو قوله: «من شهد» فإن الشهادة لا تصح إلا إذا كانت عن علم ويقين وإخلاص وصدق.

---

[٢٩] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٣٥، ومسلم ٢٨، والنسائي في «اليوم والليلة» ١١٣٠، وأحمد ٥/ ٣١٤.

---

(١) راجع كتاب «قرة العيون» ص١٣ للمصنف نفسه.

(٢) هو صاحب رسول الله ﷺ معاوية بن أبي سفيان ولي الخلافة بعد وفاة علي رضي الله عنه. توفي سنة: ٦٠هـ.

(٣) انظر كتاب «قرة العيون» ص١٥، ١٦.

وَحْدَه لا شَريكَ لهُ، وأنَّ محمداً عبدهُ ورسوُلهُ، وأن عيسى عبدُ اللَّهِ ورَسولُهُ وكِلمَتُهُ ألقاها إلى مَريم، ورُوحٌ منهُ،

قال النووي[١]: هذا حديث عظيم جليل الموقع؛ وهو أجمع ـ أو من أجمع ـ الأحاديث المشتملة على العقائد. فإنه ﷺ جمع فيه ما يُخرج من ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعدها. فاقتصر ﷺ في هذه الأحرف على ما يباين جميعهم اهـ.

ومعنى «لا إله إلا الله»: لا معبود بحق إلا الله. وهو في غير موضع من القرآن، ويأتيك في قول البقاعي[٢] صريحاً قوله: ﴿وَحْدَهُ﴾ تأكيد للإثبات ﴿لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ تأكيد للنفي. قاله الحافظ. كما قال تعالى: ﴿وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾﴾ [البقرة: ١٦٣] وقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾﴾ [الأنبياء: ٢٥] وقال: ﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٦٥] فأجابوه رداً عليه بقولهم: ﴿أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ﴾ [الأعراف: ٧٠] وقال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾﴾ [الحج: ٦٢]. فتضمن ذلك نفي الإلهية عما سوى الله؛ وهي العبادة. وإثباتها لله وحده لا شريك له، والقرآنُ من أوله إلى آخره يبين هذا ويقرره ويرشد إليه. فالعبادة بجميع أنواعها إنما تصدر عن تألُّه القلب بالحب والخضوع والتذلل رَغَباً وَرَهباً، وهذا كله لا يستحقه إلا الله تعالى، كما تقدم في أدلة هذا الباب وما قبله. فمن صرف من ذلك شيئاً لغير الله فقد جعله للَّهِ نداً؛ فلا ينفعه مع ذلك قول ولا عمل.

(ذكر كلام العلماء في معنى «لا إله إلا الله»)

قد تقدم كلام ابن عباس؛ وقال الوزير أبو المظفر في «**الإفصاح**»: قوله: (**شهادة أن لا إله إلا الله**) يقتضي أن يكون الشاهد عالماً بأنه لا إله إلا الله، كما قال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩] قال: واسم «الله» بعد «إلا» من حيث إنه الواجب له الإلهية، فلا يستحقها غيره سبحانه. قال: وجملة الفائدة في ذلك: أن تعلم أن هذه الكلمة مشتملة على الكفر بالطاغوت والإيمان بالله؛ فإنك لما نفيت الإلهية وأثبت الإيجاب لله سبحانه كنت ممن كفر بالطاغوت وآمن بالله.

وقال ابن القيم في «**البدائع**»[٣] رداً لقول من قال: إن المستثنى مخرج من المستثنى منه. قال ابن القيم: بل هو مخرج من المستثنى منه وحكمه، فلا يكون داخلاً في المستثنى؛ إذ لو كان كذلك لم يدخل الرجل في الإسلام بقوله: «لا إله إلا الله» لأنه لم يثبت الإلهية لله تعالى. وهذه أعظم كلمة

---

(١) هو الإمام الحافظ الفقيه محيي الدين أبو زكريا، يحيى بن شرف بن مري الحزامي الملقب بالنووي. ولد سنة: ٦٣١هـ وتوفي سنة ٦٧٦هـ.

(٢) هو العلامة المفسر إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط البقاعي المحدث المؤرخ. ولد سنة: ٨٠٩هـ. ومن تصانيفه «نظم الدرر في تناسب الآيات والسور» توفي سنة: ٨٨٥هـ.

(٣) هو: «بدائع الفوائد» ٣/ ٥٦ وفيه بحث هام في الاستثناء والمستثنى.

. . . .

تضمنت بالوضع نفي الإلهية عما سوى الله وإثباتها له بوصف الاختصاص. فدلالتها على إثبات إلهيته أعظم من دلالة قولنا: «الله إله» ولا يستريب أحد في هذا البتة. انتهى بمعناه.

وقال أبو عبد الله القرطبي في «تفسيره»: «لا إله إلا الله»: أي لا معبود إلا هو.

وقال الزمخشري[1]: الإله من أسماء الأجناس كالرجل والفرس؛ يقع على كل معبود بحق أو باطل؛ ثم غلب على المعبود بحق.

وقال شيخ الإسلام: الإله هو المعبود المطاع، فإن الإله هو المألوه، والمألوه هو الذي يستحق أن يعبد. وكونه يستحق أن يعبد هو بما اتصف به من الصفات التي تستلزم أن يكون هو المحبوب غاية الحب. المخضوع له غاية الخضوع، قال: فإن الإله هو المحبوب المعبود الذي تألهه القلوب بحبها، وتخضع له وتذل له، وتخافه وترجوه. وتنيب إليه في شدائدها، وتدعوه في مهماتها، وتتوكل عليه في مصالحها، وتلجأ إليه وتطمئن بذكره، وتسكن إلى حبه، وليس ذلك إلا لله وحده، ولهذا كانت (لا إله إلا الله) أصدق الكلام، وكان أهلها أهلَ الله وحزبَه، والمنكرون لها أعداءه وأهل غضبه ونقمته، فإذا صحت صح بها كل مسألة وحالٍ وذوق، وإذا لم يصححها العبد فالفساد لازم له في علومه وأعماله.

وقال ابن القيم: «الإله» هو الذي تألهه القلوب محبة وإجلالاً وإنابةً، وإكراماً وتعظيماً، وذلاً وخضوعاً، وخوفاً ورجاءً وتوكلاً.

وقال ابن رجب: «الإله» هو الذي يطاع فلا يعصى، هيبة له وإجلالاً، ومحبة وخوفاً ورجاءً، وتوكلاً عيه، وسؤالاً منه ودعاء له، ولا يصلح هذا كله إلا لله عز وجل، فمن أشرك مخلوقاً في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإلهية كان ذلك قدحاً في إخلاصه في قول: (لا إله إلا الله) وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك.

وقال البقاعي: «لا إله إلا الله»، أي انتفاءً عظيماً أن يكون معبود بحق غير الملك الأعظم، فإن هذا العِلْم هو أعظم الذكرى المنجية من أهوال الساعة؛ وإنما يكون علماً إذا كان نافعاً، وإنما يكون نافعاً إذا كان من الإذعان والعمل بما تقتضيه، وإلا فهو جهل صِرْف.

وقال الطيبي[2]: «الإله» فِعال بمعنى مفعول، كالكتاب بمعنى المكتوب، من أَلِه إلهةً أي عُبد عبادة. قال الشارح: وهذا كثير في كلام العلماء وإجماع منهم.

فدلت «لا إله إلا الله» على نفي الإلهية عن كل ما سوى الله تعالى كائناً ما كان، وإثبات الإلهية لله وحده دون كل ما سواه، وهذا هو التوحيد الذي دعت إليه الرسل ودلّ عليه القرآن من أوله إلى آخره، كما قال تعالى عن الجن: ﴿قُلْ أُوحِىَ إِلَىَّ أَنَّهُ ٱسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ ٱلْجِنِّ فَقَالُوٓا۟ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ۝١ يَهْدِىٓ

---

(١) هو الإمام اللغوي المفسر أبو القاسم محمود بن عمر الخوارزمي الزمخشري صاحب التصانيف. توفي سنة: ٥٣٨هـ.

(٢) هو الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين، الطيبي، من علماء الحديث والتفسير والبيان. من كتبه: شرح الكشاف. توفي سنة ٧٤٣هـ. «الأعلام» ٢/ ٢٥٦.

. . . .

إِلَى ٱلرُّشْدِ فَـَٔامَنَّا بِهِۦ ۖ وَلَن نُّشْرِكَ بِرَبِّنَآ أَحَدًا ﴿٢﴾﴾ [الجن: ١ ـ ٢] فلا إله إلا الله لا تنفع إلا من عرف مدلولها نفياً وإثباتاً، واعتقد ذلك وقبله وعمل به. وأما من قالها من غير علم واعتقاد وعمل، فقد تقدم في كلام العلماء أن هذا جهل صرف، فهي حجة عليه بلا ريب.

فقوله في الحديث:

[٣٠] «وحده لا شريك له» تأكيد وبيان لمضمون معناها. وقد أوضح الله ذلك وبيّنه في قصص الأنبياء والمرسلين في كتابه المبين، فما أجهل عُبّاد القبور بحالهم! وما أعظم ما وقعوا فيه من الشرك المنافي لكلمة الإخلاص لا إله إلا الله! فإن مشركي العرب ونحوهم جحدوا لا إله إلا الله لفظاً ومعنى. وهؤلاء المشركون أقرُّوا بها لفظاً وجحدوها معنى، فتجد أحدهم يقولها وهو يأله غير الله بأنواع العبادة، كالحب والتعظيم، والخوف والرجاء، والتوكل والدعاء، وغير ذلك من أنواع العبادة. بل زاد شركهم على شرك العرب بمراتب، فإن أحدهم إذا وقع في شدة أخلص الدعاء لغير الله تعالى، ويعتقدون أنه أسرع فَرَجاً لهم من الله، بخلاف حال المشركين الأولين؛ فإنهم كانوا يشركون في الرخاء، وأما في الشدائد فإنما يخلصون لله وحده؛ كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا۟ فِى ٱلْفُلْكِ دَعَوُا۟ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا نَجَّىٰهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾﴾ [العنكبوت: ٦٥] الآية. فبهذا يتبين أن مشركي أهل هذه الأزمان أجهل بالله وبتوحيده من مشركي العرب ومن قبلهم.

وقوله: **(وأن محمداً عبده ورسوله)** أي وشهد بذلك، وهو معطوف على ما قبله على نِيّة تكرار العامل، ومعنى «العبد» هنا المملوك العابد، أي أنه مملوك لله تعالى. والعبودية الخاصة وصفه، كما قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ﴾؟ [الزمر: ٣٦] فأعلى مراتب العبد العبودية الخاصة والرسالة؛ فالنبي ﷺ أكمل الخلق في هاتين الصفتين الشريفتين. وأما الربوبية والإلهية فهما حق الله تعالى، لا يَشْرِكُه في شيء منهما مَلَك مُقرّب ولا نبيٌّ مرسل.

وقوله: **(عبده ورسوله)** أتى بهاتين الصفتين وجمعهما دفعاً للإفراط والتفريط، فإن كثيراً ممن يدعي أنه من أمته أفرط بالغلو قولاً وفعلاً، وفرط بترك متابعته، واعتمد على الآراء المخالفة لما جاء به، وتعسف في تأويلِ أخباره وأحكامه، بصرفها عن مدلولها والصدوف عن الانقياد لها مع اطراحها، فإن شهادة أن محمداً رسول الله تقتضي الإيمان به وتصديقه فيما أخبر؛ وطاعته فيما أمر؛ والانتهاء عما عنه نهى وزجر، وأن يعظِّم أمره ونهيه، ولا يقدِّم عليه قول أحد كائناً من كان. والواقع اليوم وقبله

---

[٣٠] هو بعض حديث عبادة بن الصامت المتقدم برقم: ٢٩، وهو بعض حديث أخرجه البخاري ٣٢٩٣ و٦٤٠٣ ومسلم ٢٦٩١ ومالك ١/ ٢٠٩ والترمذي ٣٤٦٨ والنسائي في «اليوم والليلة» ٢٥ وابن ماجه ٣٧٩٨، كلهم من حديث أبي هريرة. وورد مختصراً من حديث البراء عند أحمد ٤/ ٢٨٥ ـ ٣٠٤ ـ ٤٢٠، وابن حبان ٨٥٠، والحاكم ١/ ٥٠١ كلهم من حديث البراء مختصراً بنحوه، وصححه الحاكم، وتعقبه الذهبي بأن فيه الحسن بن عطية ضعفه الأزدي اهـ لكن الصواب أنه صدوق، ثم هو عند أحمد من طرق أخرى ليس فيها ابن عطية هذا.

. . . .

ـ ممن ينتسب إلى العلم من القضاة والمفتين ـ خلاف ذلك[١] والله المستعان.

وروى الدارمي في «مسنده» عن عبد الله بن سلام[٢] رضي الله عنه أنه كان يقول: «إنا لنجد صفة رسول الله ﷺ: إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحِرزاً للأميين، أنت عبدي ورسولي، سميته المتوكل، ليس بفظٍّ ولا غليظ، ولا صَخّاب بالأسواق، ولا يَجْزي بالسيئة مثلها، ولكن يعفو ويتجاوز، ولن أقبضه حتى يُقيم الملّة المتعوجة بأن يشهد أن لا إله إلا الله، يفتح به أعيناً عُمياً وآذاناً صُمّاً وقلوباً غُلْفاً» قال عطاء بن يسار: وأخبرني أبو واقد الليثي أنه سمع كعباً[٣] يقول مثل ما قال ابن سلام[٤].

قوله: **(وأن عيسى عبد الله ورسوله)** أي خلافاً لما يعتقده النصارى[٥] أنه الله أو ابن الله، أو ثالث ثلاثة، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ﴿مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُۥ مِنْ إِلَٰهٍ﴾ [المؤمنون: ٩١] فلا بد أن يشهد أن عيسى عبد الله ورسوله على علم ويقين بأنه مملوك لله؛ خلقه من أنثى بلا ذكر، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ ٱللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقَهُۥ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾﴾ [آل عمران: ٥٩] فليس رباً ولا إلهاً. سبحان الله عما يشركون. قال تعالى: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا۟ كَيْفَ نُكَلِّمُ مَن كَانَ فِى ٱلْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٢٩﴾ قَالَ إِنِّى عَبْدُ ٱللَّهِ ءَاتَىٰنِىَ ٱلْكِتَٰبَ وَجَعَلَنِى نَبِيًّا ﴿٣٠﴾ وَجَعَلَنِى مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ وَأَوْصَٰنِى بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱلزَّكَوٰةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٣١﴾ وَبَرًّۢا بِوَٰلِدَتِى وَلَمْ يَجْعَلْنِى جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٢﴾ وَٱلسَّلَٰمُ عَلَىَّ يَوْمَ وُلِدتُّ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٣٣﴾ ذَٰلِكَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ ٱلْحَقِّ ٱلَّذِى فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَن يَتَّخِذَ مِن وَلَدٍ سُبْحَٰنَهُۥٓ إِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّ ٱللَّهَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَٱعْبُدُوهُ هَٰذَا صِرَٰطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾﴾ [مريم: ٢٩ ـ ٣٦] وقال: ﴿لَّن يَسْتَنكِفَ ٱلْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلَا ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ٱلْمُقَرَّبُونَ وَمَن يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِۦ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧٢﴾﴾ [النساء: ١٧٢] ويشهد المؤمن أيضاً ببطلان قول أعدائه اليهود: إنه ولد بَغِيٍّ، لعنهم الله تعالى. فلا يصح إسلام أحد علم ما كانوا يقولونه حتى يبرأ من قول

---

(١) قال في «قرة العيون» ص ١٥ عند قوله (وأن محمداً عبده ورسوله): أي وشهد أن محمداً عبده ورسوله، أي بصدق ويقين، وذلك يقتضي اتباعه، وتعظيم أمره ونهيه، ولزوم سنته، وأن لا تُعارض بقول أحد لأن غيره ﷺ يجوز عليه الخطأ، والنبي ﷺ قد عصمه الله تعالى، وأمرنا بطاعته، والتأسي به والوعيد على ترك طاعته بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ ٱلْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٣٦]. وقال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣] اهـ. باختصار.

(٢) هو الحبر الإسرائيلي عبد الله بن سلام أبو يوسف الإسرائيلي. كان اسمه حصين فسماه رسول الله ﷺ عبد الله وفيه نزلت: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنۢ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِۦ﴾ [الأحقاف: ١٠] توفي سنة: ٤٣هـ.

(٣) هو كعب بن ماتع الحميري من علماء أهل الكتاب. أسلم في عهد الصحابة زمن أبي بكر، ولُقّب بكعب الأحبار. توفي في خلافة عثمان سنة: ٣٥هـ.

(٤) أثر ابن سلام أخرجه الدارمي (٦) بإسناد حسن عنه، وأخرجه أيضاً (٥) عن كعب الأحبار. وفي الباب عند البخاري ٢١٢٥.

(٥) انظر في الكلام على النصارى، وطوائفهم، ومعتقداتهم، والرد عليهم كتاب «الفِصَل في الملل والأهواء والنحل» لابن حزم ١/٤٨ إلى ٦٤. وانظر «الملل والنحل» للشهرستاني.

....

الطائفتين جميعاً في عيسى عليه السلام؛ ويعتقد ما قاله الله تعالى فيه: أنه عبدالله ورسوله.

قوله: **(وكلمته)** إنما سمي عيسى عليه السلام كلمة لوجوده بقوله تعالى: ﴿كُن﴾ [آل عمران: ٥٩] كما قاله السلف من المفسرين. قال الإمام أحمد في «**الرد على الجهمية**»[١]: «بالكلمة التي ألقاها إلى مريم حين قال له «كن» فكان عيسى بكن وليس عيسى هو «كن» ولكن بكن كان. فكن من الله تعالى قول، وليس «كن» مخلوقاً، وكذب النصارى والجهمية على الله في أمر عيسى» انتهى[٢].

قوله: **(ألقاها إلى مريم)** قال ابن كثير: خلقه بالكلمة التي أرسل بها جبريل إلى مريم فنفخ فيها من روحه بأمر ربه عز وجل، فكان عيسى بإذن الله عز وجل؛ فهو ناشئ عن الكلمة التي قال له «كن» فكان، والروح التي أرسل بها هو جبريل عليه السلام.

وقوله: **(وروح منه)**[٣] قال أبي بن كعب[٤] «عيسى روح من الأرواح التي خلقها الله تعالى واستنطقها بقوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَىٰ﴾ [النساء: ١٧٢] بعثه الله إلى مريم فدخل فيها» رواه عبد بن حميد[٥] وعبد الله بن أحمد[٦] في «**زوائد المسند**»؛ وابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهم. قال الحافظ: ووصفه بأنه منه؛ فالمعنى: أنه كائن منه؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ [الجاثية: ١٢] فالمعنى أنه كائن منه، كما أن معنى الآية الأخرى أنه سخر هذه الأشياء كائنة منه، أي أنه مكون ذلك وموجده بقدرته وحكمته.

قال شيخ الإسلام: المضاف إلى الله تعالى إذا كان معنًى لا يقوم بنفسه ولا بغيره من المخلوقات وجب أن يكون صفة لله تعالى قائمة به، وامتنع أن تكون إضافته إضافة مخلوق مربوب. وإذا كان المضاف عيناً قائمة بنفسها كعيسى وجبريل عليهما السلام وأرواح بني آدم امتنع أن تكون صفة لله تعالى؛ لأن ما قام بنفسه لا يكون صفة لغيره. لكن الأعيان المضافة إلى الله تعالى على وجهين:

---

(١) ص٢٠ طبعة عيسى الحلبي وأولاده.

(٢) ذُكر هذا الكلام أيضاً في المسألة (١٧) من كتاب الروح لابن قيم الجوزية.

(٣) قال في «قرة العيون»: أي من الأرواح التي استخرجها من صلب آدم عليه السلام، وأخذ عليها العهد، فروح عيسى من تلك الأرواح.

(٤) هو الصحابي الجليل أُبي بن كعب أبو المنذر الأنصاري الخزرجي. أقرأ الصحابة وسيد القراء. شهد بدراً والمشاهد ومناقبه كثيرة. مات سنة: ١٩ أو ٢٢هـ بالمدينة.
تنبيه: والمشهد المنسوب له شرقي دمشق لا أصل له.

(٥) هو الإمام المفسر عبد بن حميد بن نصر صاحب «المسند الكبير» و«التفسير» وغير ذلك. كان من الأئمة الثقات. توفي سنة: ٢٤٩هـ.

(٦) هو عبد الله بن أحمد بن حنبل الحافظ الحجة محدث العراق شُهِدَ له بمعرفة الرجال، وعلل الحديث. ولد سنة: ٢١٣هـ وتوفي سنة: ٢٩٠هـ.

والجَنَّة حقٌّ، والنارَ حق، أدخله الله الجنَّة على مَا كانَ من العمل» أخرجاه.

أحدهما: أن تضاف إليه لكونه خلقها وأبدعها؛ فهذا شامل لجميع المخلوقات، كقولهم: سماء الله، وأرض الله. فجميع المخلوقين عبيد الله؛ وجميع المال مال الله.

الوجه الثاني: أن يضاف إليه لما خصه به من معنى يحبه ويأمر به ويرضاه؛ كما خص البيت العتيق بعبادة فيه لا تكون في غيره. وكما يقال في مال الخُمُس والفَيء: هو مال الله ورسوله. ومن هذا الوجه: فعباد الله هم الذين عبدوه وأطاعوا أمره. فهذه إضافة تتضمن ألوهيته وشرعه ودينه، وتلك إضافة تتضمن ربوبيته وخلقه. اهـ ملخصاً.

قوله: **(والجنة حق والنار حق)** أي وشهد أن الجنة التي أخبر بها الله تعالى في كتابه أنه أعدها للمتقين حق؛ أي ثابتة لا شك فيها؛ وشهد أن النار التي أخبر بها تعالى في كتابه أنه أعدها للكافرين حق كذلك ثابتة؛ كما قال تعالى: ﴿سَابِقُوٓا۟ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٢١﴾﴾ [الحديد: ٢١] وقال تعالى: ﴿فَٱتَّقُوا۟ ٱلنَّارَ ٱلَّتِى وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ ۖ أُعِدَّتْ لِلْكَٰفِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤].

وفي الآيتين ونظائرهما دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن خلافاً للمبتدعة[١]. وفيهما الإيمان بالمعاد.

وقوله: **(أدخله الله الجنة على ما كان من العمل)** هذه الجملة جواب الشرط، وفي رواية: «أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء»[٢]. قال الحافظ: معنى قوله: «على ما كان من العمل» أي من صلاح أو فساد، لأن أهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة. ويحتمل أن يكون معنى قوله: «على ما كان من العمل» أن يدخل أهل الجنة على حسب أعمال كل منهم في الدرجات.

قال القاضي عياض[٣]: ما ورد في حديث عبادة يكون مخصوصاً لمن قال ما ذكره ﷺ وقرن بالشهادتين حقيقة الإيمان والتوحيد الذي ورد في حديثه، فيكون له من الأجر ما يرجح على سيئاته ويوجب له المغفرة والرحمة ودخول الجنة لأول وهلة.

قال: **(ولهما في حديث عِتْبان:**

[٣١] «فإن الله حَرّم على النار من قال: لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله»).

---

[٣١] صحيح. أخرجه البخاري ٤٢٥ و١١٨٦، ٥٤٠١ و٦٤٢٣ و٦٩٣٨، ومسلم ٣٣ ح٥٤، والنسائي ٢/١٠٥، وابن ماجه ٧٥٤، وأحمد ٤/٤٣، ٤٤، ١٤٤، و٥/٤٤٩.

---

(١) يعني المعتزلة حيث قالوا: الجنة والنار لم تُخلقا بعد، وإنما تُخلقان يوم القيامة.

(٢) هو بعض حديث عبادة الذي رواه الشيخان تقدم برقم: ٢٩ والرواية الأخيرة هي لمسلم، ورواها البخاري تعليقاً.

(٣) هو القاضي عياض بن موسى بن عياض عالم المغرب ولد بسبتة سنة: ٤٧٦هـ وأصله أندلسي له تصانيف منها «الشفا في شرف المصطفى» و«العقيدة» و«جامع التاريخ» وغيرها توفي سنة ٥٤٤هـ ودفن بمراكش.

ولهما في حديث عِتْبان «فإنَّ الله حَرَّم على النار مَنْ قالَ لا إله إلَّا الله يَبْتَغِي بذلكَ وجْهَ الله».

قوله: **(ولهما)** أي البخاري ومسلم في «**صحيحيهما**» بكماله. وهذا طَرَف من حديث طويل أخرجه الشيخان.

و**(عتبان)** ـ بكسر المهملة بعدها مثناة فوقية ثم موحدة ـ ابن مالك بن عمرو بن العجلان الأنصاري، من بني سالم بن عوف، صحابي مشهور، مات في خلافة معاوية.

وأخرج البخاري في «**صحيحه**» بسنده عن قتادة[1] قال: حدثنا أنس بن مالك أن النبي ﷺ ومعاذٌ رديفه على الرَّحْل قال:

[٣٢] «يا معاذ، قال: لَبَّيك يا رسول الله وسَعْدَيك. قال: يا معاذ، قال: لبيك يا رسول الله وسعديك. قال: يا معاذ، قال: لبيك يا رسول الله وسعديك ـ ثلاثاً ـ قال: «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله تعالى على النار» قال: يا رسول الله أفلا أخبر به الناس فيستبشروا؟ قال: «إذاً يَتّكلُوا، فأخبر بها معاذٌ عند موته تأثُماً». وساق بسند آخر: حدثنا معتمر قال: سمعت أبي، قال: سمعت أنساً قال: ذُكر لي أن النبي ﷺ قال لمعاذ بن جبل:

[٣٣] «مَنْ لقيَ الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة. قال: ألا أُبشر الناس؟ قال: لا، إني أخاف أن يتكلوا».

قلت: فتبين بهذا السياق معنى شهادة أن لا إله إلا الله، وأنها تتضمن ترك الشرك لمن قالها بصدق ويقين وإخلاص.

قال شيخ الإسلام وغيره: في هذا الحديث ونحوه أنها فيمن قالها ومات عليها، كما جاءت مقيدة بقوله: «خالصاً من قلبه غير شاك فيها بصدق ويقين» فإن حقيقة التوحيد انجذاب الروح إلى الله تعالى جملة، فمن شهد أن لا إله إلا الله خالصاً من قلبه دخل الجنة، لأن الإخلاص هو انجذاب القلب إلى الله تعالى بأن يتوب من الذنوب توبة نصوحاً، فإذا مات على تلك الحال نال ذلك، فإنه قد تواترت الأحاديث بأنه:

[٣٤] «يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يَزن شَعيرة، وما يزِن خَرْدلة، وما يَزِن ذَرّة».

وتواترت بأن كثيراً ممن يقول: لا إله إلا الله يدخل النار ثم يخرج منها، وتواترت بأن الله حرم على النار أن تأكل أثر السجود من ابن آدم، فهؤلاء كانوا يصلون ويسجدون لله، وتواترت بأنه يحرم

---

[٣٢] صحيح. أخرجه البخاري ١٢٨، ومسلم ٣٢ ح٥٣، وأحمد ٥/٢٤٢.

[٣٣] صحيح. أخرجه البخاري ١٢٩ من حديث أنس عن معاذ مرفوعاً.

[٣٤] صحيح. أخرجه البخاري ٤٤، ومسلم ١٩٣ ح٣٢٥، والترمذي ٢٥٩٣، وابن ماجه ٤٣١٢، عن أنس.

---

(١) هو الإمام المفسر قتادة بن دِعامة البصري الضرير تابعي مات بواسط في الطاعون سنة: ١١٨هـ.

....

على النار من قال لا إله إلا الله، ومن شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، لكن جاءت مقيدة بالقيود الثقال، وأكثر من يقولها لا يعرف الإخلاص، وأكثر من يقولها إنما يقولها تقليداً أو عادة، ولم تخالط حلاوة الإيمان بشاشة قلبه. وغالب من يُفتن عند الموت وفي القبور أمثال هؤلاء، كما في الحديث:

[٣٥] «سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته» وغالب أعمال هؤلاء إنما هي تقليد واقتداء بأمثالهم؛ وهم من أقرب الناس من قوله تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَآ ءَابَآءَنَا عَلَىٰٓ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰٓ ءَاثَـٰرِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٣].

وحينئذٍ فلا منافاة بين الأحاديث، فإنه إذا قالها بإخلاص ويقين تام لم يكن في هذه الحال مصراً على ذنب أصلاً، فإن كمال إخلاصه ويقينه يوجب أن يكون الله أحب إليه من كل شيء، فإذاً لا يبقى في قلبه إرادة لما حرم الله؛ ولا كراهة لما أمر الله. وهذا هو الذي يحرم على النار وإن كانت له ذنوب قبل ذلك، فإن هذا الإيمان وهذا الإخلاص وهذه التوبة وهذه المحبة وهذا اليقين، لا تترك له ذنباً إلا مُحيَ عنه كما يمحو الليل النهار، فإذا قالها على وجه الكمال المانع من الشرك الأكبر والأصغر، فهذا غير مُصِرّ على ذنب أصلاً، فيغفر له ويحرم على النار. وإن قالها على وجه خلص به من الشرك الأكبر دون الأصغر، ولم يأت بعدها بما يناقض ذلك؛ فهذه الحسنة لا يقاومها شيء من السيئات فيرجح بها ميزان الحسنات، كما في حديث البطاقة [٣٦]، فيحرم على النار، ولكن تنقص درجته في الجنة بقدر ذنوبه، وهذا بخلاف من رجحت سيئاته بحسناته ومات مُصِراً على ذلك، فإنه يستوجب النار. وإن قال لا إله إلا الله وخلص بها من الشرك الأكبر ولكنه لم يمت على ذلك؛ بل أتى بعدها بسيئات رجحت على حسنة توحيده، فإنه في حال قولها كان مخلصاً لكنه أتى بذنوب أوهَنت ذلك التوحيد والإخلاص فأضعفته، وقويت نار الذنوب حتى أحرقت ذلك، بخلاف المخلص المستيقن، فإن حسناته لا تكون إلا راجحة على سيئاته ولا يكون مصراً على سيئات، فإن مات على ذلك دخل الجنة.

وإنما يخاف على المخلص أن يأتي بسيئة راجحة فيضعف إيمانه فلا يقولها بإخلاص ويقين مانع من جميع السيئات، ويخشى عليه من الشرك الأكبر والأصغر، فإن سلم من الأكبر بقي معه من الأصغر؛ فيضيف إلى ذلك سيئات تنضم إلى هذا الشرك فيرجح جانب السيئات، فإن السيئات تضعف الإيمان واليقين، فيضعف قول لا إله إلا الله، فيمتنع الإخلاص بالقلب، فيصير المتكلم بها كالهاذي أو النائم، أو من يحسّن صوتَه بالآية من القرآن من غير ذوق طعم وحلاوة، فهؤلاء لم يقولوها بكمال الصدق واليقين، بل يأتون بعدها بسيئات تنقض ذلك بل يقولونها من غير يقين وصدق ويحيون على

---

[٣٥] صحيح. هو طرف حديث أخرجه البخاري ٨٦ و١٨٤، و٩٢٢ و٢٥١٩ و٧٢٨٧، ومسلم ٩٠٥، ومالك ١/ ١٨٨، وأحمد ٦/ ٣٤٥، كلهم من حديث أسماء.

[٣٦] سيأتي تخريجه برقم: ٤١، وهو صحيح.

. . . .

ذلك، ويموتون على ذلك، ولهم سيئات كثيرة تمنعهم من دخول الجنة. فإذا كثرت الذنوب ثقل على اللسان قولها؛ وقسا القلب عن قولها، وكره العمل الصالح وثقل عليه سماع القرآن، واستبشر بذكر غير الله، واطمأن إلى الباطل، واستحلى الرَّفَثَ، ومخالطة أهل الغفلة؛ وكره مخالطة أهل الحق؛ فمثل هذا إذا قالها قال بلسانه ما ليس في قلبه، وبفيه ما لا يصدقه عمله.

قال الحسن: «ليس الإيمان بالتّحلِّي ولا بالتمني، ولكن ما وَقَر في القلوب وصدقته الأعمال. فمن قال خيراً وعمل خيراً قُبل منه، ومن قال خيراً وعمل شراً لم يقبل منه».

وقال بكر بن عبد الله المزَني: «ما سبقهم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ولكن بشيء وَقَر في قلبه».

فمن قال: لا إله إلا الله ولم يقم بموجبها بل اكتسب مع ذلك ذنوباً، وكان صادقاً في قولها موقناً بها، لكن له ذنوب أضعفت صدقه ويقينه، وانضاف إلى ذلك الشرك الأصغر العملي، فرجحت هذه السيئات على هذه الحسنة، ومات مصراً على الذنوب، بخلاف من يقولها بيقين وصدق، فإنه إما أن لا يكون مصراً على سيئة أصلاً، ويكون توحيده المتضمن لصدقه ويقينه رجّح حسناته. والذين يدخلون النار ممن يقولها: إما أنهم لم يقولوها بالصدق واليقين التام المنافيين للسيئات أو لرجحانها، أو قالوها واكتسبوا بعد ذلك سيئات رجحت على حسناتهم، ثم ضعف لذلك صدقهم ويقينهم، ثم لم يقولوها بعد ذلك بصدق ويقين تام، لأن الذنوب قد أضعفت ذلك الصدق واليقين من قلوبهم، فقولها من مثل هؤلاء لا يقوى على محو السيئات فترجح سيئاتهم على حسناتهم. انتهى ملخصاً.

وقد ذكر هذا كثير من العلماء، كابن القيم وابن رجب وغيرهم.

قلت: وبما قرره شيخ الإسلام تجتمع الأحاديث.

قال: وفي الحديث دليل على أنه لا يكفي في الإيمان النطق من غير اعتقاد وبالعكس، وفيه تحريم النار على أهل التوحيد الكامل، وفيه أن العمل لا ينفع إلا إذا كان خالصاً لوجه الله تعالى على ما شرعه على لسان رسوله ﷺ.

تنبيه: قال القرطبي في «تذكرته»: قوله في الحديث: «من إيمان»[1] أي من أعمال الإيمان التي هي من أعمال الجوارح. فيكون فيه دلالة على أن الأعمال الصالحة من الإيمان، والدليل على أنه أراد بالإيمان ما قلناه، ولم يرد مجرد الإيمان الذي هو التوحيد ونفي الشركاء والإخلاص بقول لا إله إلا الله ما في الحديث نفسه من قوله:

[٣٧]«أخرجوا ـ ثم بعد ذلك يقبض سبحانه قبضة فيخرج قوماً لم يعملوا خيراً قط» يريد بذلك

---

[٣٧] صحيح. هو بعض حديث أخرجه البخاري ٢٢ و٤٥٨١ و٤٩١٩ و٧٤٣٩، ومسلم ١٨٣، والترمذي ٢٥٩٨، والنسائي ٨/ ١١٢، وأحمد ٣/ ١٦ ـ ٥٦، وابن ماجه ١٧٩، كلهم من حديث أبي سعيد الخدري.

---

(١) هو الآتي.

وعن أبي سعيد الخُدْرِيِّ عن رسول الله ﷺ قال: «قال موسَى: يا رَب علِّمْني شيئاً أذكُركَ وأدعوكَ به. قال: قلْ يا موسَى: لا إله إلا الله. قال: يا ربِّ كلُّ عبادِك يقولون هذا. قال: يا موسى لو أنَّ السَّمواتِ السَّبعَ وعامِرَهنَّ غَيْرِي والأرضين السَّبعَ ....

التوحيد المجرد من الأعمال. اهـ ملخصاً من «**شرح سنن ابن ماجه**».

قال المصنف رحمه الله: (**وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال:**

[٣٨] «**قال موسى عليه السلام: يا رب، علمني شيئاً أذكرك وأدعوك به. قال: قل يا موسى: لا إله إلا الله. قال: كل عبادك يقولون هذا. قال: يا موسى لو أن السموات السبع وعامرهن غيري؛ والأرضين السبع في كِفة، ولا إله إلا الله في كفة؛ مالت بهن لا إله إلا الله» رواه ابن حبان والحاكم وصححه)**

(**أبو سعيد**): اسمه سعد بن مالك بن سنان بن عبيد الأنصاري الخزرجي، صحابي جليل وأبوه كذلك. استصغر أبو سعيد بأحد، وشهد ما بعدها. مات بالمدينة سنة ثلاث أو أربع أو خمس وستين. وقيل سنة أربع وسبعين.

قوله: (**أذكرك**) أي أثني عليك به (**وأدعوك**) أي أسألك (**به**).

قوله: (**قل يا موسى: لا إله إلا الله**) فيه أن الذاكر بها يقولها كلها ولا يقتصر على لفظ الجلالة، ولا على «هو» كما يفعله غلاة جهال المتصوفة، فإن ذلك بدعة وضلال.

قوله: (**كل عبادك يقولون هذا**) ثبت بخط المصنف بالجمع، والذي في الأصول «يقول» بالإفراد مراعاة للفظة «كل»، وهو في «**المسند**» من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ الجمع كما ذكره المصنف على معنى «كل»، ومعنى قوله: «كل عبادك يقولون هذا» أي إنما أريد شيئاً تخصني به من بين عموم عبادك؛ وفي رواية ـ بعد قوله: «كل عبادك يقولون هذا ـ قل: لا إله إلا الله، قال: لا إله إلا أنت يا رب، إنما أريد شيئاً تخصني به».

ولما كان بالناس ـ بل بالعالم كله ـ من الضرورة إلى «لا إله إلا الله» ما لا نهاية له؛ كانت من أكثر الأذكار وجوداً، وأيسرها حصولاً، وأعظمها معنى. والعوام والجهال يعدلون عنها إلى الدعوات المبتدعة التي ليست في الكتاب ولا في السنة.

قوله: (**وعامرهن غيري**)[١] هو بالنصب عطف على السموات، أي لو أن السموات السبع ومن فيهن من العمار غير الله تعالى، والأرضين السبع ومن فيهن وضعوا في كفة الميزان ولا إله إلا الله في الكفة الأخرى، مالت بهن لا إله إلا الله.

وروى الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ:

---

[٣٨] يشبه الحسن. أخرجه ابن حبان ٦٢١٨، والحاكم ١/٥٢٨، والنسائي في «اليوم والليلة» ٨٣٤ و١١٤١، والبيهقي في «الأسماء والصفات» ص١٠٢، ١٠٣.

---

(١) انظر كتاب «قرة العيون» ص٢٠ للمصنف نفسه، فقد تكلم وأطنب في هذا البحث.

في كِفة ولا إله إلا الله في كِفّةٍ لمالت بهنَّ لا إله إلا الله».

---

[٣٩] «أن نوحاً عليه السلام قال لابنه عند موته: آمرك بلا إله إلا الله، فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضعت في كِفّة، ولا إله إلا الله في كفة رَجحتْ بهنَّ لا إله إلا الله؛ ولو أن السموات السبع والأرضين السبع كُنَّ حَلْقة مُبْهمة لَقَصمَتْهن لا إله إلا الله».

قوله: (في كِفة) هو بكسر الكاف وتشديد الفاء، أي كفة الميزان.

قوله: (مالت بهن) أي رجحت، وذلك لما اشتملت عليه من نفي الشرك، وتوحيد الله الذي هو أفضل الأعمال. وأساس الملة والدين، فمن قالها بإخلاص ويقين؛ وعمل بمقتضاها ولوازمها وحقوقها، واستقام على ذلك، فهذه الحسنة لا يوازنها شيء؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱسْتَقَٰمُواْ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣﴾﴾ [الأحقاف: ١٣].

ودل الحديث على أن «لا إله إلا الله» أفضل الذكر. كحديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً:

[٤٠] «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير» رواه أحمد والترمذي، وعنه أيضاً مرفوعاً:

[٤١] «يُصاح برجل من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلاً، كل سجل منها مدّ البصر، ثم يقال: أتنكر من هذا شيئاً؟ أظلَمك كتَبتي الحافظون؟ فيقول: لا يا رب. فيقال: أفلك عذر أو حسنة؟ فيهاب الرجل فيقول: لا، فيقال: بلى إن لك عندنا حسنة وأنه لا ظلم عليك اليوم. فيخرج له بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله. فيقول: يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فيقال: إنك لا تُظْلَم، فتوضع السجلات في كفة؛ والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة» رواه الترمذي وحسنه. والنسائي وابن حبان والحاكم، وقال: صحيح على شرط مسلم، وقال الذهبي في «**تلخيصه**»: صحيح.

قال ابن القيم رحمه الله: فالأعمال لا تتفاضل بصورها وعددها، وإنما تتفاضل بتفاضل ما في القلوب، فتكون صورة العملين واحدة وبينهما من التفاضل كما بين السماء والأرض. قال: وتأمل حديث البطاقة التي توضع في كفة ويقابلها تسعة وتسعون سجلاً كل سجل منها مدى البصر، فتثقل البطاقة وتطيش السجلات، فلا يعذب. ومعلوم أن كل موحد له هذه البطاقة وكثير منهم يدخل النار بذنوبه.

---

[٣٩] حسن. أخرجه أحمد ٢/ ١٧٠ ـ ٢٢٥ من حديث عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو بن العاص.

[٤٠] حسن لشواهده. أخرجه الترمذي ٣٥٧٩، وأحمد ٢/ ٢١٠. وأخرجه مالك في «الموطأ» ١/ ٢١٤ ـ ٢١٥ عن طلحة بن عبد الله بن كَرِيز مرسلاً.

[٤١] صحيح. أخرجه الترمذي ٢٦٣٩، وابن ماجه ٤٣٠٠، وأحمد ٢/ ٢١٣ ـ ٢٢٢، وابن حبان ٢٢٥، والحاكم ١/ ٦ ـ ٥٢٩، قال الترمذي: حسن غريب. وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي.

رواه ابن حبان والحاكم وصححه.

قوله: **(رواه ابن حبان والحاكم)** ابن حبان اسمه محمد بن حبان ـ بكسر المهملة وتشديد الموحدة ـ ابن أحمد بن حبان بن معاذ، أبو حاتم التميمي البُسْتي الحافظ صاحب التصانيف: كـ«**الصحيح**»، و«**التاريخ**»، و«**الضعفاء**»، و«**الثقات**» وغير ذلك. قال الحاكم: كان من أوعية العلم في الفقه واللغة والحديث والوعظ، ومن عقلاء الرجال. مات سنة أربع وخمسين وثلاثمائة بمدينة بُسْت ـ بضم الموحدة وسكون المهملة.

وأما الحاكم فاسمه محمد بن عبد الله بن محمد النيسابوري، أبو عبد الله الحافظ ويعرف بابن البَيِّع. ولد سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة، وصنف التصانيف، كـ«**المستدرك**» و«**تاريخ نيسابور**» وغيرهما، ومات سنة خمس وأربعمائة.

قال المصنف رحمه الله **(وللترمذي؛ وحسنه، عن أنس:**

[٤٢] **سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: يا ابن آدم؛ إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقُرابها مغفرة»)**.

ذكر المصنف رحمه الله الجملة الأخيرة من الحديث، وقد رواه الترمذي بتمامه فقال:

[٤٣] عن أنس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تبارك وتعالى: يا ابن آدم؛ إنك ما دعوتني ورَجَوتَني غفرتُ لك على ما كان منك ولا أبالي؛ يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عَنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي، يا ابن آدم، إنك لو أتيتني ـ الحديث».

(الترمذي): اسمه محمد بن عيسى بن سَوْرة ـ بفتح المهملة ـ ابن موسى بن الضحاك السلمي، أبو عيسى؛ صاحب «**الجامع**» وأحد الحفاظ؛ كان ضرير البصر؛ روى عن قتيبة وهنّاد والبخاري وخلق. مات سنة تسع وسبعين ومائتين.

و**(أنس)**: هو ابن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي؛ خادم رسول الله ﷺ خدمه عشر سنين، وقال له:

[٤٤] «اللهم أكثر ماله وولده؛ وأدخله الجنة» مات سنة اثنتين وقيل: ثلاث وتسعين، وقد جاوز المائة.

والحديث قد رواه الإمام أحمد من حديث أبي ذرّ بمعناه، وهذا لفظه:

[٤٥] «ومن عمل قُراب الأرض خطيئة ثم لقيني لا يشرك بي جعلت له مثلها مغفرة»، ورواه مسلم.

---

[٤٢] حسن. أخرجه الترمذي ٣٥٤٠، وقال: هذا حديث حسن غريب.

[٤٣] هو صدر الحديث المتقدم.

[٤٤] صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٧٨ و٦٣٧٩، ومسلم ٢٤٨٠، والترمذي ٣٨٢٩، وأحمد ٣/ ١٩٤ ـ ٢٤٨ من طرق كلهم من حديث أنس بألفاظ متقاربة.

[٤٥] جيد. أخرجه أحمد ٥/ ١٧٢، وهو عند مسلم ٢٦٨٧ من حديث أبي ذر بنحوه.

وللترمذي ـ وحسنه ـ عن أنس: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: يا ابنَ آدم لو أتيتَني بِقُراب الأرضِ خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بِقُرابها مغفرة».

---

[٤٦] وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ.

قوله: **(لو أتيتني بقراب الأرض)** بضم القاف، وقيل بكسرها والضم أشهر، وهو ملؤها أو ما يقارب ملأها.

قوله: **(ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً)** شرطٌ ثقيل في الوعد بحصول المغفرة، وهو السلامة من الشرك: كثيره وقليله، صغيره وكبيره. ولا يسلم من ذلك إلا من سلّم الله تعالى، وذلك هو القلب السليم كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾﴾ [الشعراء: ٨٩].

قال ابن رجب: من جاء مع التوحيد بِقُراب الأرض خطايا لقيه الله بقرابها مغفرة ـ إلى أن قال ـ فإن كمُل توحيد العبد وإخلاصه لله تعالى فيه؛ وقام بشروطه بقلبه ولسانه وبجوارحه، أو بقلبه ولسانه عند الموت، أوجب ذلك مغفرة ما قد سلف من الذنوب كلها، ومنعه من دخول النار بالكلية. فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه أخرجت منه كل ما سوى الله: محبة وتعظيماً؛ وإجلالاً ومهابة وخشية وتوكلاً؛ وحينئذٍ تحرَق ذنوبه وخطاياه كلها وإن كانت مثل زبد البحر. اهـ ملخصاً.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في معنى الحديث: ويُعفى لأهل التوحيد المحض الذي لم يشوبوه بالشرك ما لا يعفى لمن ليس كذلك. فلو لقي الموحد الذي لم يشرك بالله شيئاً البتة ربّه بقراب الأرض خطايا أتاه بقرابها مغفرة؛ ولا يحصل هذا لمن نقص توحيده. فإن التوحيد الخالص الذي لا يشوبه شرك لا يبقى معه ذنب، لأنه يتضمن من محبة الله وإجلاله وتعظيمه؛ وخوفه ورجائه وحده ما يوجب غسل الذنوب ولو كانت قراب الأرض، فالنجاسة عارضة والدافع لها قوي. اهـ.

وفي هذا الحديث: كثرة ثواب التوحيد، وسَعة كرم الله وجوده ورحمته، والرد على الخوارج الذين يكفّرون المسلم بالذنوب، وعلى المعتزلة القائلين بالمنزلة بين المنزلتين، وهي الفسوق، ويقولون: ليس بمؤمن ولا كافر، ويخلد في النار(١). والصواب قول أهل السنة: أنه لا يُسلب عنه اسم الإيمان، ولا يُعطاه على الإطلاق، بل يقال: هو مؤمن عاص، أو مؤمن بإيمانه، فاسق بكبيرته. وعلى هذا يدل الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة. وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:

[٤٧] «لما أُسريَ برسول الله ﷺ انتُهيَ به إلى سدرة المنتهى؛ فأُعطي ثلاثاً: أعطي الصلوات

---

[٤٦] أخرجه الطبراني في «الكبير» ١٢٣٤٦ و«الصغير» ٢/ ٢٠ ـ ٢١. وقال الهيثمي: فيه إبراهيم بن إسحاق الصيفي وقيس بن الربيع، وكلاهما مختلف فيه.

[٤٧] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٣ ح٢٧٩، وأحمد ١/ ٣٨٧.

---

(١) راجع كتاب «الملل والنحل» للشهرستاني، و«الفِصَل» لابن حزم، و«الفرق بين الفِرَق» لعبد القاهر البغدادي، في هذا الشأن.

فيه مسائل: **الأولى**: سَعَة فضل الله.

الثانية: كثرة ثواب التوحيد عند الله.

الثالثة: تكفيره مع ذلك للذنوب.

الرابعة: تفسير الآية (٨٢) التي في سورة الأنعام.

الخامسة: تأمل الخمس اللواتي في حديث عبادة.

السادسة: أنك إذا جمعت بينه وبين حديث عِتبان وما بعده تبين لك معنى قول: «لا إله إلا الله» وتبين لك خطأ المغرورين.

السابعة: التنبيه للشرط في حديث عتبان.

الثامنة: كون الأنبياء يحتاجون للتنبيه على فضل لا إله إلا الله.

التاسعة: التنبيه لرجحانها بجميع المخلوقات، مع أن كثيراً ممن يقولها يخف ميزانه.

الخمس، وخواتيم سورة البقرة، وغفر لمن لا يشرك بالله من أمته شيئاً: المقحِمات» رواه مسلم.

قال ابن كثير في «تفسيره»: وأخرج الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه والنسائي عن أنس بن مالك قال: «قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿هُوَ أَهْلُ ٱلتَّقْوَىٰ وَأَهْلُ ٱلْمَغْفِرَةِ﴾ [المدثر: ٥٦] وقال:

[٤٨] قال ربكم: أنا أهلٌ أن أُتقى فلا يُجعل معي إله؛ فمن اتقى أن يجعل معي إلهاً كان أهلاً أن أغفر له».

قال المصنف رحمه الله: **(تأمل الخمس اللواتي في حديث:**

[٤٩] **عُبادة فإنك إذا جمعت بينه وبين حديث:**

[٥٠] **عتبان تبين لك معنى قوله «لا إله إلا الله» وتبين لك خطأ المغرورين)**.

وفيه **(أن الأنبياء يحتاجون للتنبيه على فضل «لا إله إلا الله» والتنبيه لرجحانها بجميع المخلوقات، مع أن كثيراً ممن يقولها يخف ميزانه)**. وفيه **(إثبات الصفات خلافاً للمعطلة)**. وفيه **(أنك إذا عرفت حديث أنس وقوله في حديث عتبان: «إن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله» تبين لك أن ترك الشرك ليس قولها باللسان فقط)**.

---

[٤٨] أخرجه الترمذي ٣٣٢٨، وابن ماجه ٤٢٩٩، والدارمي ٢/ ٣٠٢ـ٣٠٣، والحاكم ٢/ ٥٠٨، وأحمد ٣/ ١٤٢ـ ١٤٣. قال الترمذي: حديث غريب وسهيل ليس بالقوي وقد تفرد به عن ثابت. وقال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي!

[٤٩] متفق عليه تقدم برقم: ٢٩.

[٥٠] متفق عليه تقدم برقم: ٣١.

العاشرة: النص على أن الأرضين سبع كالسموات.

الحادية عشرة: أن لهن عُماراً.

الثانية عشرة: إثبات الصفات خلافاً للأشعرية.

الثالثة عشرة: أنك إذا عرفت حديث أنس عرفت أن قوله في حديث عتبان: «فإن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله» أنه ترك الشرك، ليس قولها باللسان.

الرابعة عشرة: تأمل الجمع بين كون عيسى ومحمد عبدي الله ورسوليه.

الخامسة عشرة: معرفة اختصاص عيسى بكونه كلمة الله.

السادسة عشرة: معرفة كونه روحاً منه.

السابعة عشرة: معرفة فضل الإيمان بالجنة والنار.

الثامنة عشرة: معرفة قوله: «على ما كان من العمل».

التاسعة عشرة: معرفة أن الميزان له كفتان.

العشرون: معرفة ذكر الوجه.

باب
(مَن حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب)

وقول الله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِّلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾﴾ [النحل: ١٢٠]،

قوله: (**باب: من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب**) أي ولا عذاب.

قلت: تحقيقه: تخليصه وتصفيته من شوائب الشرك والبدع والمعاصي.

(**قال الله تعالى:** ﴿إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِّلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾﴾ [النحل: ١٢٠] وصف إبراهيم عليه السلام بهذه الصفات التي هي الغاية في تحقيق التوحيد:

الأولى: أنه كان أمة؛ أي قدوةً وإماماً معلماً للخير. وما ذاك إلا لتكميله مقام الصبر واليقين اللذين تُنال بهما الإمامة في الدين.

الثانية: قوله: «قانتاً» قال شيخ الإسلام: القنوت دوام الطاعة، والمصلي إذا أطال قيامه أو ركوعه أو سجوده فهو قانت. قال تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَٰنِتٌ ءَانَآءَ ٱلَّيْلِ سَاجِدًا وَقَآئِمًا يَحْذَرُ ٱلْءَاخِرَةَ وَيَرْجُوا۟ رَحْمَةَ رَبِّهِۦ﴾ [الزمر: ٩] اهـ ملخصاً.

الثالثة: أنه كان حنيفاً.

قلت: قال العلامة ابن القيم: «الحنيف» المقبل على الله، المعرِض عن كل ما سواه. اهـ.

وقال: ﴿وَالَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۝٥٩﴾ [المؤمنون: ٥٩].

الرابعة: أنه ما كان من المشركين؛ أي لصحة إخلاصه وكمال صدقه، وبُعده عن الشرك[1].

قلت: يوضح هذا قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ أي على دينه من إخوانه المرسلين، قاله ابن جرير رحمه الله تعالى ﴿إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ﴾ [الممتحنة: ٤] وذكر تعالى عن خليله عليه السلام أنه قال لأبيه آزر: ﴿وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُو رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ۝٤٨ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۝٤٩﴾ [مريم: ٤٨، ٤٩] فهذا هو تحقيق التوحيد. وهو البراءةُ من الشرك وأهله واعتزالُهم؛ والكفر بهم وعداوتهم وبُغْضُهم. فالله المستعان.

قال المصنف رحمه الله في هذه الآية: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ لئلا يستوحش سالك الطريق من قلة السالكين ﴿قَانِتًا لِلَّهِ﴾ لا للملوك ولا للتجار المترَفين ﴿حَنِيفًا﴾ لا يميل يميناً ولا شمالاً؛ كفعل العلماء المفتونين ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ خلافاً لمن كَثّر سوادَهم وزعم أنه من المسلمين اهـ.

وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ على الإسلام ولم يك في زمانه أحد على الإسلام غيره.

قلت: ولا منافاة بين هذا وبين ما تقدم من أنه كان إماماً يقتدى به في الخير.

قال: (**وقوله تعالى**: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُم مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ ۝٥٧ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ۝٥٨ وَالَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۝٥٩﴾ [المؤمنون: ٥٧ ـ ٥٩].

وصف المؤمنين السابقين إلى الجنة فأثنى عليهم بالصفات التي أعظمُها أنهم بربهم لا يشركون. ولما كان المرءُ قد يَعرض له ما يَقْدحُ في إسلامه: من شرك جَليٍّ أو خفي، نفى ذلك عنهم، وهذا هو تحقيق التوحيد، الذي حَسُنت بهم أعمالهم وكملت ونفعتهم.

قلت: قوله: «حسنت وكملت» هذا باعتبار سلامتهم من الشرك الأصغر؛ وأما الشرك الأكبر فلا يقال في تركه ذلك، فتدبر. ولو قال الشارح: صحت لكان أقوم.

قال ابن كثير: ﴿وَالَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ﴾ أي لا يعبدون مع الله غيره، بل يوحدونه ويعلمون أنه لا إله إلا الله، أحد صمد، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وأنه لا نظير له.

قال المصنف: (**عن حُصين بن عبد الرحمن قال: كنت عند سَعيد بن جُبير، فقال: «أيُّكم رأى الكوكب الذي انْقضّ البارحة؟ فقلت: أنا. ثم قلت: أما إني لم أكن في صلاة، ولكني لُدِغتُ. قال: فما صنعتَ؟ قلت: ارتقيتُ. قال: فما حملك على ذلك؟ قلت: حديث حدثناه الشّعبي. قال: وما**

---

(١) راجع كتاب «مفتاح دار السعادة» للعلامة ابن القيم، و«تفسير ابن كثير» ٢/ ٦١٢ في تفسير هذه الآية.

عن حُصَين بن عبد الرحمن قال: «كنتُ عند سَعيد بن جُبير فقال: أيُّكم رأى الكوكبَ الذي انقضّ البارحة؟ فقلتُ: أنا، ثم قلت: أمَا إني لم أكن في صلاةٍ، ....

حدثكم؟ قلت: حدثنا عن بُريدة بن الحُصَيْب أنه قال: «لا رُقْيَة إلا من عينٍ أو حُمَةٍ[1]».

قال: قد أحسن من انتهى إلى ما سمع، ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥١] «عُرِضَت عليّ الأمم، فرأيت النبيّ ومعه الرّهْطُ، والنبي ومعه الرجل والرجلان، والنبي وليس معه أحد. إذ رُفع لي سواد عظيم، فظننت أنهم أمتي، فقيل لي: هذا موسى وقومه. فنظرت فإذا سواد عظيم، فقيل لي: هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب، ثم نَهَض فدخل منزله؛ فخاض الناسُ في أولئك. فقال بعضهم: فلعلهم الذين صحِبوا رسول الله ﷺ؛ وقال بعضهم: فلعلهم الذين وُلدوا في الإسلام فلم يشركوا بالله شيئاً، وذكروا أشياء؛ فخرج عليهم رسول الله ﷺ فأخبروه؛ فقال: هم الذين لا يَسْتَرْقُون ولا يَكْتَوون ولا يَتَطيّرون، وعلى ربهم يتوكلون. فقام عُكّاشة بن محْصن فقال: يا رسول الله؛ ادْعُ الله أن يجعلني منهم، قال: أنت منهم: ثم قام رجل آخر فقال: ادْعُ الله أن يجعلني منهم فقال: سبقك بها عُكّاشة»[2].

هكذا أورده المصنف غير مَعزُو، وقد رواه البخاري مختصراً ومطولاً، ومسلم، واللفظ له، والترمذي والنسائي.

قوله: **(عن حصين بن عبد الرحمن)** هو السلمي، أبو الهذيل الكوفي، ثقة. مات سنة ست وثلاثين ومائة، وله ثلاث وتسعون سنة.

و**(سعيد بن جبير)** هو الإمام الفقيه من جِلّة أصحاب ابن عباس، روايته عن عائشة وأبي موسى مرسلة. وهو كوفي مولًى لبني أَسَد، قُتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين ولم يكمل الخمسين.

قوله: **(انقض)** هو بالقاف والضاد المعجمة، أي سقط. و**(البارحة)** هي أقرب ليلة مضت. قال أبو العباس ثعلب: يقال قبل الزوال: رأيت الليلة، وبعد الزوال: رأيت البارحة؛ وكذا قال غيره، وهي مشتقة من بَرح إذا زال.

---

[٥١] صحيح. أخرجه البخاري ٦٥٤١ مطولاً ومنجماً ٣٤١٠ و٥٧٠٥ و٥٧٥٢ و٦٤٧٢ و٦٥٤١، ومسلم ٢٢٠ ح٣٧٤، وأحمد ١/ ٢٧١، والترمذي ٢٤٤٦.

---

(١) الحُمَةُ قال النووي في «شرح مسلم» ٣/ ٩٣: هي بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم وهي سمّ العقرب وشبهها، وقيل: هي حدّة السم، وحرارته أي: لا رقية إلا من لدغ ذي حمة. وقال الخطابي: معناه: لا رقية أشفىٰ وأولىٰ من رقية العين وذي الحمة، وقد رقى النبي ﷺ وأمر بها، فإذا كانت بالقرآن، وبأسماء الله تعالى فهي مباحة، والمكروه ما كان بغير لسان العرب، فربما كان كفراً، أو قولاً يدخله الشرك، ويحتمل أن الذي كره من الرقية ما كان على مذاهب الجاهلية في العوذ التي كانوا يتعاطونها، ويزعمون أنها تدفع عنهم الآفات، ويعتقدون أنها من قبل الجن ومعونتهم، هذا كلام الخطابي والله أعلم اهـ النووي.

(٢) سيأتي تخريجه برقم: ٥٢.

ولكني لُدِغتُ، قال: فما صنعتَ؟ قلت: ارتقيتُ. قال: فما حملك على ذلك. قلت: حديث حدثناه الشّعبي، قال: وما حدثكم؟ قلت: حدثنا عن بُرَيدة بنُ الحُصَيب أنه قال: «لا رُقيةَ إلا مِن عَين أو حُمَة». ....

قوله: **(أما إني لم أكن في صلاة)** قال في «مغني اللبيب»[1]: «أما» بالفتح والتخفيف على وجهين: أحدهما أن تكون حرف استفتاح بمنزلة «ألا» فإذا وقعت «أنّ» بعدها كسرت. الثاني أن تكون بمعنى حقاً، أو أحق. وقال آخرون: هي كلمتان: الهمزة للاستفهام و«ما» اسم بمعنى شيء، أي أذلك الشيء حق، فالمعنى أحق هذا؟ وهو الصواب. و«ما» نصب على الظرفية، وهذه تفتح «أنّ» بعدها. انتهى.

والأنسب هنا هو الوجه الأول، والقائل هو حصين؛ خاف أن يظن الحاضرون أنه رآه وهو يصلي، فنفى عن نفسه إيهام العبادة، وهذا يدل على فضل السلف وحرصهم على الإخلاص وبعدهم عن الرياء والتزين بما ليس فيهم.

قوله: **(ولكني لدغت)** بضم أوله وكسر ثانيه، قال أهل اللغة: يقال: لدغته العقرب وذوات السموم: إذا أصابته بسمها، وذلك بأن تأبِره بشوْكتها.

قوله: **(قلت: ارتقيت)** لفظ مسلم «استرقيت» أي طلبت من يرقيني.

قوله: **(فما حملك على ذلك)** فيه طلب الحجة على صحة المذهب.

قوله: **(حديث حدثناه الشعبي)** اسمه: عامر بن شُراحيل الهمَداني، ولد في خلافة عمر، وهو من ثقات التابعين وفقهائهم. مات سنة ثلاث ومائة.

قوله: **(عن بريدة)** بضم أوله وفتح ثانيه تصغير بردة. **(ابن الحصيب)** ـ بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ـ ابن الحارث الأسلمي، صحابي شهير. مات سنة ثلاث وستين. قاله ابن سعد.

قوله:

[٥٢] **(لا رقية إلا من عين أو حمة)** وقد رواه أحمد وابن ماجه عنه مرفوعاً.

[٥٣] ورواه أحمد وأبو داود والترمذي عن عمران بن حصين به: مرفوعاً.

قال الهيثمي[2]: رجال أحمد ثقات.

والعين: هي إصابة العائن غيره بعينه. والحمة ـ بضم المهملة وتخفيف الميم ـ سم العقرب

---

[٥٢] صحيح. أخرجه ابن ماجه ٣٥١٣ من حديث بريدة، وأخرجه البزار كما في «المجمع» ٥/ ١٠ ـ ١١١ من حديث جابر، وأخرجه الحاكم ٤/ ٤١٣ من حديث أنس، وصححه على شرط مسلم، وسكت الذهبي.

[٥٣] صحيح. أخرجه أبو داود ٣٨٨٤، والترمذي ٢٠٥٧، وأحمد ٤/ ٤٣٦ ـ ٤٣٨ ـ ٤٤٦.

---

(١) يعني ابن هشام النحوي المشهور في فصل: «أمَا».

(٢) هو الإمام الحافظ علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي القاهري المعروف بالهيثمي له تصانيف منها «مجمع الزوائد» ولد سنة: ٧٣٥هـ وتوفي سنة: ٨٠٧هـ.

قال: قد أحسنَ من انتهى إلى ما سمع، ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «عُرِضت عليّ الأمم، فرأيتُ النبيَّ ومعه الرهط، والنبي ومعه الرجل والرجلان، والنبي وليس معه أحد.

وشبهها. قال الخطابي[1]: ومعنى الحديث: لا رقية أشفى وأولى من رقية العين والحمة. وقد رَقى النبي ﷺ ورُقِي.

قوله: **(قد أحسن من انتهى إلى ما سمع)** أي من أخذ بما بلغه من العلم وعمل به فقد أحسن بخلاف من يعمل بجهل، أو لا يعمل بما يعلم فإنه مسيء آثم. وفيه فضيلة علم السلف وحسن أدبهم.

قوله: **(ولكن حدثنا ابن عباس)** هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب، ابن عم النبي ﷺ، دعا له فقال:

[٥٤] «اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل»[2] فكان كذلك. مات بالطائف سنة ثمان وستين.

قال المصنف رحمه الله: **(وفيه عمق علم السلف لقوله: «قد أحسن من انتهى إلى ما سمع» ولكن كذا وكذا. فعلم أن الحديث الأول لا يخالف الثاني)**.

قوله: **(عُرِضت عليّ الأمم)** وفي الترمذي والنسائي من رواية عبثَر بن القاسم عن حصين بن عبد الرحمن:

[٥٥] «أن ذلك كان ليلة الإسراء»؛ قال الحافظ: فإن كان ذلك محفوظاً كان فيه قوة لمن ذهب إلى تعدد الإسراء، وأنه وقع بالمدينة أيضاً. قلت: وفي هذا نظر[3].

قوله: **(فرأيت النبي ومعه الرهط)** والذي في **«صحيح مسلم»** «الرهيط» بالتصغير لا غير؛ وهم الجماعة دون العشرة، قاله النووي.

قوله: **(والنبي ومعه الرجل والرجلان؛ والنبي وليس معه أحد)** فيه الرد على من احتج بالكثرة.

---

[٥٤] صحيح. أخرجه أحمد ١/ ٢٦٦ ـ ٣١٤ ـ ٣٢٨ ـ ٣٣٥ وفي الفضائل ١٨٥٦ و١٨٥٨ و١٨٨٢، والحاكم ٣/ ٥٣٤ وصححه ووافقه الذهبي. وأخرجه البخاري ١٤٣، ومسلم ٢٤٧٧، وأحمد ١/ ٣٢٧، من حديث ابن عباس. وليس فيه لفظ «وعلمه التأويل». وهو عند البخاري ٧٥ و٣٧٥٦ و٧٢٧٠ وأحمد ١/ ٢١٤ ـ ٣٥٩، والترمذي ٣٨٢٣، والنسائي في «فضائل الصحابة» ٧٥، ٧٦. عن ابن عباس بلفظ: «اللهم علمه الكتاب»، ورواية: «اللهم علمه الحكمة».

[٥٥] هذا اللفظ عند الترمذي ٢٤٤٦، والنسائي في «الكبرى» ٧٦٠٤. كلاهما عن ابن عباس.

---

(١) هو الإمام الحافظ الفقيه حمد بن محمد بن إبراهيم البستي الخطابي صاحب التصانيف منها «معالم السنن» وهو من ولد زيد بن الخطاب. توفي سنة: ٣٨٨هـ.

(٢) تنبيه: قال الشيخ حامد الفقي في تعليقه على «فتح المجيد» عقيب حديث ابن عباس: رواه البخاري في عدة مواضع اهـ. والصواب أنه بسياق المصنف لم يروه البخاري ولا مسلم. والله الموفق.

(٣) جاء في «قرة العيون» ص٢٧ عند لفظ (عرضت علي الأمم) ما ملخصه: فالله أعلم متى عرضت، وعرضها أن الله تعالىٰ أراه مثالها إذا جاءت الأنبياء ومن تبعهم اهـ.

إذ رفع لي سوادٌ عظيم، فظننت أنهم أُمتي، فقيل لي: هذا موسى وقومه، فنظرتُ فإذا سوادٌ عظيم، فقيل لي: هذه أُمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنةَ بغير حساب ولا عذاب».

ثم نهض فدخل منزله، فخاض الناس في أُولئك، فقال بعضهم: فلعلهم الذين صحِبوا رسولَ الله ﷺ. وقال بعضهم: فلعلهم الذين وُلِدوا في الإسلام فلم يشركوا بالله شيئاً، وذكروا أشياء، فخرج عليهم رسول الله ﷺ فأخبروه، فقال: «هم الذين لا يَسْتَرْقون؛ ولا يكتوون، ولا

قوله: **(إذ رفع لي سواد عظيم)** المراد هنا الشخص الذي يُرى من بعيد.

قوله: **(فظننت أنهم أمتي)** لأن الأشخاص التي ترى في الأفق لا يدرك منها إلا الصورة، وفي «صحيح مسلم» «ولكن انظر إلى الأفق» ولم يذكره المصنف؛ فلعله سقط في الأصل الذي نقل الحديث منه. والله أعلم.

قوله: **(فقيل له: هذا موسى وقومه)** أي موسى بن عمران كليم الرحمن، وقومه: أتباعه على دينه من بني إسرائيل[(١)].

قوله: **(فنظرت فإذا سواد عظيم فقيل لي: هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب)** أي لتحقيقهم الوحيد، وفي رواية ابن فضيل: «ويدخل الجنة من هؤلاء من أمتك سبعون ألفاً» وفي حديث أبي هريرة في **«الصحيحين»**:

[٥٦] «أنهم تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر». وروى الإمام أحمد والبيهقي في حديث أبي هريرة: «فاستزدت ربي فزادني مع كل ألف سبعين ألفاً» قال الحافظ: وسنده جيد[(٢)].

قوله: **(ثم نهض)** أي قام. قوله: **(فخاض الناس في أولئك)** خاض بالخاء والضاد المعجمتين. وفي هذا إباحة المناظرة والمباحثة في نصوص الشرع على وجه الاستفادة وبيان الحق، وفيه عُمق علم السلف لمعرفتهم أنهم لم ينالوا ذلك إلا بعمل. وفيه حرصهم على الخير. ذكره المصنف.

قوله: **(فقال: هم الذين لا يسترْقون)** هكذا ثبت في **«الصحيحين»**[(٣)] وهو كذلك في حديث ابن مسعود[(٤)] في **«مسند أحمد»**. وفي رواية لمسلم: «ولا يرقون» قال شيخ الإسلام ابن تيمية: هذه الزيادة

---

[٥٦] صحيح. أخرجه البخاري ٥٨١١ و٦٥٤٢، ومسلم ٢١٦، وأحمد ٢/ ٣٠٢ ـ ٤٥٦ ـ ٥٠٢، من وجوه.

---

(١) قال في «قرة العيون» ص٢٨: فيه فضيلة أتباع موسى عليه السلام من بني إسرائيل ممن آمن منهم بالرسل والكتب التي أنزلها الله تعالى: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان وغيرها. وهذا يدل على أن أتباع موسى عليه السلام كثيرون جداً اهـ باختصار.

(٢) هذا اللفظ في رواية لأحمد وللبيهقي في «البعث» وقال الحافظ في «الفتح» ١١/ ٤١٠: سنده جيد.

(٣) تقدم برقم: ٥١ من حديث ابن عباس رواه الشيخان.

(٤) حسن. أخرجه أحمد ١/ ٤٠٣ ـ ٤٥٤، وابن حبان ٦٠٨٤ بإسناد حسن. وقال الهيثمي في «المجمع» ٩/ ٣٠٤ ـ ٣٠٥: رجاله رجال الصحيح.

....

وهمٌ من الراوي، لم يقل النبي ﷺ: «ولا يرقون»(١) وقد قال النبي ﷺ وقد سئل عن الرُّقى:

[٥٧] «من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه».

وقال:

[٥٨] «لا بأس بالرُّقى ما لم تكن شركاً».

[٥٩] قال: وأيضاً فقد رقى جبريل النبي ﷺ.

[٦٠] ورقى النبي ﷺ أصحابه.

قال: والفرق بين الراقي والمسترقي: أن المسترقي سائل مستعط ملتفت إلى غير الله بقلبه، والراقي محسن. قال: وإنما المراد وصف السبعين ألفاً بتمام التوكل؛ فلا يسألون غيرهم أن يرقيهم ولا يكويهم. وكذا قال ابن القيم.

قوله: **(ولا يكتوون)**(٢) أي لا يسألون غيرهم أن يكويهم كما لا يسألون غيرهم أن يرقيهم؛ استسلاماً للقضاء، وتلذذاً بالبلاء.

---

[٥٧] صحيح. أخرجه مسلم ٢١٩٩ ح٦٢ ـ ٦٣، وابن حبان ٥٣٢ و٦٠٩١، وأحمد ٣/ ٢٨٣ و٣٠٢ و٣٣٤ من طرق من حديث جابر.

[٥٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٠٠، وأبو داود ٣٨٨٦، كلاهما عن عوف بن مالك الأشجعي.

[٥٩] صحيح. أخرجه مسلم ٢١٨٥ عن عائشة. وأخرجه مسلم ٢١٨٦، والترمذي ٩٧٢ كلاهما من حديث أبي سعيد بنحوه.

[٦٠] صحيح. أخرجه البخاري ٥٧٤٥ و٥٧٤٦، ومسلم ٢١٩٤ كلاهما من حديث عمرة عن عائشة.

---

(١) جاء في «فتح الباري» ١١/ ٤٠٨ ما ملخصه: وقع في رواية سعيد بن منصور عند مسلم «ولا يرقون» بدل «ولا يكتوون» وقد أنكر الشيخ ابن تيمية هذه الرواية، وزعم أنها غلط من راويها، واعتلّ بأن الراقي يحسن إلى الذي يرقيه، فكيف يكون ذلك مطلوب الترك، وأيضاً فقد رقى جبريل النبي ﷺ، ورقى النبي أصحابه، وأذن لهم في الرقى وقال: «من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل» والنفع مطلوب، وأما المسترقي، فإنه يسأل غيره، ويرجو نفعه، وتمام التوكل ينافي ذلك، وإنما المراد وصف السبعين بتمام التوكل، فلا يسألون غيرهم أن يرقيهم، ولا يكويهم، ولا يتطيرون من شيء.

قال ابن حجر: وأجاب غيره بأن زيادة الثقة مقبولة وسعيد بن منصور حافظ اعتمده البخاري، واعتمده مسلم في روايته هذه، وبأن تغليط الراوي مع إمكان تصحيح الزيادة لا يصار إليه، والمعنى الذي حمله على التغليط موجود في المسترقي، وليس في وقوع ذلك من جبريل دلالة على المدعى، ولا في فعل النبي ﷺ أيضاً لأنه في مقام التشريع، وتبيين الأحكام. ويمكن أن يقال: إنما ترك المذكورون الرقى والاسترقاء حسماً للمادة لأن فاعل ذلك لا يأمن أن يكل نفسه إليه، وإلا فالرقية في ذاتها غير ممنوعة، وإنما منع ما كان منها شركاً أو احتمله، ومن ثمّ قال النبي ﷺ: اعرضوا عليّ رقاكم، ولا بأس بالرقى ما لم يكن شرك اهـ كلام ابن حجر.

(٢) جاء في «قرة العيون» ص٢٩: أي لا يطلبون الرقية من أحد، ولا يكتوون إذا كان فيهم ما يستشفى بالكيّ منه، ولا يتطيرون، والطيرة شرك، فتركوا الشرك رأساً، ولم ينزلوا حوائجهم بأحد، والحامل لهم على ذلك قوة توكلهم على الله، وتفويضهم أمورهم إليه، وأن لا تتعلق قلوبهم بشيء سواه في ضمن ما دبره وقضاه، فلا يرغبون إلا إلى ربهم، ويعتقدون أن ما أصابهم بقدره واختياره لهم، كما قال يعقوب ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦] اهـ باختصار.

يتطيرون، وعلى ربهم يتوكلون. ....

قلت: والظاهر أن قوله: «لا يكتوون» أعم من أن يسألوا ذلك أو يفعل ذلك باختيارهم. أما الكي في نفسه فجائز، كما في «**الصحيح**» عن جابر بن عبد الله:

[٦١] «أن النبي ﷺ بعث إلى أُبي بن كعب طبيباً فقطع له عرقاً وكواه».

[٦٢] وفي «**صحيح البخاري**» عن أنس: «أنه كوى من ذات الجنب والنبي ﷺ حي».

[٦٣] وروى الترمذي وغيره عن أنس: «أن النبي ﷺ كوى أسعد بن زُرارة من الشوكة»(١).

[٦٤] وفي «**صحيح البخاري**» عن ابن عباس مرفوعاً: «الشفاء في ثلاث: شربة عسل، وشرطة محجم، وكيّة نار، وأنا أنهى أمتي عن الكي» وفي لفظ «وما أحب أن أكتوي».

قال ابن القيم رحمه الله: قد تضمنت أحاديث الكي أربعة أنواع: (أحدها) فِعله. (والثاني) عدم محبته. (والثالث) الثناء على من تركه (والرابع) النهي عنه. ولا تعارُض بينها بحمد الله. فإن فعله يدل على جوازه، وعدم محبته له لا يدل على المنع منه، وأما الثناء على تاركه فيدل على أن تركه أولى وأفضل، وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكراهة.

قوله: **(ولا يتطيرون)** أي لا يتشاءمون بالطيور ونحوها. وسيأتي إن شاء الله تعالى بيان الطيرة وما يتعلق بها في بابها.

قوله: **(وعلى ربهم يتوكلون)** ذكر الأصل الجامع الذي تفرعت عنه هذه الأفعال والخصال وهو التوكل على الله، وصدق الالتجاء إليه، والاعتماد بالقلب عليه؛ الذي هو نهاية تحقيق التوحيد، الذي يثمر كل مقام شريف: من المحبة والرجاء والخوف، والرضا به رباً وإلهاً، والرضا بقضائه.

واعلم أن الحديث لا يدل على أنهم لا يباشرون الأسباب أصلاً؛ فإن مباشرة الأسباب في الجملة أمر فطري ضروري، لا انفكاك لأحد عنه؛ بل نفس التوكل: مباشرة لأعظم الأسباب(٢) كما

---

[٦١] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٠٧، وأبو داود ٣٨٦٤.

[٦٢] صحيح. أخرجه البخاري ٥٧١٩ و٥٧٢٠ و٥٧٢١.

[٦٣] صحيح. أخرجه الترمذي ٢٠٥٠، وأبو يعلى ٣٥٨٢، وابن حبان ٦٠٨٠، والحاكم ٤/ ٤١٧، والبيهقي ٩/ ٣٤٢ كلهم من حديث أنس، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

[٦٤] صحيح. أخرجه البخاري ٥٦٨٠ و٥٦٨١، وأحمد ١/ ٢٤٦. وأخرجه البخاري ٥٦٨٣، ومسلم ٢٢٠٥ ح٧١ من حديث جابر بنحوه وعجزه: «وما أحب أن أكتوي» اهـ فهذا فيه اللفظ الذي ذكره المصنف ثانياً.

---

(١) الشوكة: حمرة تعلو الوجه والجسد (النهاية).

(٢) جاء في «شرح مسلم» للنووي ما ملخصه: حديث: «ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون...» إلخ قد يُظَنُّ أنه مخالفاً لغيره من الأحاديث، ولا مخالفة بل المدح في ترك الرقى المراد بها الرقى التي هي من كلام الكفار، والرقى المجهولة، وبغير العربية، وما لا يعرف معناها، وأما الرقى بالآيات، والأذكار المعروفة، فلا نهي فيه بل هو سنة، وقد نقلوا الإجماع على جواز الرقى بالآيات وأذكار الله تعالى اهـ النووي ١٤/ ١٦٩.

....

قال تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ [الطلاق: ٣] أي كافيه. وإنما المراد أنهم يتركون الأمور المكروهة مع حاجتهم إليها توكلاً على الله تعالى، كالاكتواء والاسترقاء، فترْكهم له لكونه سبباً مكروهاً، لا سيما والمريض يتشبث ـ فيما يظنه سبباً لشفائه ـ بخيط العنكبوت.

وأما مباشرة الأسباب والتداوي على وجه لا كراهة فيه فغير قادح في التوكل، فلا يكون تركه مشروعاً، لما في «**الصحيحين**» عن أبي هريرة مرفوعاً:

[٦٥] «ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء، علمه مَن علمه، وجهله من جهله».

[٦٦] وعن أسامة بن شريك قال: «كنت عند النبي ﷺ وجاءت الأعراب فقالوا: يا رسول الله أنتداوى؟ قال: نعم. يا عباد الله تداووا؛ فإن الله عز وجل لم يضع داء إلا وضع له شفاء، غير داء واحد. قالوا: وما هو؟ قال: الهرم» رواه أحمد.

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى[1]: وقد تضمنت هذه الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات؛ وإبطال قول من أنكرها؛ والأمر بالتداوي، وأنه لا ينافي التوكل، كما لا ينافيه دفع ألم الجوع والعطش، والحر والبرد بأضدادها، بل لا تتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التي نصبها الله تعالى مقتضية لمسبباتها قدراً وشرعاً، وأن تعطيلها يقدح في نفس التوكل؛ كما يقدح في الأمر والحكمة. ويضعفه من حيث يظن معطلها أن تركها أقوى في التوكل، فإن ترْكها عجز ينافي التوكل الذي حقيقته اعتماد القلب على الله تعالى في حصول ما ينفع العبد في دينه ودنياه؛ ودفع ما يضره في دينه ودنياه. ولا بد مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب، وإلا كان معطلاً للحكمة والشرع، فلا يجعل العبد عجزه توكلاً ولا توكله عجزاً.

وقد اختلف العلماء في التداوي: هل هو مباح وتركه أفضل، أو مستحب أو واجب[2]؟

---

[٦٥] صحيح. أخرجه البخاري ٦٧٨، وابن ماجه ٣٤٣٩ من حديث أبي هريرة دون لفظ «علمهُ من علمهُ وجهله من جهلهُ». تنبيه: وهو من أفراد البخاري، ولم يروه مسلم. فما ذكره المصنف لعله سبق قلم.
وأما لفظ المصنف فقد أخرجه بتمامه: الحميدي ٩٠، وأحمد ١/٣٧٧، ٤١٣، وابن أبي شيبة ٨/٣، وابن ماجه ٣٤٣٨، والحاكم ٤/٣٩٩، والبيهقي ٩/٣٤٣، كلهم من حديث ابن مسعود.

[٦٦] صحيح. أخرجه أبو داود ٣٨٥٥، والترمذي ٢٠٣٨ وحسّنه، والبخاري في «الأدب المفرد» ٢٩١، وابن ماجه ٣٤٣٦، وأحمد ٤/٢٧٨، وابن حبان ٦٠٦١ و٦٠٦٤، والحاكم ٤/ ٤٠٠ وصحّحه.

---

(١) انظر «زاد المعاد» ٤/ ١٥.

(٢) قال النووي في «شرح مسلم» ١٤/ ١٩١ ما ملخصه: ومذهب أصحابنا وجمهور السلف وعامة الخلف على استحباب الدواء. قال القاضي ـ أي عياض ـ: في هذه الأحاديث جواز التطبيب في الجملة، واستحبابه بالأمور المذكورة في الأحاديث، وفيها رد على من أنكر التداوي من غلاة الصوفية وقال: كل شي بقضاء وقدر. وحجة العلماء هذه =

فقام عُكّاشة بن مُحْصن فقال: ادعُ الله أنْ يجعلَني منهم. قال: أنت منهم. ثم قام رجلٌ آخرُ فقال: ادعُ الله أن يجعلني منهم. فقال: سبقك بها عُكّاشة».

فيه مسائل: **الأولى**: معرفةُ مراتبِ الناسِ في التوحيد.

الثانية: ما معنى تحقيقه.

الثالثة: ثناؤه سبحانه على إبراهيم بكونه لم يكُ من المشركين.

الرابعة: ثناؤه على سادات الأولياء بسلامتهم من الشرك.

الخامسة: كون ترك الرُّقيةِ والْكيِّ من تحقيق التوحيد.

فالمشهور عن أحمد الأول لهذا الحديث وما في معناه، والمشهور عند الشافعية الثاني، حتى ذكر النووي في «**شرح مسلم**» أنه مذهبهم ومذهب جمهور السلف وعامة الخلف، واختاره الوزير أبو المظفر، قال: ومذهب أبي حنيفة أنه مؤكد حتى يداني به الوجوب. قال: ومذهب مالك أنه يستوي فعله وتركه فإنه قال: لا بأس بالتداوي ولا بأس بتركه.

وقال شيخ الإسلام: ليس بواجب عند جماهير الأئمة وإنما أوجبه طائفة قليلة من أصحاب الشافعي وأحمد.

فقوله: (**فقام عُكَّاشةُ بن مِحْصن**) هو بضم العين وتشديد الكاف، ومحصن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملتين، ابن حُرثان ـ بضم المهملة وسكون الراء بعدها مثلثة ـ الأسدي: من بني أسد بن خزيمة. كان من السابقين إلى الإسلام ومن أجمل الرجال. هاجر وشهد بدراً وقاتل فيها، واستشهد في قتال الردَّة مع خالد بن الوليد بيد طُليحة الأسدي سنة اثنتي عشرة، ثم أسلم طليحة بعد ذلك وجاهد الفُرس يوم القادسية مع سعد بن أبي وقاص. واستشهد في وقعة الجسر المشهورة.

قوله: (**فقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: أنت منهم**) وللبخاري في رواية: «فقال: اللهم اجعله منهم» وفيه: طلب الدعاء من الفاضل.

قوله: (**ثم قام رجل آخر**) ذكره مبهماً ولا حاجة بنا إلى البحث عن اسمه.

قوله: (**فقال: سبقك بها عكاشة**) قال القرطبي: لم يكن عند الثاني من الأحوال ما كان عند عكاشة، فلذلك لم يجبه، إذ لو أجابه لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضراً فيتسلسل الأمر، فسدّ الباب بقوله ذلك. اهـ.

قال المصنف رحمه الله تعالى: (**وفيه استعمال المعاريض**[1]**، وحسن خلقه ﷺ**).

= الأحاديث، ويعتقدون أن الله هو الفاعل، وأن التداوي أيضاً من قدر الله، وهذا كالأمر بالدعاء، وكالأمر بقتال الكفار وبالتحصن، ومجانبة الإلقاء باليد إلى التهلكة اهـ.

(١) أي أن النبي ﷺ لم يقل لذاك الأنصاري: لا أنت لست منهم، ولا غير ذلك، وإنما قال: سبقك بها عُكّاشة، فهو جواب لطيف جداً.

السادسة: كون الجامع لتلك الخصال هو التوكل.

السابعة: عُمْقُ عِلم الصحابة لمعرفتهم أنهم لم ينالوا ذلك إلا بعمل.

الثامنة: حرصهم على الخير.

التاسعة: فضيلة هذه الأمة بالكمِّية والْكيْفيّة.

العاشرة: فضيلة أصحاب موسى.

الحادية عشرة: عرضُ الأمم عليه، عليه الصلاة والسلام.

الثانية عشرة: أن كل أُمةٍ تُحْشر وحدها مع نبيها.

الثالثة عشرة: قلّة من استجاب للأنبياء.

الرابعة عشرة: أنّ من لم يجبْه أحدٌ يأتي وحده.

الخامسة عشرة: ثمرة هذا العلم، وهو عدمُ الاغترار بالكثرة، وعدم الزُّهد في القِلة.

السادسة عشرة: الرخْصةِ في الرُّقْيةِ من العين والحُمَة.

السابعة عشرة: عمقُ علم السلف لقوله: «قد أحسن من انتهى إلى ما سمع، ولكن كذا وكذا»، فعلم أن الحديث الأول لا يخالفُ الثاني.

الثامنة عشرة: بُعد السلفِ عن مَدْحِ الإنسان بما ليس فيه.

التاسعة عشرة: «قوله: أنت منهم» عَلَمٌ من أعلام النبوة.

العشرون: فضيلة عكاشة.

الحادية والعشرون: استعمال المعاريض.

الثانية والعشرون: حسن خُلُقِه ﷺ.

باب

الخوف من الشرك

وقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء: ٤٨].

قوله: (باب: الخوف من الشرك)

(وقول الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء: ٤٨ و١١٦].

قال ابن كثير: أخبر تعالى أنه ﴿لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ﴾ أي لا يغفر لعبد لقيه وهو مشرك ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ أي من الذنوب لمن يشاء من عباده. انتهى. فتبين بهذه الآية أن الشرك أعظم الذنوب، لأن الله تعالى أخبر أنه لا يغفره لمن لم يتب منه، وما دونه من الذنوب فهو داخل تحت

وقال الخليل عليه السلام: ﴿وَٱجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَّعْبُدَ ٱلْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥].

المشيئة، إن شاء غفره لمن لقيه به، وإن شاء عذبه به، وذلك يوجب للعبد شدة الخوف من الشرك الذي هذا شأنه عند الله، لأنه أقبح القبيح وأظلم الظلم، وتنقُّصٌ لرب العالمين؛ وصرف خالص حقه لغيره؛ وعدلُ غيره به، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] ولأنه مناقض للمقصود بالخلق والأمر، مناف له من كل وجه، وذلك غاية المعاندة لرب العالمين، والاستكبار عن طاعته؛ والذل له، والانقياد لأوامره الذي لا صلاح للعالم إلا بذلك، فمتى خلا منه خرب وقامت القيامة، كما قال ﷺ:

[٦٧] «لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله» رواه مسلم. ولأن الشرك تشبيه للمخلوق بالخالق تعالى ومشاركة في خصائص الإلهية: من ملك الضر والنفع، والعطاء والمنع، الذي يوجب تعلق الدعاء والخوف والرجاء، والتوكل وأنواع العبادة كلها بالله وحده، فمن علّق ذلك بمخلوق فقد شبّهه بالخالق، وجعل من لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، شبيهاً بمن له الحمد كله، وله الخلق كله، وله الملك كله؛ وإليه يرجع الأمر كله، وبيده الخير كله؛ فأزِمّة الأمور كلها بيده سبحانه ومرجعها إليه، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن. لا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع، الذي إذا فتح للناس رحمة فلا ممسك لها، وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم. فأقبح التشبيه تشبيه العاجز الفقير بالذات بالقادر الغني بالذات. ومن خصائص الإلهية: الكمال المطلق من جميع الوجوه، الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه. وذلك يوجب أن تكون العبادة كلها له وحده، والتعظيم والإجلال، والخشية والدعاء، والرجاء والإنابة؛ والتوكل والتوبة والاستعانة، وغاية الحب مع غاية الذل، كل ذلك يجب عقلاً وشرعاً وفطرةً أن يكون لله وحده؛ ويمتنع عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لغيره. فمن فعل شيئاً من ذلك لغيره فقد شبه ذلك الغير بمن لا شبيه له ولا مثيل له، ولا ند له، وذلك أقبح التشبيه وأبطله. فلهذه الأمور وغيرها أخبر سبحانه وتعالى أنه لا يغفره، مع أنه كتب على نفسه الرحمة. هذا معنى كلام ابن القيم رحمه الله.

وفي الآية رد على الخوارج المكفرين بالذنوب، وعلى المعتزلة القائلين بأن أصحاب الكبائر يخلدون في النار؛ وليسوا عندهم بمؤمنين ولا كفار.

ولا يجوز أن يحمل قوله: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء: ٤٨] على التائب، فإن التائب من الشرك مغفور له كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُواْ مِن رَّحْمَةِ ٱللَّهِۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٥٣] فهنا عمم وأطلق، لأن المراد به التائب، وهناك خص وعلّق، لأن المراد به من لم يتب. هذا ملخص قول شيخ الإسلام.

قوله: (**وقال الخليل عليه السلام: ﴿وَٱجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَّعْبُدَ ٱلْأَصْنَامَ﴾** [إبراهيم: ٣٥]، الصنم: ما

---

[٦٧] صحيح. أخرجه مسلم ١٤٨، والترمذي ٢٢٠٧، وأحمد ٣/٢٦٨، من حديث أنس بهذا اللفظ.

وفي الحديث: «أخوفُ ما أخافُ عليكم الشركُ الأصغرُ، فسُئل عنه فقال: الرياء».

كان منحوتاً على صورة، والوثن ما كان موضوعاً على غير ذلك. ذكره الطبري عن مجاهد.

قلت: وقد يسمى الصنم وثناً كما قال الخليل عليه السلام: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْثَٰنًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ ـ الآية [العنكبوت: ١٧] ويقال: إن الوثن أعم، وهو قوي، فالأصنام أوثان، كما أن القبور أوثان.

قوله: ﴿وَٱجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَّعْبُدَ ٱلْأَصْنَامَ﴾ أي اجعلني وبنيّ في جانب عن عبادة الأصنام، وباعد بيننا وبينها. وقد استجاب الله تعالى دعاءه؛ وجعل بنيه أنبياء، وجنّبهم عبادة الأصنام. وقد بين ما يوجب الخوف من ذلك بقوله: ﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦] فإنه هو الواقع في كل زمان. فإذا عرف الإنسان أن كثيراً وقعوا في الشرك الأكبر وضلوا بعبادة الأصنام أوجب ذلك خوفه من أن يقع فيما وقع فيه الكثير من الشرك الذي لا يغفره الله.

قال إبراهيم التيمي[١]: من يأمن البلاء بعد إبراهيم؟ رواه ابن جرير وابن أبي حاتم.

فلا يأمن الوقوع في الشرك إلا من هو جاهل به وبما يخلصه منه: من العلم بالله وبما بعث به رسوله من توحيده، والنهي عن الشرك به.

قال المصنف **(وفي الحديث:**

[٦٨] **«أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، فسئل عنه فقال: الرياء»)**.

أورد المصنف هذا الحديث مختصراً غير معزو. وقد رواه الإمام أحمد والطبراني والبيهقي، وهذا لفظ أحمد: حدثنا يونس حدثنا ليث عن يزيد ـ يعني ابن الهاد ـ عن عمرو عن محمود بن لَبيد أن رسول الله ﷺ قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر. قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: الرياء، يقول الله تعالى يوم القيامة إذا جازى الناس بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء؟».

قال المنذري: ومحمود بن لبيد رأى النبي ﷺ ولم يصح له منه سماع فيما أرى. وذكر ابن أبي حاتم أن البخاري قال: له صحبة؛ ورجحه ابن عبد البر والحافظ[٢]. وقد وراه الطبراني بأسانيد جيدة عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج. مات محمود سنة ست وتسعين. وقيل سنة سبع وتسعين. وله تسع وتسعون سنة.

قوله: **(إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر)** هذا من شفقته ﷺ بأمته ورحمته ورأفته بهم،

---

[٦٨] جيد. أخرجه أحمد ٥/٤٢٨ ـ ٤٢٩ والبيهقي في الشعب ٦٨٣١ كلاهما من حديث محمود بن لبيد. قال المنذري في الترغيب ١/٦٩: رواه أحمد بإسناد جيد.

---

(١) هو الإمام الحافظ إبراهيم بن يزيد التيمي الكوفي العابد المشهور توفي سنة: ٩٢هـ.

(٢) في كتابيهما: «الاستيعاب» و«الإصابة».

وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مَن مات وهو يدعو من دون الله نداً دخل النار» رواه البخاري.

فلا خير إلا دلهم عليه وأمرهم به؛ ولا شر إلا بيّنه لهم وأخبرهم به ونهاهم عنه؛ كما قال ﷺ فيما صح عنه:

[٦٩] «ما بعث الله من نبي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم ـ الحديث» فإذا كان الشرك الأصغر مخوفاً على أصحاب رسول الله ﷺ مع كمال علمهم وقوة إيمانهم، فكيف لا يخافه وما فوقه من هو دونهم في العلم والإيمان بمراتب؟ خصوصاً إذا عرف أن أكثر علماء الأمصار اليوم لا يعرفون من التوحيد إلا ما أقر به المشركون، وما عرفوا معنى الإلهية التي نفتها كلمة الإخلاص عن كل ما سوى الله.

وأخرج أبو يعلى وابن المنذر عن حذيفة بن اليمان(1) عن أبي بكر عن النبي ﷺ قال:

[٧٠] «الشرك أخفى من دبيب النمل. قال أبو بكر: يا رسول الله، وهل الشرك إلا ما عبد من دون الله أو ما دعي مع الله؟ قال: ثكلتك أمك، الشرك فيكم أخفى من دبيب النمل» الحديث. وفيه «أن تقول: أعطاني الله وفلان، والند أن يقول الإنسان: لولا فلان قتلني فلان» اهـ من الدر.

قال المصنف: **(وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:**

[٧١] «من مات وهو يدعو لله نداً دخل النار» رواه البخاري).

قال ابن القيم رحمه الله: الند الشبيه، يقال: فلان ند فلان، وند يده، أي مثله وشبيهه اهـ. قال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢].

قوله: **(من مات وهو يدعو لله نداً)** أي يجعل لله نداً في العبادة، يدعوه ويسأله ويستغيث به، **(دخل النار)**. قال العلامة ابن القيم رحمه الله:

والشرك فاحذره، فشرك ظاهر	ذا القسم ليس بقابل الغفران
وهو اتخاذ الند للرحمن أيا كان،	من حجر ومن إنسان
يدعوه، أو يرجوه، ثم يخافه	ويحبه كمحبة الديان(2)

واعلم أن اتخاذ الند على قسمين:

---

[٦٩] صحيح. هو بعض حديث أخرجه مسلم ١٨٤٤، والنسائي ٧/ ١٥٣، وابن ماجه ٣٩٥٦، وأحمد ٢/ ١٦١ ـ ١٩١، كلهم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في خبر الوفاء ببيعة الخليفة.

[٧٠] يشبه الحسن. أخرجه أبو يعلى ٥٨ و٥٩ و٦٠ و٦١ وابن المنذر وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ٤/ ٥٤.

[٧١] صحيح. أخرجه البخاري ١٢٣٨ و٤٤٩٧ و٦٦٨٣، ومسلم ٩٢، وأحمد ١/ ٣٧٤ ـ ٤٠٢ ـ ٤٠٧.

---

(1) هو الصحابي الجليل حذيفة بن اليمان العبسي. توفي سنة: ٣٦هـ صاحب سر رسول الله ﷺ في شأن المنافقين.

(2) راجع «نونية ابن القيم».

ولمسلم عن جابر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «مَن لقيَ الله لا يشركُ به شيئاً دخل الجنة، ومَنْ لقِيَهُ يشرك به شيئاً دخل النار».

الأول: أن يجعله لله شريكاً في أنواع العبادة أو بعضها كما تقدم، وهو شرك أكبر.

والثاني: ما كان من نوع الشرك الأصغر كقول الرجل: ما شاء الله وشئت، ولولا الله وأنت، وكيسير الرياء؛ فقد ثبت أن النبي ﷺ لما قال له رجل:

[٧٢] «ما شاء الله وشئت؛ قال: أجعلتني لله نداً؟ بل ما شاء الله وحده» رواه أحمد وابن أبي شيبة والبخاري في **«الأدب المفرد»** والنسائي وابن ماجه. وقد تقدم حكمه في باب فضل التوحيد.

وفيه: بيان أن دعوة غير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله شرك جلي، كطلب الشفاعة من الأموات، فإنها ملك لله تعالى وبيده، ليس بيد غيره منها شيء، وهو الذي يأذن للشفيع أن يشفع فيمن لاقى الله بالإخلاص والتوحيد من أهل الكبائر، كما يأتي تقريره في باب الشفاعة إن شاء الله تعالى.

قال المصنف رحمه الله تعالى: (**ولمسلم عن جابر أن رسول الله ﷺ قال**:

[٧٣] **«من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار»**).

(**جابر**): هو ابن عبد الله بن عمرو بن حَرام ـ بمهملتين ـ الأنصاري ثم السلمي ـ بفتحتين ـ صحابي جليل هو وأبوه، ولأبيه مناقب مشهورة رضي الله عنهما، مات بالمدينة بعد السبعين، وقد كف بصره، وله أربع وتسعون سنة.

قوله: (**من لقي الله لا يشرك به شيئاً**) قال القرطبي: أي لم يتخذ معه شريكاً في الإلهية، ولا في الخلق، ولا في العبادة، ومن المعلوم من الشرع المجمع عليه عند أهل السنة: أن من مات على ذلك فلا بد له من دخول الجنة وإن جرت عليه قبل ذلك أنواع من العذاب والمحنة، وأن من مات على الشرك لا يدخل الجنة ولا يناله من الله رحمة، ويخلد في النار أبد الآباد من غير انقطاع عذاب ولا تصرُّم آماد.

وقال النووي: أما دخول المشرك النار فهو على عمومه، فيدخلها ويخلد فيها، ولا فرق فيه بين الكتابي اليهودي والنصراني، وبين عبدة الأوثان وسائر الكفرة، ولا فرق عند أهل الحق بين الكافر عناداً وغيره، ولا بين من خالف ملة الإسلام وبين من انتسب إليها ثم حكم بكفره بجحده [ما يكفر بجحده](١) وغير ذلك. وأما دخول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع له به. لكن إن لم يكن

---

[٧٢] صحيح. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» ٧٨٣، وأحمد ١/ ٢١٤ ـ ٢٨٣ ـ ٣٤٧، والنسائي في «الكبرى» ٦/ ٢٤٥ برقم ١٠٨٢٥، وابن ماجه ٢١١٧ كلهم من حديث ابن عباس. وإسناده صحيح على شرط مسلم.

[٧٣] صحيح. أخرجه مسلم ٩٣، وأحمد ٣/ ١٥٧ ـ ٢٤٤ ـ ٢٦٠ ـ ٣٢٥ ورواية: «من مات» بدل «من لقي».

---

(١) زيادة من «شرح صحيح مسلم» للنووي ٢/ ٩٧ (طبع دار الكتاب العربي): كتاب الإيمان. باب الدليل على أن من مات لا يشرك بالله شيئاً... إلخ.

فيه مسائل:

الأولى: الخوفُ من الشرك.

الثانية: أن الرياءَ من الشرك.

الثالثة: أنه من الشرك الأصغر.

الرابعة: أنه أخوفُ ما يُخاف منه على الصالحين.

الخامسة: قُرب الجنة والنار.

السادسة: الجمع بين قربهما في حديث واحد.

السابعة: أنه مَنْ لقيه لا يُشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لَقيَه يُشرِك به شيئاً دخل النار ولو كان من أعبدِ الناسِ.

الثامنة: المسألة العظيمة سؤالُ الخليل له وَلِبنيه وقايَةَ عبادَةِ الأصنام.

التاسعة: اعتباره بحال الأكثر لقوله: ﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦].

العاشرة: فيه تفسير «لا إله إلا الله» كما ذكره البخاري.

الحادية عشرة: فضيلة من سلم من الشرك.

صاحب كبيرة مات مصراً عليها دخل الجنة أولاً. وإن كان صاحب كبيرة مات مصراً عليها فهو تحت المشيئة: فإن عفا الله عنه دخل الجنة أولاً، وإلا عُذِّب في النار ثم أخرج من النار وأدخل الجنة[١].

وقال غيره: اقتصر على نفي الشرك لاستدعائه التوحيد بالاقتضاء؛ واستدعائه إثبات الرسالة باللزوم. إذ من كذّب رسل الله فقد كذّب الله، ومن كذب الله فهو مشرك، وهو كقولك: من توضأ صحت صلاته. أي مع سائر الشروط؛ فالمراد: من مات حال كونه مؤمناً بجميع ما يجب الإيمان به إجمالاً في الإجمالي وتفصيلاً في التفصيلي[٢]. انتهى.

---

(١) في المصدر السابق (وخلد في النار).

(٢) الإيمان بالملائكة بشكل عام إجمالي، وأما الإيمان بالملائكة الذين ذكرهم الله في القرآن فهو تفصيلي، فمن أنكر واحداً فقد كفر، وكذلك الرسل، فمن ورد ذكره في القرآن وجب الإيمان بكونه رسولاً، وهو تفصيلي، وأما من لم يذكرهم القرآن، ولم يعلمنا إياهم ربنا تبارك وتعالى، فالإيمان بهم إجمالي، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَٰهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ [النساء: ١٦٤] والله أعلم وقِسْ على ذلك.

باب
(الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله)

وقول الله تعالى: ﴿قُلْ هَٰذِهِۦ سَبِيلِىٓ أَدْعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ ۚ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا۠ وَمَنِ ٱتَّبَعَنِى ۖ وَسُبْحَٰنَ ٱللَّهِ وَمَآ أَنَا۠ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾﴾ [يوسف: ١٠٨].

قوله: (**باب: الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله**)

لما ذكر المصنف رحمه الله التوحيد وفضله؛ وما يوجب الخوف من ضده. نبّه بهذه الترجمة على أنه لا ينبغي لمن عرف ذلك أن يقتصر على نفسه، بل يجب عليه أن يدعو إلى الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة. كما هو سبيل المرسلين وأتباعهم كما قال الحسن البصري لما تلا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّن دَعَآ إِلَى ٱللَّهِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا وَقَالَ إِنَّنِى مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾﴾ [فصلت: ٣٣] فقال: «هذا حبيب الله، هذا وليّ الله، هذا صفوة الله، هذا خِيرة الله، هذا أحب أهل الأرض إلى الله، أجاب الله في دعوته. ودعا الناس إلى ما أجاب الله فيه من دعوته، وعمل صالحاً في إجابته: إنني من المسلمين. هذا خليفة الله»[1].

قال رحمه الله: (**وقوله**: ﴿قُلْ هَٰذِهِۦ سَبِيلِىٓ أَدْعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ ۚ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا۠ وَمَنِ ٱتَّبَعَنِى ۖ وَسُبْحَٰنَ ٱللَّهِ وَمَآ أَنَا۠ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾﴾ [يوسف: ١٠٨].

قال أبو جعفر بن جرير: يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿هَٰذِهِۦ﴾ الدعوة التي أدعو إليها؛ والطريقة التي أنا عليها، من الدعاء إلى توحيد الله، وإخلاص العبادة له دون الآلهة والأوثان. والانتهاء إل طاعته وترك معصيته ﴿سَبِيلِىٓ﴾ طريقتي، ودعوتي ﴿أَدْعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ﴾ تعالى وحده لا شريك له ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ بذلك ويقين علم مني به ﴿أَنَا۠﴾ (وَ) يدعو إليه على بصيرة أيضاً (**مَنِ اتَّبَعَنِي**) وصدقني وآمن بي ﴿وَسُبْحَٰنَ ٱللَّهِ﴾ يقول له تعالى ذكره: وقل تنزيهاً لله تعالى وتعظيماً له من أن يكون له شريك في ملكه أو معبود سواه في سلطانه ﴿وَمَآ أَنَا۠ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ يقول: وأنا بريء من أهل الشرك به. لست منهم ولا هم مني. انتهى.

قال في «**شرح المنازل**»: يريد أن تصل باستدلالك إلى أعلى درجات العلم وهي البصيرة التي تكون نسبة المعلوم فيها إلى القلب كنسبة المرئي إلى البصر، وهذه هي الخصيصة التي اختص بها الصحابة عن سائر الأمة؛ وهي أعلى درجات العلماء. قال تعالى: ﴿قُلْ هَٰذِهِۦ سَبِيلِىٓ أَدْعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ ۚ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا۠ وَمَنِ ٱتَّبَعَنِى﴾ [يوسف: ١٠٨] أي أنا وأتباعي على بصيرة. وقيل «من اتبعني» عطف على المرفوع في «أدعو» أي أنا أدعو إلى الله على بصيرة؛ ومن اتبعني كذلك يدعو إلى الله تعالى على بصيرة، وعلى القولين: فالآية تدل على أن أتباعه هم أهل البصائر الداعون إلى الله تعالى، ومن ليس منهم فليس من أتباعه على الحقيقة والموافقة، وإن كان من أتباعه على الانتساب والدعوى.

---

(١) ذكر هذا الأثر ابن كثير عند تفسير الآية المذكورة.

عن ابن عباس رضي الله عنهما «أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً إلى اليمن قال له: إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب، ....

قال المصنف رحمه الله: (فيه مسائل: منها التنبيه على الإخلاص، لأن كثيراً ولو دعا إلى الحق فهو يدعو إلى نفسه. ومنها: أن البصيرة من الفرائض. ومنها: أن من دلائل حسن التوحيد أنه تنزيه لله تعالى عن المسبة. ومنها: أن من قُبح الشرك كونه مَسبة لله تعالى. ومنها: إبعاد المسلم عن المشركين لا يصير منهم ولو لم يشرك) اهـ.

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في معنى قوله تعالى: ﴿ٱدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ ٱلْحَسَنَةِ﴾ ـ الآية [النحل: ١٢٥] ذكر سبحانه مراتب الدعوة وجعلها ثلاثة أقسام بحسب حال المدعو؛ فإنه إما أن يكون طالباً للحق محباً له مؤثراً له على غيره إذا عرفه. فهذا يُدعَى بالحكمة. ولا يحتاج إلى موعظة وجدال. وإما أن يكون مشتغلاً بضد الحق. لكن لو عرفه آثره واتبعه. فهذا يحتاج إلى الموعظة بالترغيب والترهيب. وإما أن يكون معانداً معارضاً. فهذا يُجادَل بالتي هي أحسن. فإن رجع وإلا انتُقلَ معه إلى الجلاد إن أمكن. انتهى.

قال: (وعن ابن عباس رضي الله عنهما:

[٧٤] «أن رسول الله ﷺ لما بعثَ معاذاً إلى اليمن قال: إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله ـ وفي رواية: إلى أن يوحِّدوا الله ـ فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمسَ صلوات في كل يوم وليلة. فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقةً تُؤخذ من أغنيائهم وتردُّ على فقرائهم. فإن هم أطاعوك لذلك فإيّاك وكرائم أموالهم. واتّق دعوة المظلوم. فإنه ليس بينها وبين الله حجاب» أخرجاه).

قال الحافظ: كان بعثُ معاذ إلى اليمن سنة عشرة قبل حج النبي ﷺ كما ذكره المصنف ـ يعني البخاريّ في أواخر المغازي ـ وقيل: كان ذلك في آخر سنة تسع عند مُنْصَرَفه ﷺ من تَبوك. رواه الواقدي بإسناده إلى كعب بن مالك. وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» عنه. واتفقوا على أنه لم يزل على اليمن إلى أن قدم في خلافة أبي بكر رضي الله عنه ثم توجه إلى الشام فمات بها.

قال شيخ الإسلام: ومن فضائل معاذ رضي الله عنه أنه ﷺ بعثه إلى اليمن مُبلِّغاً عنه ومُفقِّهاً ومعلماً وحاكماً.

قوله: (إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب) قال القرطبي: يعني به اليهودَ والنصارى؛ لأنهم كانوا في اليمن أكثر من مشركي العرب أو أغلب، وإنما نبهه على ذلك ليتهيأ لمناظرتهم. وقال الحافظ: هو كالتوطئة للوصية لجمع همته عليها.

---

[٧٤] صحيح. أخرجه البخاري ١٣٩٥ و١٤٥٨ و١٤٩٦ و٢٤٤٨ و٢٣٤٧ و٧٣٧١ و٧٣٧٢، ومسلم ١٩ ح٢٩ ـ ٣٠ ـ ٣١، وأبو داود ١٥٨٤، والترمذي ٦٢٥، والنسائي ٥/ ٢، وابن ماجه ١٧٨٣، والدارمي ١/ ٣٧٩ ـ ٣٨٤، وأحمد ١/ ٢٣٣، كلهم من طرق عن ابن عباس عن معاذ بن جبل.

فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادةُ أن لا إله إلا الله،

ـ وفي رواية، إلى أن يُوحِّدوا الله ـ فإن هُمْ أطاعوك لذلك فأعْلِمْهم أن الله افترض عليهم

قوله: **(فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله)** «شهادة» رفع على أنه اسم «يكن» مؤخر. و«أول» خبرها مقدم. ويجوز العكس.

قوله: **(وفي رواية: إلى أن يوحدوا الله)** هذه الرواية ثابتة في كتاب التوحيد من «**صحيح البخاري**». وأشار المصنف بذكر هذه الرواية إلى التنبيه على معنى «شهادة أن لا إله إلا الله» فإن معناها توحيد الله بالعبادة ونفي عبادة ما سواه. وفي رواية «فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله» وذلك هو الكفر بالطاغوت والإيمان بالله، كما قال تعالى: ﴿فَمَن يَكْفُرْ بِٱلطَّٰغُوتِ وَيُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ لَا ٱنفِصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦] والعروة الوثقى هي «لا إله إلا الله». وفي رواية للبخاري فقال: «ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله».

قلت: لا بد في شهادة أن لا إله إلا الله من سبعة شروط، لا تنفع قائلها إلا باجتماعها: أحدها: العلم المنافي للجهل. الثاني: اليقين المنافي للشك. الثالث: القبول المنافي للرد. الرابع: الانقياد المنافي للترك. الخامس: الإخلاص المنافي للشرك. السادس: الصدق المنافي للكذب. السابع: المحبة المنافية لضدها.

وفيه دليل على أن التوحيد ـ الذي هو إخلاص العبادة لله وحده لا شريك له وترك عبادة ما سواه ـ هو أول واجب. ولهذا كان أول ما دعت إليه الرسل عليهم السلام ﴿أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُۥٓ﴾ [المؤمنون: ٣٢] وقال نوح: ﴿أَن لَّا تَعْبُدُوٓا۟ إِلَّا ٱللَّهَ﴾ [هود: ٢٦] وفيه معنى (لا إله إلا الله) مطابقة.

قال شيخ الإسلام: وقد عُلم بالاضطرار من دين الرسول ﷺ، واتفقت عليه الأمة أن أصل الإسلام وأول ما يؤمر به الخلق: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فبذلك يصير الكافر مسلماً، والعدو ولياً، والمباح دمه وماله معصوم الدم والمال. ثم إن كان ذلك من قلبه فقد دخل في الإيمان، وإن قاله بلسانه دون قلبه فهو في ظاهر الإسلام دون باطن الإيمان. قال: وأما إذا لم يتكلم بها مع القدرة فهو كافر باتفاق المسلمين باطناً وظاهراً عند سلف الأمة وأئمتها وجماهير العلماء اهـ.

قال المصنف رحمه الله تعالى: **(وفيه أن الإنسان قد يكون عالماً[1] وهو لا يعرف معنى «لا إله إلا الله» أو يعرفه ولا يعمل به).**

قلت: فما أكثر هؤلاء، لا كثّرهم الله تعالى.

قوله: **(فإن هم أطاعوك لذلك)** أي شهدوا وانقادوا لذلك **(فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس**

---

(١) في عبارة الشيخ تجوز لأن من لا يعرف معنى «لا إله إلا الله» هو جاهل في الحقيقة وليس من أهل العلم وإن كان يتظاهر بالعلم والفهم.

خمس صَلوات في كل يوم وليلةٍ، فإن هُمْ أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترضَ عليهم صَدَقَةً تُؤخذُ من أغنيائهم فتردُّ على فقرائهم،

فإنْ هم أطاعوك لذلك فإيّاك وكرائمَ أموالهم، واتّقِ دَعوةَ المظلوم ....

صلوات) فيه: أن الصلاة أعظم واجب بعد الشهادتين. قال النووي ما معناه[١]: أنه يدل على أن المطالبة بالفرائض في الدنيا لا تكون إلا بعد الإسلام. ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا مخاطبين بها؛ ويزاد في عذابهم بسببها في الآخرة. والصحيح أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمور به والمنهي عنه. وهذا قول الأكثرين. اهـ.

قوله: **(فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم)**[٢].

فيه دليل على أن الزكاة أوجب الأركان بعد الصلوات، وأنها تؤخذ من الأغنياء وتصرف إلى الفقراء، وإنما خص النبي ﷺ الفقراء لأن حقهم في الزكاة آكد من حق بقية الأصناف الثمانية.

وفيه: أن الإمام هو الذي يتولى قبض الزكاة وصرفها: إما بنفسه أو نائبه، فمن امتنع عن أدائها إليه أخذت منه قهراً.

وفي الحديث دليل على أنه يكفي إخراج الزكاة في صنف واحد، كما هو مذهب مالك وأحمد.

وفيه: أنه لا يجوز دفعها إلى غني ولا إلى كافر غير المؤلف، وأن الزكاة واجبة في مال الصبي والمجنون، كما هو قول الجمهور لعموم الحديث.

قلت: والفقير إذا أُفرد في اللفظ تناول المسكين وبالعكس كنظائره، كما قرره شيخ الإسلام.

قوله: **(وإياك وكرائم أموالهم)** بنصب «كرائم» على التحذير، وجمع كريمة. قال صاحب **«المطالع»**: هي الجامعة للكمال الممكن في حقها: من غزارة لبن، وجمال صورة، وكثرة لحم وصوف. ذكره النووي[٣]. قلت: وهي خيار المال وأنفسه وأكثره ثمناً.

وفيه: أنه يحرم على العامل في الزكاة أخذ كرائم المال، ويحرم على صاحب المال إخراج شرار المال. بل يخرج الوسط، فإن طابت نفسه بالكريمة جاز.

قوله: **(واتق دعوة المظلوم)**[٤] أي اجعل بينك وبينها وقاية بالعدل وترك الظلم، وهذان الأمران يقيان من رُزِقَهما من جميع الشرور، دنيا وأخرى.

---

(١) انظر كلام النووي في «شرحه على مسلم» ١/ ١٩٧ ـ ١٩٨، وقد اختصره المصنف.

(٢) قال النووي في «شرح مسلم» ١/ ٢٠٠ عند لفظ «زكاة تُؤخذ من أموالهم»: قد يستدل بهذه اللفظة على أنه من امتنع من الزكاة أُخذت منه بغير اختياره، وهذا الحكم لا خلاف فيه، ولكن هل تبرأ ذمته، ويجزيه ذلك في الباطن. فيه وجهان لأصحابنا والله أعلم.

(٣) في «شرح مسلم» ١/ ١٩٧.

(٤) فيه وصية الحاكم والقاضي والمفتي بمراقبة الله تعالى بأن لا يظلم الناس، وإلا فدعوة المظلوم نافذة، وانتقام الجبار سبحانه وتعالى آتٍ لا محالة إلا من تاب.

فإنه ليس بينَها وبين اللَّهِ حِجاب» أخرجاه.

وفيه تنبيه على التحذير من جميع أنواع الظلم.

قوله: **(فإنه)** أي الشأن **(ليس بينها وبين الله حجاب)** هذه الجملة مفسرة لضمير الشأن، أي فإنها لا تحجب عن الله فيقبلها.

وفي الحديث أيضاً قبول خبر الواحد العدل، ووجوب العمل به. وبعْث الإمام العمال لجباية الزكاة. وأنه يعظ عماله وولاته، ويأمرهم بتقوى الله تعالى؛ ويعلمهم؛ وينهاهم عن الظلم ويعرفهم سوء عاقبته. والتنبيه على التعليم بالتدريج. قاله المصنف.

قلت: ويبدأ بالأهم فالأهم.

واعلم أنه لم يذكر في الحديث الصوم والحج، فأشكل ذلك على كثير من العلماء.

قال شيخ الإسلام: أجاب بعض الناس أن بعض الرواة اختصر الحديث وليس كذلك. فإن هذا طعن في الرواة. لأن ذلك إنما يقع في الحديث الواحد؛ مثل:

[٧٥] حديث وَفْد عبد القيس[١] حيث ذكر بعضهم الصيام وبعضهم لم يذكره، فأما الحديثان المنفصلان فليس الأمر فيهما كذلك؛ ولكن عن هذا جوابان[٢].

أحدهما: أن ذلك بحسب نزول الفرائض؛ وأول ما فرض الله الشهادتين ثم الصلاة. فإنه أمر بالصلاة في أول أوقات الوحي؛ ولهذا لم يذكر وجوب الحج كعامة الأحاديث، إنما جاء في الأحاديث المتأخرة.

الجواب الثاني: أنه كان يذكر في كل مقام ما يناسبه: فيذكر تارة الفرائض التي يقاتل عليها كالصلاة والزكاة. ويذكر تارة الصلاة والصيام لمن لم يكن عليه زكاة، ويذكر تارة الصلاة والزكاة والصوم: فإما أن يكون قبل فرض الحج؛ وإما أن يكون المخاطب بذلك لا حج عليه، وأما الصلاة والزكاة فلهما شأن ليس لسائر الفرائض، ولهذا ذكر الله تعالى في كتابه القتال عليهما لأنهما عبادتان ظاهرتان، بخلاف الصوم فإنه أمر باطن من جنس الوضوء والاغتسال من الجنابة، ونحو ذلك مما يؤتمن عليه العبد؛ فإن الإنسان يمكنه أن لا ينوي الصوم وأن يأكل سراً، كما يمكنه أن يكتم حدثه وجنابته، وهو يذاكر في الأعمال الظاهرة التي يقاتل الناس عليها ويصيرون مسلمين بفعلها. فلهذا

---

[٧٥] صحيح. يشير المصنف لما أخرجه البخاري ٥٢٣، ١٣٩٨، ٣٠٩٥ و٣٥١٠، ٤٣٦٩، ٦١٧٦، ٧٥٥٦، ومسلم ١٧ ح٢٣، ٢٤، وأبو داود ٣٦٩٢، والترمذي ٢٦١١، والنسائي ٨/ ١٢٠، كلهم من حديث ابن عباس.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي رحمه الله: وكان وفد عبد القيس في سنة تسع. وتعقبه الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز فقال: في هذا نظر والأظهر أنهم وفدوا قبل فتح مكة لقولهم: (إن بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر) ومعلوم أن أهل مكة هم رؤوس كفار مضر وقادتها، وقد أسلموا عام الفتح وذلك سنة: ثمان. وقد استنبط الحافظ ابن كثير رحمه الله في تاريخه «البداية» هذا المعنى من هذا السياق والله أعلم.

(٢) راجع «شرح مسلم» للنووي ١/ ١٨٤ وما قاله في هذا الشأن.

ولهما عن سَهْل بن سَعْدٍ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خَيْبر: «لأُعْطيَنَّ الراية غداً

علق ذلك بالصلاة والزكاة دون الصوم، وإن كان واجباً كما في آيتي براءة نزلت بعد فرض الصيام باتفاق الناس. وكذلك لما بعث معاذاً إلى اليمن لم يذكر في حديثه الصوم، لأنه تبعٌ وهو باطن، ولا ذكر الحج لأن وجوبه خاص ليس بعام، ولا يجب في العمر إلا مرة. انتهى بمعناه[1].

قوله: (أخرجاه) أي البخاري ومسلم، وأخرجه أيضاً أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه[2].

قال: (ولهما عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خَيْبَر:

[٧٦] «لأعطيَن الراية غداً رجلاً يحبُّ الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، يَفتحُ الله على يديه. فباتَ الناس يَدُوكون ليلتهم، أيُّهم يُعطاها. فلما أصبحوا غَدَوْا على رسول الله ﷺ؛ كلهم يرجو أن يُعطاها، فقال: أين عليّ بن أبي طالب؟ فقيل: هو يشتكي عينيه. قال فأرسلوا إليه، فأتيَ به، فبصق في عينيه ودعا له، فبرأ كأن لم يكن به وَجع، فأعطاه الراية، قال: انْفُذْ على رِسلك حتى تنزلَ بساحتهم؛ ثم ادعُهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه، فوالله لأن يهديَ الله بك رجلاً واحداً خير لك من حُمْرِ النَّعَم». «يَدُوكون» أي يخوضون).

قوله: (عن سهل بن سعد) أي ابن مالك بن خالد الأنصاري الخزرجي الساعدي، أبي العباس، صحابي شهير، وأبوه صحابي أيضاً، مات سنة ثمان وثمانين وقد جاوز المائة.

قوله: (قال يوم خيبر) وفي «الصحيحين» عن سَلَمة بن الأكوع قال:

[٧٧] «كان علي رضي الله عنه قد تخلّف عن النبي ﷺ في خيبر، وكان أرمد، فقال: أنا أتخلف عن رسول الله ﷺ؟ فخرج علي رضي الله عنه فلحق بالنبي ﷺ فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله عز وجل في صباحها قال ﷺ: لأعطين الراية ـ أو ليأخذن الراية ـ غداً رجل يحبه الله ورسوله، أو قال: يحب الله ورسوله؛ يفتح الله على يديه. فإذا نحن بعليّ وما نرجوه؛ فقالوا: هذا علي، فأعطاه رسول الله ﷺ الراية ففتح الله عليه».

قوله: (لأعطين الراية) قال الحافظ[3]: في رواية بُريدة «إني دافع اللواء إلى رجل يحبه الله ورسوله»، وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفها.

---

[٧٦] صحيح. أخرجه البخاري ٢٩٤٢ و٣٠٠٩ و٣٧٠١ و٤٢١٠، ومسلم ٢٤٠٦، وأبو داود ٣٦٦١، وأحمد ٥/ ٣٣٣.

[٧٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٢٠٩، ومسلم ١٨٠٧، وأحمد ٤/ ٥١ ـ ٥٢.

---

(١) أي كلام ابن تيمية.

(٢) هو المتقدم برقم: ٧٥.

(٣) إلى هنا كلام ابن حجر في الفتح ٧/ ٤٧٦، ٤٧٧ وزاد: ولعل التفرقة بينهما عرفية. وقد ذكر أبو الأسود، وابن إسحاق عن عروة أن أول ما وجدت الرايات يوم خيبر، وما كانوا يعرفون قبل ذلك إلا الألوية.

رجلاً يُحِبُّ الله ورسولَه ويُحبُّه الله ورسولُه، يفتحُ الله على يديه، فباتَ الناسُ يَدُوكون ليلتهم أيُّهُمْ يُعطاها. فلما أصبحوا غَدَوْا على رسول الله ﷺ، كلُّهم يرجو أن يُعطاها. فقال: أين علي بن أبي طالب؟ فقيل: هو يشتكي عينيه.

ولكن روى أحمد والترمذي من حديث ابن عباس: «كانت راية رسول الله ﷺ سوداء، ولواؤه أبيض»[1] ومثله عند الطبراني عن بريدة. وعند ابن عدي عن أبي هريرة وزاد «مكتوب فيه: لا إله إلا الله محمد رسول الله».

قوله: **(يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله)** فيه فضيلة عظيمة لعلي رضي الله عنه.

قال شيخ الإسلام: ليس هذا الوصف مختصاً بعلي ولا بالأئمة، فإن الله ورسوله يحب كل مؤمن تقي يحب الله ورسوله؛ لكن هذا الحديث من أحسن ما يُحتجُ به على النواصب الذين لا يتولونه، أو يكفّرونه أو يفسقونه، كالخوارج. لكن هذا الاحتجاج لا يتم على قول الرافضة الذين يجعلون النصوص الدالة على فضائل الصحابة كانت قبل ردتهم، فإن الخوارج تقول في علي مثل ذلك، ولكن هذا باطل، فإن الله تعالى ورسوله لا يطلق مثل هذا المدح على من يعلم الله أنه يموت كافراً.

وفيه إثبات صفة المحبة خلافاً للجهمية ومن أخذ عنهم.

قوله: **(يفتح الله على يديه)** صريح في البشارة بحصول الفتح، فهو علم من أعلام النبوة.

قوله: **(فبات الناس يدوكون ليلتهم)** بنصب «ليلتهم» و**(يدوكون)** قال المصنف: **(يخوضون)**: أي فيمن يدفعها إليه. وفيه حرص الصحابة على الخير واهتمامهم به، وعلو مرتبتهم في العلم والإيمان.

قوله: **(أيهم)** هو برفع «أي» على البناء لإضافتها وحذف صدر صلتها.

قوله: **(فلما أصبحوا غَدَوْا على رسول الله ﷺ، كلهم يرجو أن يعطاها)**؛ وفي رواية أبي هريرة عند مسلم أن عمر قال:

[٧٨] «ما أحببت الإمارة إلا يومئذٍ».

قال شيخ الإسلام: إن في ذلك شهادة النبي ﷺ لعلي بإيمانه باطناً وظاهراً وإثباتاً لموالاته لله تعالى ورسوله ووجوب موالاة المؤمنين له، وإذا شهد النبي ﷺ لمعين بشهادة، أو دعا له أحب كثير من الناس أن يكون له مثل تلك الشهادة ومثل ذلك الدعاء، وإن كان النبي يشهد بذلك لخلق كثير ويدعو لخلق كثير؛ وهذا:

---

[٧٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢٤٠٥، وابن حبان ٦٩٣٤.

---

(١) هو عند الترمذي ١٦٨١ عن ابن عباس وحسنه، وللطبراني ١١٦١ عن بريدة.

فأرسلوا إليه، فأُتيَ به، فَبَصق في عينيه ودعا له، فبرأ كأن لم يكن به وَجَع، فأعطاه الراية فقال: انْفُذْ على رِسْلِكَ حتى تَنْزلَ بساحتهم، ثم ادْعُهُمْ إلى الإسلام، ....

[٧٩] كالشهادة بالجنة لثابت بن قيس.

[٨٠] وعبد الله بن سلام.

وإن كان شهد بالجنة لآخرين؛ والشهادة بمحبة الله ورسوله.

[٨١] للذي ضُرب في الخمر.

قوله: **(فقال: أين علي بن أبي طالب)** فيه سؤال الإمام عن رعيته؛ وتفقد أحوالهم.

قوله: **(فقيل هو يشتكي عينيه)** أي من الرمد، كما في **«صحيح مسلم»** عن سعد بن أبي وقاص[1] فقال:

[٨٢] «ادعو لي علياً فأُتي به أرمد» الحديث، وفي نسخة صحيحة بخط المصنف **«فقيل هو يشتكي عينيه، فأرسل إليه»** مبني للفاعل، وهو ضمير مستتر في الفعل راجع إلى النبي ﷺ ويحتمل أن يكون مبنياً لما لم يسم فاعله. ولمسلم من طريق إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال:

[٨٣] **«فأرسلني إلى عليّ فجئت به أقوده أرمد»**.

قوله: **(فبصق)** بفتح الصاد، أي تفل.

قوله: **(ودعا له فبرأ)** هو بفتح الراء والهمزة، أي عوفي في الحال، عافية كاملة **(كأن لم يكن به وجع)** من رمد ولا ضعف بصر.

وعند الطبراني من حديث علي:

[٨٤] **«فما رمدت ولا صدعت منذ دفع النبي ﷺ إليَّ الراية»** وفيه دليل على الشهادتين.

قوله: **(فأعطاه الراية)** قال المصنف: فيه الإيمان بالقدر لحصولها لمن لم يسع؛ ومنعها عمن سعى.

وفيه: أن فعل الأسباب المباحة أو الواجبة أو المستحبة لا ينافي التوكل.

قوله: **(وقال: انفذ على رسلك)** بضم الفاء. أي امض، و«رسلك» بكسر الراء وسكون السين،

---

[٧٩] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٤٦، ومسلم ١١٩ ح١٨٧ ـ ١٨٨، وأحمد ٣/ ١٣٧ كلهم من حديث أنس.

[٨٠] صحيح. أخرجه الخاري ٣٨١٢، ومسلم ٢٤٨٣، وأحمد ١/ ١٦٩، من حديث سعد بن أبي وقاص.

[٨١] صحيح. أخرجه البخاري ٦٧٨٠ من حديث عمر.

[٨٢] صحيح. أخرجه مسلم ٢٤٠٤ ح٣٢، وأحمد ١/ ١٨٥ ـ و٤/ ٥٢.

[٨٣] متفق عليه. تقدم تخريجه برقم ٧٧.

[٨٤] حسن. أخرجه أبو يعلى ٥٩٣، وأحمد ١/ ٧٨، والطبراني في «الأوسط»، قال الهيثمي ٩/ ١٢٢: إسناده حسن.

---

(١) هو الصحابي الجليل سعد بن أبيْ وقاص واسم أبيه مالك من بني زهرة أحد العشرة المبشرين بالجنة، وأول من رمى بسهم في سبيل الله. مات بالعقيق سنة ٥٥هـ على المشهور. وهو آخر العشرة وفاة.

وأخبرهم بما يجبُ عليهم من حَقِّ الله تعالى فيه، فوالله لأنْ يَهْديَ الله بك رجلاً واحداً خير لك من حُمْرِ النَّعَم». «يَدُوكون» أي يخوضون.

أي على رفقك من غير عجلة. و(**ساحتهم**) فِناء أرضهم وهو ما حولها.

وفيه: الأدب عند القتال وترك العجلة والطيش، والأصوات التي لا حاجة إليها.

وفيه: أمر الإمام عماله بالرفق من غير ضعف ولا انتقاض عزيمة؛ كما يشير إليه قوله: (**ثم ادعهم إلى الإسلام**) أي الذي هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله؛ وإن شئت قلت: الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وما اقتضته الشهادتان من إخلاص العبادة لله وحده؛ وإخلاص الطاعة لرسوله ﷺ. ومن هنا طابق الحديث الترجمة كما قال تعالى لنبيه ورسوله: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍۭ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْـًٔا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُولُواْ ٱشْهَدُواْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾﴾ [آل عمران: ٦٤].

قال شيخ الإسلام رحمه الله: والإسلام هو الاستسلام لله، وهو الخضوع له والعبودية له. كذا قال أهل اللغة. وقال رحمه الله تعالى: ودين الإسلام الذي ارتضاه الله وبعث به رسله: هو الاستسلام له وحده، فأصله في القلب. والخضوع له وحده بعبادته وحده دون ما سواه. فمن عبده وعبد معه إلهاً آخر لم يكن مسلماً. ومن استكبر عن عبادته لم يكن مسلماً؛ وفي الأصل: هو من باب العمل، عمل القلب والجوارح. وأما الإيمان فأصله تصديق القلب وإقراره ومعرفته، فهو من باب قول القلب المتضمن عمل القلب. انتهى.

فتبين أن أصل الإسلام هو التوحيد ونفي الشرك في العبادة، وهو دعوة جميع المرسلين، وهو الاستسلام لله تعالى بالتوحيد، والانقياد له بالطاعة فيما أمرهم به على ألسن رسله؛ كما قال تعالى عن نوح أول رسول أرسله: ﴿أَنِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ وَٱتَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ ﴿٣﴾﴾ [نوح: ٣].

وفيه: مشروعية الدعوة قبل القتال، لكن إن كانوا قد بلغتهم الدعوة جاز قتالهم ابتداء، لأن النبي ﷺ:

[٨٥] «أغار على بني المصْطَلِق وهم غارُّون»[1]، وإن كانوا لم تبلغهم الدعوة وجبت دعوتهم.

قوله: (**وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه**) أي في الإسلام إذا أجابوك إليه فأخبرهم بما يجب من حقوقه التي لا بد لهم من فعلها: كالصلاة والزكاة، كما في حديث أبي هريرة:

[٨٦] «فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها».

---

[٨٥] صحيح. أخرجه البخاري ٢٥٤١ من حديث ابن عمر.

[٨٦] صحيح. أخرجه البخاري ٦٩٢٤ و٧٢٨٤ و٧٢٨٥، ومسلم ٢٠، وأبو داود ١٥٥٦، والترمذي ٢٦٠٧، والنسائي ٥/ ١٤ و٧/ ٧٧.

---

(١) غارّون: غافلون.

فيه مسائل:

الأولى: أن الدعوة إلى الله طريقُ من اتبع رسول الله ﷺ.

الثانية: التنبيه على الإخلاص، لأن كثيراً لو دعا إلى الحق فهو يدعو إلى نفسه.

الثالثة: أن البصيرةَ من الفرائض.

الرابعة: من دلائل حُسْن التوحيد: أنه تنزيه لله تعالى عن المسبّة.

الخامسة: أنَّ مِن قُبح الشرك كونَه مَسبّة لله.

السادسة: وهي من أهمها ـ إبعادُ المسلم عن المشركين لا يصير منهم، ولو لم يشرك.

السابعة: كون التوحيد أول واجب.

الثامنة: أن يُبدأ به قبل كل شيء، حتى الصلاة.

التاسعة: أن معنى «أن يُوحِّدوا الله» معنى: شهادة أن لا إله إلا الله.

العاشرة: أن الإنسان قد يكون من أهل الكتاب وهو لا يعرفها، أو يعرفها ولا يعمل بها.

الحادية عشرة: التنبيه على التعليم بالتدريج.

---

[٨٧] ولما قال عمر لأبي بكر في قتاله مانعي الزكاة: «كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: «أُمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها. قال أبو بكر: فإن الزكاة حق المال، والله لو منعوني عَناقاً[١] كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها».

وفيه: بعثُ الإمام الدعاةَ إلى الله تعالى كما كان النبي ﷺ وخلفاؤه الراشدون يفعلون، كما في «**المسند**» عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال في خطبته:

«ألا إني والله ما أرسل عُمّالي إليكم ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أموالكم. ولكن أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم وسننكم»[٢].

قوله: (**فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم**)[٣] «أن» مصدرية واللام قبلها مفتوحة لأنها لام القسم. وأنْ والفعل بعدها في تأويل مصدر، رفع على الابتداء والخبر «خير»

---

[٨٧] هو المتقدم من حديث أبي هريرة.

---

(١) وفي رواية «عقالاً». والعَناق: بفتح العين الأنثى من ولد المعز قبل استكمالها الحول، والعقال: الحبل.
(٢) موقوف. أخرجه أحمد ١/ ٤١ في حديث طويل عن عمر وفيه أبو فراس لا يعرف كما في «الميزان».
(٣) هو بعض حديث سهل بن سعد المتقدم برقم: ٧٦.

الثانية عشرة: البَداءة بالأهم فالأهم.

الثالثة عشرة: مصرِف الزكاة.

الرابعة عشرة: كشفُ العالِم الشبهةَ عن المتعلم.

الخامسة عشرة: النّهي عن كرائم الأموال.

السادسة عشرة: اتقاء دعوة المظلوم.

السابعة عشرة: الإخبار بأنها لا تُحجَب.

الثامنة عشرة: من أدلة التوحيد ما جرى على سيد المرسلين وسادات الأولياء من المشقة والجوع والوباء.

التاسعة عشرة: قوله: «لأعطين الراية إلخ» علَم من أعلام النبوة.

العشرون: تَفْلُه في عَيْنَيه علَم من أعلامها أيضاً.

الحادية والعشرون: فضيلة عليّ رضي الله عنه.

الثانية والعشرون: فضل الصحابة في دَوْكهم تلك الليلة وشُغلهم عن بشارة الفتْح.

الثالثة والعشرون: الإيمانُ بالقَدَر لحصولها لمن لم يَسْعَ لها ومَنْعِها عمن سعى.

الرابعة والعشرون: الأدب في قوله: «على رِسْلكَ».

الخامسة والعشرون: الدعوة إلى الإسلام قبل القتال.

السادسة والعشرون: أنه مشروع لمن دُعوا قبل ذلك وقوتلوا.

السابعة والعشرون: الدعوة بالحكمة لقوله: «أخبرهم بما يجب».

الثامنة والعشرون: المعرفة بحق الله في الإسلام.

التاسعة والعشرون: ثوابُ من اهتدى على يديه رجلٌ واحد.

الثلاثون: الحَلِفُ على الفُتْيا.

و«حمر» بضم المهملة وسكون الميم، جمع أحمر. و«النعم» بفتح النون والعين المهملة، أي خير لك من الإبل الحمر. وهي أنفسُ أموال العرب.

قال النووي: وتشبيه أمور الآخرة بأمور الدنيا إنما هو للتقريب إلى الأفهام؛ وإلا فذرّة من الآخرة خير من الأرض بأسرها وأمثالها معها.

وفيه: فضيلة من اهتدى على يديه رجل واحد، وجواز الحلف على الخبر والفتيا ولو لم يُستحلف.

باب
(تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله)

وقول الله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾﴾ [الإسراء: ٥٧].

قوله: **(باب: تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله)**

قلت: هذا من عطف الدال على المدلول[1].

فإن قيل: قد تقدم في أول الكتاب من الآيات ما يبين معنى «لا إله إلا الله» وما تضمنته من التوحيد كقوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣] وسابقها ولاحقها. وكذلك ما ذكره في الأبواب بعدها. فما فائدة هذه الترجمة؟

قيل: هذه الآيات المذكورات في هذا الباب فيها مزيد بيان بخصوصها لمعنى كلمة الإخلاص وما دلت عليه من توحيد العبادة. وفيها: الحجة على من تعلق على الأنبياء والصالحين يدعوهم ويسألهم. لأن ذلك هو سبب نزول بعض هذه الآيات، كالآية الأولى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِ﴾ [الإسراء: ٥٦] أكثر المفسرين على أنها نزلت فيمن يعبد المسيح وأمه، والعُزيرَ والملائكة، وقد نهى الله عن ذلك أشد النهي، كما في هذه الآية من التهديد والوعيد على ذلك. وهذا يدل على أن دعاءهم من دون الله شرك بالله ينافي التوحيد، وينافي شهادة أن لا إله إلا الله، فإن التوحيد أن لا يدعى إلا الله وحده. وكلمة الإخلاص نفت هذا الشرك، لأن دعوة غير الله تأليه وعبادة له.

[٨٨]و«الدعاء مخ العبادة».

وفي هذه الآية: أن المدعو لا يملك لداعيه كشف ضرٍّ ولا تحويله من مكان إلى مكان، ولا من صفة إلى صفة ولو كان المدعو نبياً أو ملكاً. وهذا يقرر بطلان دعوة كل مدعو من دون الله كائناً من كان، لأن دعوته تخون داعيه أحوج ما كان إليها، لأنه أشرك مع الله من لا ينفعه ولا يضره. وهذه الآية تقرر التوحيد ومعنى لا إله إلا الله.

(وقوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ يبين أن هذا سبيل الأنبياء والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين. قال قتادة: «تقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه» وقرأ ابن زيد

---

[٨٨] ضعيف بهذا اللفظ. أخرجه الترمذي ٣٣٧١، والديلمي ٣٠٨٧ كلاهما من حديث أنس.

---

(١) قال في «قرة العيون»: لأن التوحيد هو معنى هذه الكلمة العظيمة، وذلك يتبين بما ساقه من الآيات. والحديث لما فيها من زيادة البيان، وكشف ما أشكل من ذلك، وإقامة الحجة على من غالط في معنى (لا إله إلا الله) من أهل الجهل والإلحاد اهـ ص٤٤ «قرة العيون».

وقـولـه: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِۦٓ إِنَّنِى بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا ٱلَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُۥ سَيَهْدِينِ ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةًۢ بَاقِيَةً فِى عَقِبِهِۦ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾﴾ [الزخرف: ٢٦ ـ ٢٨].

«أولئك الذين تدعون[1] يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب» قال العماد ابن كثير: وهذا لا خلاف فيه بين المفسرين، وذكره عن عدة من أئمة التفسير.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى: في هذه الآية ذكر المقامات الثلاث: الحب، وهو ابتغاء التقرب إليه، والتوسل إليه بالأعمال الصالحة، والرجاء والخوف، وهذا هو حقيقة التوحيد وحقيقة دين الإسلام كما في «المسند» عن بَهْز بن حَكيم عن أبيه عن جده أنه قال للنبي ﷺ:

[٨٩] والله يا رسول الله ما أتيتك إلا بعدما حلفتُ عدد أصابعي هذه أن لا آتيك، فبالذي بعثك بالحق، ما بعثك به؟ قال: «الإسلام». قال: وما الإسلام؟ قال: «أن تُسلم قلبك وأن تُوجّه وجهك إلى الله؛ وأن تصلي الصلوات المكتوبة، وتؤدي الزكاة المفروضة». وأخرج محمد بن نصر المروزي من حديث خالد بن مَعدان عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٩٠] «إن للإسلام صُوًى[2] ومناراً كمنار الطريق، من ذلك أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» وهذا معنى قوله تعالى: ﴿۞ وَمَن يُسْلِمْ وَجْهَهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ وَإِلَى ٱللَّهِ عَٰقِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴿٢٢﴾﴾ [لقمان: ٢٢].

(وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِۦٓ إِنَّنِى بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا ٱلَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُۥ سَيَهْدِينِ ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةًۢ بَاقِيَةً فِى عَقِبِهِۦ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾﴾ [الزخرف: ٢٦ ـ ٢٨] أي «لا إله إلا الله».

فتدبّر كيف عبّر الخليل عليه السلام عن هذه الكلمة العظيمة بمعناها الذي دلت عليه ووُضعت له من البراءة من كل ما يعبد من دون الله من المعبودات الموجودة في الخارج: كالكواكب والهياكل والأصنام التي صوّرها قوم نوح على صور الصالحين: ودّ وسُوَاع ويَغُوث ويَعُوق ونَسْراً، وغيرها من الأوثان والأنداد التي كان يعبدها المشركون بأعيانها. ولم يستثن من جميع المعبودات إلا الذي فطره، وهو الله وحده لا شريك له؛ فهذا هو الذي دلت عليه كلمة الإخلاص مطابقة. كما قال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ﴾ [الحج: ٦٢] فكل عبادة يقصد بها غير الله: من دعاء وغيره فهي باطلة، وهي الشرك الذي لا يغفره الله، قال تعالى: ﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا

---

[٨٩] حسن. أخرجه أحمد ٥/٣.

[٩٠] حسن. أخرجه الحاكم ١/٢١.

---

(١) وقع في الأصل «يدعون» والصواب المثبت «تدعون» بالتاء هذه قراءة ابن زيد. وقال ابن الجوزي في «زاد المسير» ٥/٥٠: وقرأ ابن مسعود وابن عباس: «تدعون» بالتاء، ونقله القرطبي في «تفسيره» ١٠/٢٧٩ عن ابن مسعود بالتاء.

(٢) الصوى: هي الأعلام المنصوبة من الحجارة في المفازة المجهولة.

وقوله: ﴿ٱتَّخَذُوٓا۟ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] الآية.

كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِن دُونِ ٱللَّهِ ۖ قَالُوا۟ ضَلُّوا۟ عَنَّا بَل لَّمْ نَكُن نَّدْعُوا۟ مِن قَبْلُ شَيْـًٔا ۚ كَذَٰلِكَ يُضِلُّ ٱللَّهُ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٧٤﴾﴾ [غافر: ٧٣ ـ ٧٤].

(وقوله تعالى: ﴿ٱتَّخَذُوٓا۟ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَٱلْمَسِيحَ ٱبْنَ مَرْيَمَ﴾ [التوبة: ٣١].

وفي الحديث الصحيح:

[٩١] أن النبي ﷺ تلا هذه الآية على عَدِيِّ بن حاتم الطائي فقال: «يا رسول الله؛ لسنا نعبدهم. قال: أليس يُحلُّون لكم ما حرم الله فتحلونه؛ ويحرمون ما أحل الله فتحرمونه؟ قال: بلى. قال النبي ﷺ: فتلك عبادتهم».

فصارت طاعتهم في المعصية عبادة لغير الله وبها اتخذوهم أرباباً، كما هو الواقع في هذه الأمة، وهذا من الشرك الأكبر المنافي للتوحيد الذي هو مدلول شهادة لا إله إلا الله.

فتبين بهذه الآية أن كلمة الإخلاص نفت هذا كله لمنافاته لمدلول هذه الكلمة. فأثبتوا ما نفته من الشرك وتركوا ما أثبتته من التوحيد.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ۖ﴾ [البقرة: ١٦٥] فكل من اتخذ نِدًّا لله يدعوه من دون الله ويرغب إليه ويرجوه لما يؤمله منه من قضاء حاجاته وتفريج كرباته ـ كحالِ عبّاد القبور والطواغيت والأصنام ـ فلا بد أن يعظّموهم ويحبوهم لذلك؛ فإنهم أحبوهم مع الله وإن كانوا يحبون الله تعالى ويقولون: «لا إله إلا الله» ويصلون ويصومون، فقد أشركوا بالله في المحبة بمحبة غيره وعبادة غيره. فاتخاذهم الأنداد يحبونهم كحب الله يبطل كل قول يقولونه وكل عمل يعملون. لأن المشرك لا يقبل منه عمل، ولا يصح منه. وهؤلاء وإن قالوا: «لا إله إلا الله» فقد تركوا كل قيد قيِّدت به هذه الكلمة العظيمة: من العلم بمدلولها. لأن المشرك جاهل بمعناها، ومن جهله بمعناها جعل الله شريكاً في المحبة وغيرها، وهذا هو الجهل المنافي للعلم بما دلت عليه من الإخلاص ولم يكن صادقاً في قولها. لأنه لم ينف ما نفته من الشرك، ولم يثبت ما أثبتته من الإخلاص وترك اليقين أيضاً. لأنه لو عرف معناها وما دلت عليه لأنكره أو شكّ فيه، ولم يقبله وهو الحق. ولم يكفر بما يعبد من دون الله كما في الحديث. بل آمن بما يعبد من دون الله باتخاذه الندّ ومحبته له وعبادته إياه من دون الله، كما قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ۗ﴾ [البقرة: ١٦٥] لأنهم أخلصوا له الحب فلم يحبوا إلا إياه، ويحبون من أحب ويخلصون أعمالهم جميعاً لله، ويكفرون بما عبد من دون الله. فبهذا يتبين لمن وفقه الله تعالى لمعرفة الحق وقبوله دلالة هذه الآيات العظيمة على معنى شهادة أن لا إله إلا الله. وعلى التوحيد الذي هو معناها الذي دعا إليه جميع المرسلين، فتدبر.

---

[٩١] حسن. أخرجه الترمذي ٣٠٩٥، وابن جرير ١٦٦٣١ و١٦٦٣٢ و١٦٦٣٣.

. . . .

قال: (وقوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ الآية [الإسراء: ٥٧] ـ يتبين معنى هذه الآية بذكر ما قبلها، وهو قوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾﴾ [الإسراء: ٥٦].

قال ابن كثير رحمه الله: يقول تعالى: ﴿قُلِ﴾ يا محمد للمشركين الذين عبدوا غير الله ﴿ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِ﴾ من الأصنام والأنداد، وارغبوا إليهم، فإنهم لا يملكون كشف الضر عنكم، أي بالكلية ﴿وَلَا تَحْوِيلًا﴾ أي ولا أن يحولوه إلى غيركم.

والمعنى: أن الذي يقدر على ذلك هو الله وحده لا شريك له، الذي له الخلق والأمر. قال العوفي عن ابن عباس في الآية: «كان أهل الشرك يقولون: نعبد الملائكة والمسيح وعزيراً، وهم الذين يدعون ـ يعني الملائكة والمسيح وعزيراً ـ».

وروى البخاري في الآية عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «ناس من الجن كانوا يعبدون فأسلموا» وفي رواية: «كان ناس من الإنس يعبدون ناساً من الجن فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم»[(١)].

وقول ابن مسعود هذا يدل على أن الوسيلة هي الإسلام، وهو كذلك على كلا القولين.

وقال السدي عن أبي صالح عن ابن عباس في الآية قال: «عيسى وأمه وعزير» وقال مغيرة عن إبراهيم: كان ابن عباس يقول في هذه الآية: «هم عيسى وعزير والشمس والقمر» وقال مجاهد: «عيسى وعزير والملائكة».

وقوله: ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ لا تتم العبادة إلا بالخوف والرجاء، فكل داع دعا دعاء عبادة أو استغاثة لا بد له من ذلك: فإما أن يكون خائفاً وإما أن يكون راجياً، وإما أن يجتمع فيه الوصفان.

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى في هذه الآية لما ذكر أقوال المفسرين: وهذه الأقوال كلها حق، فإن الآية تعم من كان معبوده عابداً لله، سواء كان من الملائكة أو من الجن أو من البشر. والسلف في تفسيرهم يذكرون جنس المراد بالآية على نوع التمثيل، كما يقول الترجمان لمن سأله: ما معنى الخبز؟ فيريه رغيفاً فيقول: هذا. فالإشارة إلى نوعه لا إلى عينه، وليس مرادهم بذلك تخصيص نوع دون نوع مع شمول الآية. فالآية خطاب لكل من دعا من دون الله مدعواً، وذلك المدعو يبتغي إلى الله الوسيلة ويرجو رحمته ويخاف عذابه، فكل من دعا ميتاً أو غائباً من الأنبياء والصالحين سواء كان بلفظ الاستغاثة أو غيرها فقد تناولته هذه الآية كما تتناول من دعا الملائكة والجن؛ فقد نهى الله تعالى عن دعائهم؛ وبيّن أنهم لا يملكون كشف الضر عن الداعين ولا تحويله، ولا يرفعونه بالكلية

---

(١) موقوف صحيح. أخرجه البخاري ٤٧١٤ و٤٧١٥ بسنده عن ابن مسعود موقوفاً.

. . . .

ولا يُحولونه من موضع إلى موضع، كتغيير صفته أو قدره، ولهذا قال ﴿وَلَا تَحْوِيلًا﴾ [الإسراء: ٥٦] فذكر نكرة تعم أنواع التحويل. فكل من دعا ميتاً أو غائباً من الأنبياء والصالحين، أو دعا الملائكة فقد دعا من لا يغيثه ولا يملك كشف الضر عنه ولا تحويله اهـ.

وفي هذه الآية رد على من يدعو صالحاً ويقول: أنا لا أشرك بالله شيئاً، الشرك عبادة الأصنام.

قال: **(وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ ـ الآية.**

قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله وخليله إمام الحنفاء، ووالد من بعث بعده من الأنبياء؛ الذي تنتسب إليه قريش في نسبها ومذهبها: إنه تبرأ من أبيه وقومه في عبادتهم الأوثان فقال: ﴿إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾﴾ [الزخرف: ٢٦ ـ ٢٨] أي هذه الكلمة وهي عبادة الله وحده لا شريك له، وخلع ما سواه من الأوثان، وهي «لا إله إلا الله»[١] جعلها في ذريته يقتدي به فيها من هداه الله من ذرية إبراهيم عليه السلام ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي إليها.

قال عكرمة ومجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغيرهم في قوله: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾﴾ يعني «لا إله إلا الله» لا يزال في ذريته من يقولها.

وروى ابن جرير عن قتادة ﴿إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ قال: كانوا يقولون: الله ربنا ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧] فلم يبرأ من ربه. رواه عبد بن حميد. وروى ابن جرير وابن المنذر عن قتادة ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ قال: «الإخلاص والتوحيد، لا يزال في ذريته من يعبد الله ويوحده».

قلت: فتبين أن معنى «لا إله إلا الله» توحيد الله بإخلاص العبادة له والبراءة من كل ما سواه.

قال المصنف رحمه الله: **(وذكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه الموالاة؛ هي شهادة أن لا إله إلا الله)**.

وفي هذا المعنى يقول العلامة الحافظ ابن القيم رحمه الله في «**الكافية الشافية**»:

وإذا تــولاه امــرؤ دون الــورى   طُــرًّا تــولاه الــعــظــيــم الــشــان

قال: **(وقوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾** [التوبة: ٣١] الآية.

الأحبار: هم العلماء، والرهبان: هم العباد. وهذه الآية قد فسرها رسول الله ﷺ لعَدِيّ بن حاتم، وذلك:

(١) هناك ترابط صورة ومعنى بين: لا إله إلا الله وإنني براءٌ مما تعبدون، إلا الذي فطرني. فإن ـ لا إله ـ نفي ومثلها ـ إنني براء مما تعبدون ـ وإلا الله ـ و ـ إلا الذي فطرني ـ إثبات. فينبغي للمسلم أن يلاحظ هذا علماً وعملاً.

. . . .

[٩٢]«أنه لما جاء مسلماً على رسول الله ﷺ فقرأ عليه هذه الآية. قال: فقلت: إنهم لم يعبدوهم. فقال: بلى. إنهم حرموا عليهم الحلال وحللوا لهم الحرام فاتبعوهم؛ فذلك عبادتهم إياهم» رواه أحمد والترمذي وحسنه[١]، وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والطبراني من طرق.

قال السدي[٢]: استنصحوا الرجال ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم. ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعْبُدُوٓاْ إِلَٰهًا وَٰحِدًا ۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾[التوبة: ٣١] فإن الحلال ما أحله الله، والحرام ما حرمه الله؛ والدين ما شرعه الله.

فظهر بهذا أن الآية دلت على أن من أطاع غير الله ورسوله، وأعرض عن الأخذ بالكتاب والسنة في تحليل ما حرم الله، أو تحريم ما أحله الله، وأطاعه في معصية الله، واتبعه فيما لم يأذن به الله، فقد اتخذه رباً ومعبوداً وجعله لله شريكاً، وذلك ينافي التوحيد الذي هو دين الله الذي دلت عليه كلمة الإخلاص (لا إله إلا الله) فإن الإله هو المعبود، وقد سمى الله تعالى طاعتهم عبادة لهم، وسماهم أرباباً، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُواْ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ أَرْبَابًا ۗ﴾[آل عمران: ٨٠] أي شركاء لله تعالى في العبادة ﴿أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ وهذا هو الشرك. فكل معبود رب، وكل مطاع ومتبع على غير ما شرعه الله ورسوله فقد اتخذه المطيع المتبع رباً ومعبوداً؛ كما قال تعالى في آية الأنعام [١٢١]: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ وهذا هو وجه مطابقة الآية للترجمة، ويشبه هذه الآية في المعنى قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَٰٓؤُاْ شَرَعُواْ لَهُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنۢ بِهِ ٱللَّهُ ۚ﴾[الشورى: ٢١] والله أعلم.

قال شيخ الإسلام في معنى قوله: ﴿ٱتَّخَذُوٓاْ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾: وهؤلاء الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله يكونون على وجهين:

أحدهما: أن يعلموا أنهم بدّلوا دين الله فيتبعونهم على هذا التبديل، فيعتقدون تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحل الله، اتباعاً لرؤسائهم؛ مع علمهم أنهم خالفوا دين الرسل. فهذا كفر، وقد جعله الله ورسوله شركاً وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون لهم. فكان من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنه خلاف للدين، واعتقد ما قاله ذلك دون ما قاله الله ورسوله، مشركاً مثل هؤلاء.

الثاني: أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحرام وتحليل الحلال ثابتاً، لكنهم أطاعوهم في

---

[٩٢] تقدم تخريجه برقم: ٩١.

---

(١) لم يحسنه الترمذي في النسخة التي بين يدي، بل قال: غريب ثم قال: غُطيف بن أعين ليس بمعروف في الحديث اهـ وانظره برقم: ٩١ أو لعله حسنه في نسخة أخرى.

(٢) هو أبو محمد إسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير المفسر. روى له مسلم وغيره. مات سنة: ١٢٧هـ وهو غير السدي الصغير فذاك متروك.

....

معصية الله؛ كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقد أنها معاص؛ فهؤلاء لهم حكم أمثالهم من أهل الذنوب، كما قد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال:

[٩٣] «إنما الطاعة في المعروف».

ثم ذلك المحرِّم للحلال والمحلل للحرام إن كان مجتهداً قصده اتباع الرسول لكن خفي عليه الحق في نفس الأمر وقد اتقى الله ما استطاع؛ فهذا لا يؤاخذه الله بخطئه بل يثيبه على اجتهاده الذي أطاع به ربه. ولكن من علم أن هذا أخطأ فيما جاء به الرسول ثم اتبعه على خطئه وعدل عن قول الرسول. فهذا له نصيب من هذا الشرك الذي ذمه الله، لا سيما إن اتبع في ذلك هواه ونصره باليد واللسان، مع علمه أنه مخالف للرسول. فهذا شرك يستحق صاحبه العقوبة عليه، ولهذا اتفق العلماء على أنه إذا عرف الحق لا يجوز له تقليد أحد في خلافه، وإنما تنازعوا في جواز التقليد للقادر على الاستدلال. وإن كان عاجزاً عن إظهار الحق الذي يعلمه فهذا يكون كمن عرف أن دين الإسلام حق وهو بين النصارى، فإذا فعل ما يقدر عليه من الحق لا يؤاخذ بما عجز عنه، وهؤلاء كالنجاشي وغيره. وقد أنزل الله في هؤلاء الآيات من كتابه كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَمَن يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ [آل عمران: ١٩٩] وقوله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا۟ مَآ أُنزِلَ إِلَى ٱلرَّسُولِ تَرَىٰٓ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا۟ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾ [المائدة: ٨٣] الآية وقوله: ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰٓ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِٱلْحَقِّ وَبِهِۦ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾﴾ [الأعراف: ١٥٩]. وأما إن كان المتبع للمجتهد عاجزاً عن معرفة الحق على التفصيل وقد فعل ما يقدر عليه مثله من الاجتهاد في التقليد فهذا لا يؤاخذ إن أخطأ كما في القبلة. وأما من قلد شخصاً دون نظيره بمجرد هواه، ونصره بيده ولسانه من غير علم أن معه الحق؛ فهذا من أهل الجاهلية، وإن كان متبوعه مصيباً لم يكن عمله صالحاً، وإن كان متبوعه مخطئاً كان آثماً كمن قال في القرآن برأيه، فإن أصاب فقد أخطأ؛ وإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار. وهؤلاء من جنس مانع الزكاة الذي تقدم فيه الوعيد، ومن جنس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة، فإن ذلك لما أحب المال منعه من عبادة الله وطاعته وصار عبداً له، وكذلك هؤلاء فيكون فيهم شرك أصغر، ولهم من الوعيد بحسب ذلك. وفي الحديث:

«إن يسير الرياء الشرك»[1] وهذا مبسوط عند النصوص التي فيها إطلاق الكفر والشرك على كثير من الذنوب. انتهى.

وقال أبو جعفر بن جرير في معنى قول الله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ لَهُۥٓ أَندَادًا﴾ [فصلت: ٩] أي وتجعلون

---

[٩٣] صحيح. أخرجه البخاري ٤٣٤٠، ٧١٤٥، ٧٢٥٧، ومسلم ١٨٤٠، وأبو داود ٢٦٢٥، وأحمد ١/ ٨٢، ٩٤ و١٢٤ كلهم عن علي بن أبي طالب.

---

(١) أخرجه ابن ماجه ٣٩٨٩ في خبر طويل من حديث معاذ، وضعفه البوصيري في «الزوائد» بابن لهيعة.

وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

لمن خلق ذلك أنداداً وهم الأكفاء من الرجال تطيعونهم في معاصي الله. انتهى.

قلت: كما هو الواقع من كثير من عُبّاد القبور.

قال: (وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾) [البقرة: ١٦٥] الآية.

قال العماد ابن كثير رحمه الله: يذكر الله حال المشركين به في الدنيا ومآلهم في الدار الآخرة، حيث جعلوا لله أنداداً؛ أي أمثالاً ونظراء يعبدونهم معه ويحبونهم كحبه، وهو الله لا إله إلا هو، ولا ضد له ولا ند له؛ ولا شريك معه. وفي **«الصحيحين»** عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قلت:

[٩٤] «يا رسول الله؛ أي الذنب أعظم؟ قال: أن تجعل لله نِدًّا وهو خَلَقَكَ».

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ﴾ ولحبهم لله تعالى وتمام معرفتهم به وتوقيرهم وتوحيدهم لا يشركون به شيئاً، بل يعبدونه وحده ويتوكلون عليه، ويلجأون في جميع أمورهم إليه. ثم توعّد تعالى المشركين به الظالمين لأنفسهم بذلك. فقال تعالى: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوٓا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ قال بعضهم: تقدير الكلام: لو عاينوا العذاب لعلموا حينئذٍ أن القوّة لله جميعاً، أي أن الحكم له وحده لا شريك له، فإن جميع الأشياء تحت قهره وغلبته وسلطانه ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ [البقرة: ١٦٥] كما قال تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَهُۥٓ أَحَدٌ ﴿٢٥﴾ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُۥٓ أَحَدٌ ﴿٢٦﴾﴾ [الفجر: ٢٥ ـ ٢٦] يقول: لو علموا ما يعاينون هناك وما يحل بهم من الأمر الفظيع المنكر الهائل على شركهم وكفرهم لانتهوا عما هم فيه من الضلال. ثم أخبر عن كفرهم بأعوانهم وتبرّؤ المتبوعين من التابعين فقال تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة: ١٦٦] تبرأت منهم الملائكة الذين كانوا يزعمون أنهم يعبدونهم في الدار الدنيا، فتقول الملائكة: ﴿تَبَرَّأْنَآ إِلَيْكَ مَا كَانُوٓا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ﴾ [القصص: ٦٣] ويقولون: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُم بِهِم مُّؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾﴾ [سبأ: ٤١] والجن أيضاً يتبرأون منهم ويتنصلون من عبادتهم لهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُۥٓ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَآئِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَآءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾﴾ [الأحقاف: ٥ ـ ٦]. انتهى كلامه.

روى ابن جرير عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ مباهاة ومضاهاة للحق سبحانه بالأنداد ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ﴾ من الكفار لأوثانهم.

قال المصنف رحمه الله تعالى: (**ومن الأمور المبينة لتفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله: آية البقرة في الكفار الذين قال الله تعالى فيهم:** ﴿وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [البقرة: ١٦٧] **ذكر أنهم يحبون أندادهم كحب الله. فدل على أنهم يحبون الله حباً عظيماً، فلم يدخلهم في الإسلام، فكيف**

---

[٩٤] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧٦١، ٦٠٠١ و٦٨١١، ٦٨٦١، ٧٥٣٢، ومسلم ٨٦ من وجوه، وأبو داود ٢٣١٠، والترمذي ٣١٨٢، والنسائي ٧/ ٨٩ ـ ٩٠، وأحمد ١/ ٤٣٤ ـ ٤٦٢.

....

بمن أحب الند أكبر من حب الله؟ فكيف بمن لم يحب إلا الند وحده؟!) اهـ.

ففي الآية بيان أن من أشرك مع الله تعالى غيره في المحبة فقد جعله شريكاً لله في العبادة واتخذه نداً من دون الله، وأن ذلك هو الشرك الذي لا يغفره الله، كما قال تعالى في أولئك: ﴿وَمَا هُم بِخَٰرِجِينَ مِنَ ٱلنَّارِ﴾ وقوله: ﴿وَلَوْ يَرَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓا۟ إِذْ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ﴾ المراد بالظلم هنا الشرك. كقوله: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوٓا۟ إِيمَٰنَهُم بِظُلْمٍ﴾[الأنعام: ٨٢] كما تقدم. فمن أحب الله وحده؛ وأحب فيه وله فهو مخلص، ومن أحبه وأحب معه غيره فهو مشرك؛ كما قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ فِرَٰشًا وَٱلسَّمَآءَ بِنَآءً وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۖ فَلَا تَجْعَلُوا۟ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾﴾[البقرة: ٢١ ـ ٢٢].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ما معناه: فمن رغب إلى غير الله في قضاء حاجة أو تفريج كربة؛ لزم أن يكون محباً له؛ ومحبته هي الأصل في ذلك. انتهى.

فكلمة الإخلاص «لا إله إلا الله» تنفي كل شرك في أي نوع كان من أنواع العبادة، وتثبت العبادة بجميع أفرادها لله تعالى. وقد تقدم بيان أن «الإله هو المألوه الذي تألهه القلوب بالمحبة وغيرها من أنواع العبادة» فلا إله إلا الله، نفت ذلك كله عن غير الله، وأثبتته لله وحده. فهذا هو ما دلت عليه كلمة الإخلاص مطابقة، فلا بد من معرفة معناها واعتقاده، وقبوله، والعمل به باطناً وظاهراً والله أعلم.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى: فتوحيد المحبوب أن لا يتعدد محبوبه؛ أي مع الله تعالى بعبادته له، وتوحيد الحب: أن لا يبقى في قلبه بقية حب حتى يبذلها له؛ فهذا الحب ـ وإن سمي عشقاً ـ فهو غاية صلاح العبد ونعيمه وقرة عينه، وليس لقلبه صلاح ولا نعيم إلا بأن يكون الله ورسوله أحب إليه من كل ما سواهما، وأن تكون محبته لغير الله تابعة لمحبة الله تعالى، فلا يحب إلا الله، ولا يحب إلا لله، كما في الحديث الصحيح:

[٩٥]«ثلاث من كن فيه» الحديث. ومحبة رسول الله ﷺ هي من محبة الله؛ ومحبة المرء إن كانت لله فهي من محبته، وإن كانت لغير الله فهي منقصة لمحبة الله مضعفة لها؛ ويُصَدِّق هذه المحبة بأن تكون كراهيته لأبغض الأشياء إلى محبوبه وهو الكفر، بمنزلة كراهيته لإلقائه في النار أو أشد، ولا ريب أن هذا من أعظم المحبة، فإن الإنسان لا يُقدِّم على محبة نفسه وحياته شيئاً، فإذا قدم محبة الإيمان بالله على نفسه بحيث لو خُيِّر بين الكفر وبين إلقائه في النار لاختار أن يُلقى في النار ولا يكفر، كان أحب إليه من نفسه، وهذه المحبة هي فوق ما يجده العشاق المحبون من محبة محبوبيهم، بل لا نظير لهذه المحبة. كما لا مثل لمن تعلقت به، وهي محبة تقتضي تقديم المحبوب فيها على النفس والمال والولد. وتقتضي كمال الذل والخضوع والتعظيم والإجلال والطاعة والانقياد ظاهراً

---

[٩٥] صحيح. أخرجه البخاري ١٦ و٢١ و٦٠٤١ و٦٩٤١، ومسلم ٤٣ح ٦٧ ـ ٦٨، والترمذي ٢٦٢٤، والنسائي ٨/ ٩٦، وابن ماجه ٤٠٣٣، وأحمد ٣/ ١٧٢ ـ ٢٤٨ ـ ٣٧٥، كلهم من حديث أنس بن مالك.

وفي «**الصحيح**» عن النبي ﷺ أنه قال: «مَن قال لا إله إلا الله، وكفر بما يُعبَدُ من دون الله، حَرُمَ ماله ودمُه، وحسابه على الله عز وجل».

وباطناً. وهذا لا نظير له في محبة المخلوق، ولو كان المخلوق من كان. ولهذا من أشرك بين الله وبين غيره في هذه المحبة الخاصة كان مشركاً شركاً لا يغفره الله. كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ﴾ والصحيح أن معنى الآية: أن الذين آمنوا أشد حباً لله من أهل الأنداد لأندادهم. كما تقدم أن محبة المؤمنين لربهم لا يماثلها محبة مَخلوق أصلاً، كما لا يماثل محبوبهم غيره. وكل أذى في محبة غيره فهو نعيم في محبته. وكل مكروه في محبة غيره فهو قرة عين في محبته. ومن ضرب لمحبته الأمثال التي في محبة المخلوق للمخلوق: كالوصل، والهجر والتجني بلا سبب من المحب؛ وأمثال ذلك مما يتعالى الله عنه علواً كبيراً، فهو مخطئ أقبح الخطأ وأفحشه، وهو حقيق بالإبعاد والمقت. انتهى.

(وفي «الصحيح» عن النبي ﷺ أنه قال:

[٩٦] «من قال لا إله إلا الله وكفر بما يُعبد من دون الله حَرُم ماله ودمه، وحسابه على الله»).

قوله **(في الصحيح)**: أي «**صحيح مسلم**» عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه عن النبي ﷺ فذكره.

وأبو مالك اسمه سعد بن طارق؛ كوفي ثقة مات في حدود الأربعين ومائة. وأبوه طارق بن أشيَم ـ بالمعجمة والمثناة التحتية وزن أحمر ـ ابن مسعود الأشجعي، صحابي له أحاديث. قال مسلم: لم يرو عنه غير ابنه. وفي «**مسند الإمام أحمد**» عن أبي مالك قال: وسمعته يقول للقوم:

[٩٧] «من وحد الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه، وحسابه على الله عز وجل» ورواه الإمام أحمد من طريق يزيد بن هارون قال: أخبرنا أبو مالك الأشجعي عن أبيه. ورواه أحمد عن عبد الله بن إدريس قال: سمعت أبا مالك قال: قلت لأبي ـ الحديث[1]. ورواية الحديث بهذا اللفظ تفسر «لا إله إلا الله».

قوله: **(من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله)** اعلم أن النبي ﷺ علق عصمة المال والدم في هذا الحديث بأمرين: الأول: قول «لا إله إلا الله» عن علم ويقين، كما هو قيد في قولها في غير ما حديث كما تقدم. والثاني: الكفر بما يعبد من دون الله، فلم يكتف باللفظ المجرد عن المعنى بل لا بد من قولها والعمل بها»[2].

---

[٩٦] صحيح. أخرجه مسلم ٢٣، وأحمد ٣/ ٤٧٢ و٦/ ٣٩٤، ٣٩٥، وابن حبان ١٧١، وغيرهم.

[٩٧] هذا اللفظ لأحمد، وكذا لابن حبان وغيرهما. وتقدم في الذي قبله.

---

(١) هو المتقدم برقم: ٩٦، وهذه الرواية لأحمد.

(٢) قال في «قرة العيون» ص ٥٠: فيه دليل على أنه لا يحرم دمه وماله إلا إذا قال: لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله، فإن قالها ولم يكفربما يعبد من دون الله فدمه وماله حلال لكونه لم ينكر الشرك ولم يكفر به.

....

قلت: وفيه معنى ﴿فَمَن يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِن بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انفِصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦].

قال المصنف رحمه الله تعالى: **(وهذا من أعظم ما يبين معنى لا إله إلا الله، فإنه لم يجعل التلفظ بها عاصماً للدم والمال؛ بل ولا معرفة معناها مع لفظها، بل ولا الإقرار بذلك، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له، بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف إلى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله، فإن شك أو تردد لم يحرم ماله ودمه. فيا لها من مسألة ما أجلَّها ويا له من بيان ما أوضحه، وحجة ما أقطعها للمُنازع)** انتهى.

قلت: وهذا هو الشرط المصحح لقوله: «لا إله إلا الله» فلا يصح قولها بدون هذا الخمس التي ذكرها المصنف رحمه الله أصلاً. قال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ [الأنفال: ٣٩] وقال: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾(١) [التوبة: ٥] أمر بقتالهم حتى يتوبوا من الشرك ويخلصوا أعمالهم لله تعالى؛ ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإن أبوا عن ذلك أو بعضه قوتلوا إجماعاً.

وفي «**صحيح مسلم**» عن أبي هريرة مرفوعاً:

[٩٨] «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، ويؤمنوا بي وبما جئت به؛ فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله». وفي «**الصحيحين**» عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ:

[٩٩] «أُمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة. فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله» وهذان الحديثان تفسير الآيتين: آية الأنفال، وآية براءة. وقد أجمع العلماء على أن من قال: «لا إله إلا الله» ولم يعتقد معناها ولم يعمل بمقتضاها أنه يقاتل حتى يعمل بما دلت عليه من النفي والإثبات.

قال أبو سليمان الخطابي رحمه الله في قوله: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله»: معلوم أن المراد بهذا أهل عبادة الأوثان دون أهل الكتاب، لأنهم يقولون: «لا إله إلا الله»، ثم يُقاتَلون ولا يرفَع عنهم السيف.

---

[٩٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢١ ح٣٤ بهذا اللفظ من حديث أبي هريرة. وقد تقدم برقم: ٨٦.

[٩٩] صحيح. أخرجه البخاري ٢٥، ومسلم ٢٢، من حديث ابن عمر.

---

(١) سقط من الأصل بعض الآية وهو (واقعدوا لهم كل مَرْصَد). وسقط أيضاً من نسخة الفقي، ولم أر من نبَّه على ذلك والله الموفق.

وشرحُ هذه الترجمةِ: ما بعدها من الأبواب.

وقال القاضي عياض: اختصاص عصمة المال والنفس بمن قال: «لا إله إلا الله» تعبير عن الإجابة إلى الإيمان، وأن المراد بذلك مشركو العرب وأهل الأوثان، فأما غيرهم ممن يقرُّ بالتوحيد، فلا يُكتفَى في عصمته بقول: «لا إله إلا الله» إذ كان يقولها في كفره. انتهى ملخصاً.

وقال النووي: لا بد مع هذا من الإيمان بجميع ما جاء به الرسول ﷺ كما جاء في الرواية «ويؤمنوا بي وبما جئت به»[(١)].

وقال شيخ الإسلام لما سئل عن قتال التتار فقال: كل طائفة ممتنعة عن التزام شرائع الإسلام الظاهرة من هؤلاء القوم أو غيرهم فإنه يجب قتالهم حتى يلتزموا شرائعه، وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين وملتزمين بعض شرائعه. كما قاتل أبو بكر والصحابة رضي الله عنهم مانعي الزكاة، وعلى هذا اتفق الفقهاء بعدهم. قال: فأيما طائفة امتنعت عن بعض الصلوات المفروضات، أو الصيام؛ أو الحج، أو عن التزام تحريم الدماء، أو الأموال أو الخمر، أو الميسر أو نكاح ذوات المحارم، أو عن التزام جهاد الكفار؛ أو غير ذلك من التزام واجبات الدين ومحرماته التي لا عذر لأحد في جحودها أو تركها، التي يكفر الواحد بجحودها. فإن الطائفة الممتنعة تقاتل عليها وإن كانت مقرة بها، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء. قال: وهؤلاء عند المحققين ليسوا بمنزلة البغاة، بل هم خارجون عن الإسلام. انتهى.

قوله: **(وحسابه على الله)** أي الله تبارك وتعالى هو الذي يتولى حساب الذي يشهد بلسانه بهذه الشهادة، فإن كان صادقاً جازاه بجنات النعيم، وإن كان منافقاً عذَّبه العذاب الأليم. وأما في الدنيا فالحكم على الظاهر، فمن أتى بالتوحيد ولم يأت بما ينافيه ظاهراً والتزم شرائع الإسلام وجب الكفُّ عنه.

قلت: وأفاد الحديث أن الإنسان قد يقول: «لا إله إلا الله» ولا يكفر بما يعبد من دون الله فلم يأت بما يعصم دمه وماله كما دل على ذلك الآيات المحكمات والأحاديث.

قوله: **(وشرحُ هذه الترجمة ما بعدها من الأبواب)** قلت: وذلك أن ما بعدها من الأبواب فيه ما يبين التوحيد ويوضح معنى «لا إله إلا الله»، وفيه أيضاً: بيان أشياء كثيرة من الشرك الأصغر والأكبر ما يوصل إلى ذلك من الغلو والبدع مما تركه من مضمون «لا إله إلا الله»، فمن عرف ذلك وتحققه تبين له معنى «لا إله إلا الله» وما دلت عليه من الإخلاص ونفي الشرك، وبضدها تتبين الأشياء، فبمعرفة الأصغر من الشرك يعرف ما هو أعظم منه من الشرك الأكبر المنافي للتوحيد، وأما الأصغر فإنما ينافي كماله، فمن اجتنبه فهو الموحِّد حقاً، وبمعرفة وسائل الشرك والنهي عنها لتجتنب تعرف الغايات التي

---

(١) إلى هنا كلام النووي في «شرح مسلم» ١/٢٠٦، ٢٠٧ وكلام الخطابي وعياض هو عند النووي أيضاً، وأتم منه. وهذه الرواية من الحديث هي بعض المتقدم برقم: ٩٨.

فيه أكبر المسائل وأهمها: وهي تفسير التوحيد، وتفسير الشهادة، وبيّنها بأمورٍ واضحةٍ.

منها: آيةُ الإسراء بَيّن فيها الردَّ على المشركين الذين يَدْعون الصالحين، ففيها: بيانُ أنَّ هذا هو الشرك الأكبر.

ومنها: آية براءة، بَيَّن فيها أنَّ أهل الكتابِ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دُون الله، وبَيّن أنهم لم يُؤمروا إلا بأن يَعبدُوا إلهاً واحداً، مع أن تفسيرها الذي لا إشكال فيه طاعةُ العلماء والعبّاد في المعصية، لا دُعاؤهم إياهم.

ومنها: قول الخليل عليه السلام للكفار: ﴿إِنَّنِي بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا ٱلَّذِى فَطَرَنِى﴾ [الزخرف: ٢٦، ٢٧] فاستثنى من المعبودين رَبّهُ، وذكر سبحانه أنَّ هذه البراءة وهذه الموالاة: هي تفسير شهادة أن لا إله إلا الله فقال: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةًۢ بَاقِيَةً فِى عَقِبِهِۦ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾﴾.

ومنها: آية البقرة [١٦٧] في الكفار الذين قال فيهم: ﴿وَمَا هُم بِخَٰرِجِينَ مِنَ ٱلنَّارِ﴾ ذكر أنهم يحبون أندادهم كحب الله، فدل على أنهم يحبون الله حباً عظيماً ولم يدخلهم في الإسلام. فكيف بمن أحب الند أكبر من حب الله؟ فكيف بمن لم يحب إلا الند وحده ولم يحب الله؟.

ومنها: قوله ﷺ: «من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله، حرم ماله ودمه، وحسابه على الله»[1] وهذا من أعظم ما يبين معنى «لا إله إلا الله» فإنه لم يجعل التلفُّظ بها عاصماً للدَّم والمال، بل ولا معرفة معناها مع لَفْظها، بل ولا الإقرارُ بذلك، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له، بل لا يَحرُمُ ماله ودمُه حتى يُضيفَ إلى ذلك الكفْرَ بما يعْبدُ من دون الله، فإن شَكَّ أو توقَّفَ لم يَحرُمْ ماله ودمُه.

فيا لها من مسألةٍ ما أعظمها وأجَلّها، ويا لَهُ من بيانٍ ما أوْضَحَهُ وحجّةٍ ما أقطَعَها للمنازع.

نهي عن الوسائل لأجلها، فإن اجتناب ذلك كله يستلزم التوحيد والإخلاص بل يقتضيه. وفيه أيضاً من أدلة التوحيد إثبات الصفات وتنزيه الرب تعالى عما لا يليق بجلاله؛ وكل ما يعرّف بالله من صفات كماله وأدلة ربوبيته يدل على أنه هو المعبود وحده؛ وأن العبادة لا تصلح إلا له، وهذا هو التوحيد، ومعنى شهادة أن لا إله إلا الله.

---

(١) صحيح. تقدم تخريجه برقم: ٩٦.

باب
(من الشرك: لبسُ الحلقة والخيط ونحوهما، لرفع البلاء أو دفعه)

وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ أَوْ أَرَادَنِى بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَٰتُ رَحْمَتِهِۦ ۚ قُلْ حَسْبِىَ ٱللَّهُ ۖ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾﴾ [الزمر: ٣٨].

قوله: (**باب: من الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوهما، لرفع البلاء أو دفعه**) رفعه: إزالته بعد نزوله. دفعه: منعه قبل نزوله.

قال: **وقول الله تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ أَوْ أَرَادَنِى بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَٰتُ رَحْمَتِهِۦ﴾** [الزمر: ٣٨].

قال ابن كثير: أي لا تستطيع شيئاً من الأمر ﴿قُلْ حَسْبِىَ ٱللَّهُ﴾ أي الله كافي من توكل عليه ﴿عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ﴾ كما قال هود عليه السلام حين قال قومه: ﴿إِن نَّقُولُ إِلَّا ٱعْتَرَىٰكَ بَعْضُ ءَالِهَتِنَا بِسُوٓءٍ ۗ قَالَ إِنِّىٓ أُشْهِدُ ٱللَّهَ وَٱشْهَدُوٓا۟ أَنِّى بَرِىٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِن دُونِهِۦ ۖ فَكِيدُونِى جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ ﴿٥٥﴾ إِنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى ٱللَّهِ رَبِّى وَرَبِّكُم ۚ مَّا مِن دَآبَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذٌۢ بِنَاصِيَتِهَآ ۚ إِنَّ رَبِّى عَلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾﴾ [هود: ٥٤ ـ ٥٦] قال مقاتل[1] في معنى الآية: فسألهم النبي ﷺ فسكتوا. أي لأنهم لا يعتقدون ذلك فيها[2].

وإنما كانوا يدعونها على معنى أنها وسائط وشفعاء عند الله، لا على أنهم يكشفون الضر، ويجيبون دعاء المضطر، فهم يعلمون أن ذلك لله وحده. كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْـَٔرُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ ٱلضُّرَّ عَنكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنكُم بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾﴾ [النحل: ٥٣ ـ ٥٤].

قلت: فهذه الآية وأمثالها تبطل تعلق القلب بغير الله في جلب نفع أو دفع ضر، وأن ذلك شرك بالله. وفي الآية بيان أن الله تعالى وَسَمَ أهل الشرك بدعوة غير الله والرغبة إليه من دون الله. والتوحيد ضد ذلك. وهو أن لا يدعو إلا الله، ولا يرغب إلا إليه، ولا يتوكل إلا عليه، وكذا جميع أنواع العبادة لا يصلح منها شيء لغير الله. كما دل على ذلك الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وأئمتها كما تقدم.

قال: (**وعن عمران بن حصين «أن النبي ﷺ رأى رجلاً في يده حلْقة من صفر فقال ما هذه؟ قال من الواهنة. قال: انزعها فإنها لا تزيدك إلا وَهَناً؛ فإنك لو مِتّ وهي عليك ما أفلحت أبداً» رواه أحمد بسند لا بأس به**).

قال الإمام أحمد: حدثنا خلف بن الوليد حدثنا المبارك عن الحسن قال: أخبرني عمران بن حصين:

---

(١) هو مقاتل بن سليمان أبو الحسن البلخي المفسر مات سنة ١٥٠هـ.

(٢) أي لا يعتقدون في آلهتهم الضر والنفع، ولا القدرة على نحو ذلك لذا سكتوا عندما تحداهم بأن يكيدوه، عليه وعلى نبينا أزكى الصلاة وأتم التسليم.

عن عمران بن حُصَين رضي الله عنه «أن النبي ﷺ رأى رجلاً في يده حَلقة من صُفر، فقال: ما هذا؟ قال: من الواهنة. فقال: انزعها فإنها لا تَزيدُك إلا وهناً، فإنك لو مِت وهي عليك ما أفلحت أبداً» رواه أحمد بسند لا بأس به.

---

[١٠٠] «أن النبي ﷺ أبصر على عَضُد رجل حلقة - قال أراها من صُفْر[1] - فقال: ويحك ما هذه؟ قال: من الواهنة. قال: أمّا إنها لا تزيدك إلا وهناً. انبذها عنك فإنك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً» رواه ابن حبان في «**صحيحه**» فقال: «فإنك إن مت وُكِلْتَ إليها» والحاكم، وقال: صحيح الإسناد، وأقره الذهبي. وقال الحاكم: أكثر مشايخنا على أن الحسن سمع من عمران[2]. وقوله في الإسناد: «أخبرني عمران» يدل على ذلك.

قوله: **(عن عمران بن حصين)** أي ابن عبيد بن خلف الخزاعي؛ أبو نجيد - بنون وجيم - مصغر. صحابي ابن صحابي. أسلم عام خيبر. ومات سنة اثنتين وخمسين بالبصرة.

قوله: **(رأى رجلاً)** في رواية الحاكم «دخلتُ على رسول الله ﷺ وفي عضدي حلقة صفر، فقال: ما هذه؟» الحديث. فالمبهم في رواية أحمد هو عمران راوي الحديث.

قوله: **(ما هذه)** يحتمل أن الاستفهام للاستفسار عن سبب لبسها، ويحتمل أن يكون للإنكار، وهو أظهر.

قوله: **(من الواهنة)** قال أبو السعادات[3]: الواهنة عرق يأخذ في المنكب وفي اليد كلها، فيُرقى منها. وقيل: هو مرض يأخذ في العضد، وهي تأخذ الرجال دون النساء: وإنما نهى عنها لأنه إنما اتخذها على أنها تعصمه من الألم، وفيه اعتبار المقاصد.

قوله: **(انزعها فإنها لا تزيدك إلا وهناً)** النزع هو الجذب بقوة، أخبر أنها لا تنفعه بل تضره وتزيده ضعفاً. وكذلك كل أمر نهي عنه فإنه لا ينفع غالباً، وإن نفع بعضه فضره أكبر من نفعه.

قوله: **(فإنك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً)** لأنه شرك. والفلاح هو الفوز والظفر والسعادة.

قال المصنف رحمه الله تعالى: **(فيه شاهد لكلام الصحابة أن الشرك الأصغر أكبر الكبائر، وأنه لم يعذر بالجهالة. وفيه الإنكار بالتغليظ على من فعل مثل ذلك)**.

قوله: **(رواه أحمد بسند لا بأس به)** هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن

---

[١٠٠] حسن. أخرجه أحمد ٤/ ٤٤٥، وابن ماجه ٣٥٣١، وابن حبان ٦٠٨٥.

---

(١) الصُفْرُ: ضرب من النحاس.

(٢) وجاء في «مراسيل ابن أبي حاتم» ص ٤٣ قال جرير: سألت بهزاً عن الحسن من لقي من أصحاب رسول الله ﷺ فقال: سمع من ابن عمر حديثاً، وسمع من عمران شيئاً، وسمع من أبي بكرة شيئاً اهـ.

(٣) هو ابن الأثير في «النهاية في غريب الحديث».

وله عن عقبة بن عامر مرفوعاً: «مَن تعلّق تميمة فلا أتم الله له، ومَن تعلق وَدعة فلا ودَع الله له» وفي رواية «مَن تعلق تميمة فقد أشرك».

إدريس بن عبد الله بن حسان بن عبد الله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل بن قاسط بن هُنْب بن أفصى بن دُعمى بن جَديلة بن أسد بن ربيعة بن نِزار بن معدّ بن عدنان ـ الإمام العالم أبو عبد الله الذهلي ثم الشيباني المروزي، ثم البغدادي، إمام أهل عصره وأعلمهم بالفقه والحديث، وأشدهم ورعاً ومتابعة للسنة، وهو الذي يقول فيه بعض أهل السنة: عن الدنيا ما كان أصبره؛ وبالماضين ما كان أشبهه، أتته الدنيا فأباها، والشُّبه فنفاها؛ خُرج به من مرو وهو حمل فولد ببغداد سنة أربع وستين ومائة في شهر ربيع الأول. وطلب أحمد العلم سنة وفاة مالك، وهي سنة تسع وسبعين ومائة[1] فسمع من هشيم وجرير بن عبد الحميد وسفيان بن عيينة ومعتمر بن سليمان ويحيى بن سعيد القطان ومحمد بن إدريس الشافعي ويزيد بن هارون وعبد الرزاق وعبد الرحمن بن مهدي وخلق لا يحصون بمكة والبصرة والكوفة وبغداد واليمن وغيرها من البلاد. روى عنه ابناه صالح وعبد الله، والبخاري ومسلم وأبو داود وإبراهيم الحربي وأبو زرعة الرازي وأبو زرعة الدمشقي وعبد الله بن أبي الدنيا وأبو بكر الأثرم وعثمان بن سعيد الدارمي وأبو القاسم البغوي، وهو آخر من حدث عنه؛ وروى عنه من شيوخه عبد الرحمن بن مهدي والأسود بن عامر؛ ومن أقرانه علي بن المديني ويحيى بن معين. قال البخاري: مرض أحمد لليلتين خلتا من ربيع الأول ومات يوم الجمعة لاثنتي عشرة خلت منه، وقال حنبل: مات يوم الجمعة في ربيع الأول سنة إحدى وأربعين ومائتين وله سبع وسبعون سنة. وقال ابنه عبد الله والفضل بن زياد: مات في ثاني عشر ربيع الآخر رحمه الله تعالى.

قوله: **(وله عن عقبة بن عامر مرفوعاً:**

[١٠١] **«من تعلق تميمة فلا أتم الله له؛ ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له».**

وفي رواية: «من تعلق تميمة فقد أشرك»)[2].

الحديث الأول رواه الإمام أحمد كما قال المصنف، ورواه أيضاً أبو يعلى والحاكم، وقال: صحيح الإسناد وأقره الذهبي.

قوله: **(وفي رواية)** أي من حديث آخر رواه أحمد فقال: حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا يزيد بن أبي منصور عن دجين الحجري عن عقبة بن عامر الجهني:

---

[١٠١] جيد. أخرجه أحمد ٤/ ١٥٤، وأبو يعلى ١٧٥٩، وابن حبان ٦٠٨٦، والحاكم ٤/ ٤١٧.

---

(١) في الأصول «تسع وسبعين» والتصويب من كتب التراجم التي ذكرت وفاة الإمام مالك.

(٢) قال في «قرة العيون» ص ٥٤: هذا صريح بأن تعليق التمائم شرك وهو ينافي كمال التوحيد، فكمال التوحيد لا يحصل إلا بترك ذلك اهـ. ملخصاً بتصرف.

ولابن أبي حاتم عن حذيفة «أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحُمَّى فقطعه، وتلا قوله: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾﴾ [يوسف: ١٠٦].

---

[١٠٢] «أن رسول الله ﷺ أقبل إليه رهط فبايع تسعة وأمسك عن واحد، فقالوا: يا رسول الله، بايعت تسعة وأمسكت عن هذا؟ فقال: إن عليه تميمة، فأدخل يده فقطعها؛ فبايعه وقال: من تعلق تميمة فقد أشرك» ورواه الحاكم بنحوه. ورواته ثقات.

قوله: **(عن عقبة بن عامر)** صحابي مشهور فقيه فاضل، ولي إمارة مصر لمعاوية ثلاث سنين ومات قريباً من الستين.

قوله: **(من تعلق تميمة)** أي علقها متعلقاً بها قلبه في طلب خير أو دفع شر، قال المنذري: خرزة كانوا يعلقونها يرون أنها تدفع عنهم الآفات، وهذا جهل وضلالة، إذ لا مانع ولا دافع غير الله تعالى.

وقال أبو السعادات: التمائم جمع تميمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم، فأبطلها الإسلام.

قوله: **(فلا أتمَّ الله له)** دعاء عليه.

قوله: **(ومن تعلق وَدَعة)** بفتح الواو وسكون المهملة. قال في «**مسند الفردوس**»: شيء يخرج من البحر يشبه الصدف يتقون به العين.

قوله: **(فلا ودع الله له)** بتخفيف الدال، أي لا جعله في دعة وسكون. قال أبو السعادات: وهذا دعاء عليه.

قوله: **(وفي رواية: من تعلق تميمة فقد أشرك)** قال أبو السعادات: إنما جعلها شركاً لأنهم أرادوا دفع المقادير المكتوبة عليهم، وطلبوا دفع الأذى من غير الله الذي هو دافعه.

قال المصنف رحمه الله **(ولابن أبي حاتم عن حذيفة أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى، فقطعه، وتلا قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾﴾** [يوسف: ١٠٦].

قال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن الحسين بن إبراهيم بن أشكاب حدثنا يونس بن محمد حدثنا حماد بن سلمة عن عاصم الأحول عن عروة قال: «دخل حذيفة على مريض، فرأى في عضده سيراً فقطعه أو انتزعه. ثم قال: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾﴾» [يوسف: ١٠٦].

و**(ابن أبي حاتم)**: هو الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس الرازي التميمي الحنظلي الحافظ، صاحب «**الجرح والتعديل**» و«**التفسير**» وغيرهما. مات سنة سبع وعشرين وثلاثمائة.

---

[١٠٢] هذا اللفظ عند أحمد ٤/١٥٦، والحاكم ٤/٢١٩ كلاهما من حديث عقبة. وفيه اختلاف يسير عند الحاكم. قال المنذري في «ترغيبه» ٤/٣٠٧: رواة أحمد ثقات وقال الهيثمي في «المجمع» ٥/١٠٣: رواة أحمد ثقات اهـ فالخبر قوي الإسناد يرقى إلى درجة الصحيح. والله أعلم.

فيه مسائل:

الأولى: التغليظ في لُبس الحلْقة والخيط ونحوهما لمثل ذلك.

الثانية: أن الصحابي لو مات وهي عليه ما أفلح. فيه شاهد لكلام الصحابة أنَّ الشرك الأصغر أكبر من الكبائر.

الثالثة: أنه لم يعذر بالجهالة.

الرابعة: أنها لا تنفع في العاجلة، بل تضر لقوله: «لا تزيدك إلا وَهَناً».

الخامسة: الإنكار بالتغليظ على من فعل مثل ذلك.

السادسة: التصريح بأن من تَعَلَّقَ شيئاً وُكِلَ إليه.

السابعة: التصريح بأن من تعلق تميمة فقد أشرك.

الثامنة: أن تعليق الخيط من الحمى من ذلك.

التاسعة: تلاوة حذيفة الآية دليل على أن الصحابة يستدلون بالآيات التي في الشرك الأكبر على الأصغر، كما ذكر ابن عباس في آية البقرة.

العاشرة: أن تعليق الودع عن العين من ذلك.

و(**حذيفة**): هو ابن اليمان. واسم اليمان: حُسيل بمهملتين مصغراً، ويقال حسل ـ بكسر ثم سكون ـ العبسي بالموحدة، حليف الأنصار، صحابي جليل من السابقين، ويقال له صاحب السر[1]، وأبوه أيضاً صحابي، مات حذيفة في أول خلافة علي رضي الله عنه سنة ست وثلاثين.

قوله: (**رأى رجلاً في يده خيط من الحمى**) أي عن الحمى. وكان الجهال يعلقون التمائم والخيوط ونحوها لدفع الحمى. وروى وكيع عن حذيفة «أنه دخل على مريض يعوده فلمس عضده، فإذا فيه خيط، فقال: ما هذا؟ قال: شيء رُقي لي فيه، فقطعه وقال: لو مت وهو عليك ما صليت عليك». وفيه إنكار مثل هذا، وإن كان يعتقد أنه سبب، فالأسباب لا يجوز منها إلا ما أباحه الله تعالى ورسوله مع عدم الاعتماد عليها. وأما التمائم والخيوط والحروز والطلاسم ونحو ذلك مما يعلقه الجهال فهو شرك يجب إنكاره وإزالته بالقول والفعل وإن لم يأذن فيه صاحبه.

قوله: (**وتلا قوله**: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦]) استدل حذيفة رضي الله عنه بالآية على أن هذا شرك. ففيه صحة الاستدلال على الشرك الأصغر بما أنزله الله في الشرك الأكبر، لشمول الآية له ودخوله في مسمى الشرك؛ وتقدم معنى هذه الآية عن ابن عباس

---

(١) وذلك لأن النبي ﷺ أطلع حذيفة، وأعلمه بالمنافقين، وأسماءهم. انظر «الإصابة» ١/ ٣١٧ برقم ١٦٤٧.

الحادية عشرة: الدعاء على من تعلق تميمة أن الله لا يُتِمّ له، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له، أي ترك الله له.

باب
(ما جاءَ في الرقى والتمائم)

في «**الصحيح**» عن أبي بشير الأنصاري رضي الله عنه «أنه كان مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره فأرسل رسولاً أن لا يَبقين في رقبة بعير قِلادة من وتَر أو قِلادة إلا قُطِعت».

وغيره في كلام شيخ الإسلام وغيره. والله أعلم. وفي هذه الآثار عن الصحابة ما يبين كمال علمهم بالتوحيد وما ينافيه أو ينافي كماله.

قوله: (**باب: ما جاء في الرقى والتمائم**). أي من النهي وما ورد عن السلف في ذلك.

قوله: (**في الصحيح عن أبي بشير الأنصاري**:

[١٠٣] «**أنه كان مع النبي ﷺ في بعض أسفاره فأرسل رسولاً: أن لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت**») هذا الحديث في «**الصحيحين**».

قوله: (**عن أبي بشير**) بفتح أوله وكسر المعجمة، قيل اسمه قيس بن عبيد. قاله ابن سعد. وقال ابن عبد البر[١]: لا يوقف له على اسم صحيح؛ وهو صحابي شهد الخندق ومات بعد الستين. ويقال: أنه جاوز المائة.

قوله: (**في بعض أسفاره**) قال الحافظ[٢]: لم أقف على تعيينه.

قوله: (**فأرسل رسولاً**) هو زيد بن حارثة[٣]. روى ذلك الحارث بن أبي أسامة[٤] في «**مسنده**». قاله الحافظ.

قوله: (**أن لا يبقين**) بالمثناة التحتية والقاف المفتوحتين، و«قلادة» مرفوع على أنه فاعل. و«الوتر» بفتحتين، واحد أوتار القوس. وكان أهل الجاهلية إذا اخلولق الوتر أبدلوه بغيره وقلدوا به الدواب، اعتقاداً منهم أنه يدفع عن الدابة العين.

قوله: (**أو قلادة إلا قطعت**) معناه: أن الراوي شك هل قال شيخه: قلادة من وتر، أو قال:

---

[١٠٣] صحيح. أخرجه البخاري ٣٠٠٥، ومسلم ٢١١٥، وأبو داود ٢٥٥٢، ومالك ٢/ ٩٣٧.

---

(١) هو الإمام الحافظ يوسف بن عبد الله النمري المغربي القرطبي صاحب «التمهيد» و«الاستذكار»، وغيرهما. مات سنة ٤٦٣هـ.

(٢) في «الفتح»: ٦/ ١٤١ والضمير يعود على الأسفار.

(٣) هو زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ. قتل شهيداً يوم مؤتة.

(٤) هو الحافظ الحارث بن أبي أسامة صاحب «المسند» الذي جعله الحافظ بن حجر في «المطالب العالية» أحد الكتب الثمانية. مات سنة ٢٨٢هـ.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الرُّقَى والتمائمَ والتولَةَ شِرْكٌ» رواه أحمد وأبو داود.

قلادة وأطلق ولم يقيده؟ ويؤيد الأول ما روي عن مالك: أنه سئل عن القلادة؟ فقال: «ما سمعت بكراهتها إلا في الوتر» ولأبي داود «ولا قلادة» بغير شك.

قال البغوي[1] في «شرح السنة»: تأول مالك أمره عليه الصلاة والسلام بقطع القلائد على أنه من أجل العين. وذلك أنهم كانوا يشدون تلك الأوتار والتمائم والقلائد ويعلقون عليها العوذ، يظنون أنها تعصمهم من الآفات. فنهاهم النبي ﷺ عنها وأعلمهم أنها لا ترد من أمر الله شيئاً.

قال أبو عبيد[2]: كانوا يقلدون الإبل الأوتار لئلا تصيبها العين، فأمرهم النبي ﷺ بإزالتها إعلاماً لهم بأن الأوتار لا ترد شيئاً. وكذا قال ابن الجوزي وغيره.

قال الحافظ: ويؤيده حديث عقبة بن عامر، رفعه: «من تعلق تميمة فلا أتم الله له»[3] رواه أبو داود. وهي ما علق من القلائد خشية العين ونحو ذلك. انتهى.

قال المصنف: **(وعن ابن مسعود: سمعت رسول الله ﷺ يقول:**

[١٠٤] «إن الرقى والتمائم والتولة شرك» رواه أحمد وأبو داود).

وفيه قصة، ولفظ أبي داود عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت: «إن عبد الله رأى في عنقي خيطاً؛ فقال: ما هذا؟ قلت: خيط رقي لي فيه. قالت: فأخذه ثم قطعه ثم قال: أنتم آل عبد الله لأغنياء عن الشرك[4] سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الرقى والتمائم والتولة شرك» فقلت: لقد كانت عيني تقذف، وكنت اختلف إلى فلان اليهودي، فإذا رقى سكنت. فقال عبد الله: إنما ذلك عمل الشيطان، كان ينخسها بيده، فإذا رقىٰ كف عنها. إنما كان يكفيك أن تقولي كما كان رسول الله ﷺ يقول: «أذهب البأس، رب الناس، واشف أنت الشافي، لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً» ورواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال: صحيح، وأقره الذهبي.

قوله: **(إن الرقى)** قال المصنف: **(هي التي تسمى العزائم، وخص منه الدليل ما خلا من الشرك، فقد رخص فيه رسول الله ﷺ من العين والحمة)** يشير إلى أن الرقى الموصوفة بكونها شركاً

---

[١٠٤] جيد. أخرجه أبو داود ٣٨٨٣، وابن ماجه ٣٥٣٠، وأحمد ١/ ٣٨١، وابن حبان ٦٠٩٠، والحاكم ٤/ ٤١٦.

---

(١) هو الإمام الكبير حسين بن مسعود صاحب «معالم التنزيل» و«شرح السنة» و«المصابيح». مات سنة ٥١٦هـ.

(٢) هو الإمام أبو عبيد القاسم بن سلّام الهروي اللغوي المحدث صاحب «غريب الحديث»، و«غريب القرآن»، وكتاب «الأموال» وغيرها. مات سنة ٢٢٤هـ.

(٣) تقدم تخريجه برقم: ١٠١ و١٠٢. ولم أره عند أبي داود من حديث عقبة، وإنما هو عنده من حديث ابن مسعود برقم ٣٨٨٣ بنحوه. وكلام الحافظ في «الفتح» ٦/ ١٤٢ والذي يظهر لي أن الحافظ ما قصد بذكر أبي داود روايته لحديث عقبة، وإنما مراده ما وقع في «الموطأ» ومسلم وأبي داود: قال مالك: أرى أن ذلك من أجل العين اهـ. راجع كلام الحافظ.

(٤) صدر الحديث ليس في «سنن أبي داود» وإنما هو عند ابن ماجه والحاكم.

التمائم شيء يُعلق على الأولاد من العين، لكن إذا كان المعلَّق من القرآن فرَخّص فيه بعض

هي التي يستعان فيها بغير الله، وأما إذا لم يذكر فيها إلا أسماء الله وصفاته وآياته والمأثور عن النبي ﷺ، فهذا حسن جائز أو مستحب.

قوله: **(فقد رخص فيه رسول الله ﷺ من العين والحمة)** كما تقدم ذلك في باب من حقق التوحيد. وكذا رخص في الرقى من غيرها؛ كما في **«صحيح مسلم»** عن عوف بن مالك:

[١٠٥] «كنا نرقي في الجاهلية؛ فقلنا: يا رسول الله كيف ترى في ذلك؟ فقال: اعرضوا عليّ رقاكم، لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً» وفي الباب أحاديث كثيرة.

قال الخطابي:

[١٠٦] «وكان عليه السلام قد رُقي».

[١٠٧] «ورقى» وأمر بها وأجازها؛ فإذا كانت بالقرآن وبأسماء الله فهي مباحة أو مأمور بها، وإنما جاءت الكراهة والمنع فيما كان منها بغير لسان العرب، فإنه ربما كان كفراً أو قولاً يدخله شرك.

قلت: من ذلك ما كان على مذاهب الجاهلية التي يتعاطونها؛ وأنها تدفع عنهم الآفات ويعتقدون أن ذلك من قبل الجن ومعونتهم. وبنحو هذا ذكر الخطابي.

وقال شيخ الإسلام: كل اسم مجهول فليس لأحد أن يرقي به فضلاً عن أن يدعو به ولو عرف معناه، لأنه يكره الدعاء بغير العربية، وإنما يرخص لمن لا يحسن العربية، فأما جعل الألفاظ الأعجمية شعاراً فليس من دين الإسلام.

وقال السيوطي[١]: قد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاث شروط: أن تكون بكلام الله أو بأسمائه وصفاته، وباللسان العربي وما يعرف معناه، وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بتقدير الله تعالى[٢].

قوله: **(والتمائم)** قال المصنف: **(شيء يعلق على الأولاد من العين)** وقال الخلخالي[٣]: التمائم جمع تميمة وهي ما يعلق بأعناق الصبيان من خرزات وعظام لدفع العين، وهذا منهي عنه.

---

[١٠٥] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٠٠ وقد تقدم برقم: ٥٨.

[١٠٦] تقدم تخريجه برقم: ٥٩، رقاه جبريل عليهما السلام.

[١٠٧] تقدم تخريجه برقم: ٦٠، وأنه رقى أصحابه.

---

(١) هو الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي صاحب التصانيف في شتى أنوع العلوم. مات سنة: ٩١١هـ.

(٢) قلت: وجدت هذا الكلام بالحرف في «فتح الباري» ١٠/ ١٩٥ للحافظ ابن حجر.

(٣) هو شمس الدين محمد بن مظفر الخلخالي عالم بالأدب، من كتبه: «شرح المصابيح». توفي سنة: ٧٤٥هـ.

السلف، وبعضهم لم يرخص فيه ويجعله من المنهي عنه، منهم ابن مسعود رضي الله عنه.

لأنه لا دافع إلا الله، ولا يطلب دفع المؤذيات إلا بالله وبأسمائه وصفاته.

قال المصنف: **(لكن إذا كان المعلق من القرآن فرخص فيه بعض السلف. وبعضهم لم يرخص فيه ويجعله من المنهي عنه. منهم ابن مسعود).**

. اعلم أن العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم اختلفوا في جواز تعليق التمائم التي من القرآن وأسماء الله وصفاته، فقالت طائفة: يجوز ذلك، وهو قول عبد الله بن عمرو بن العاص، وهو ظاهر ما روي عن عائشة. وبه قال أبو جعفر الباقر وأحمد في رواية. وحملوا الحديث على التمائم التي فيها شرك.

وقالت طائفة: لا يجوز ذلك. وبه قال ابن مسعود وابن عباس. وهو ظاهر قول حذيفة وعقبة بن عامر وابن عكيم، وبه قال جماعة من التابعين، منهم أصحاب ابن مسعود وأحمد في رواية اختارها كثير من أصحابه، وجزم بها المتأخرون، واحتجوا بهذا الحديث وما في معناه.

قلت: هذا هو الصحيح لوجوه ثلاثة تظهر للمتأمل: الأول: عموم النهي ولا مخصص للعموم، الثاني: سد الذريعة، فإنه يفضي إلى تعليق ما ليس كذلك. الثالث: أنه إذا علق فلا بد أن يمتهنه المعلق بحمله معه في حال قضاء الحاجة والاستنجاء ونحو ذلك[1].

وتأمل هذه الأحاديث وما كان عليه السلف رضي الله تعالى عنهم يتبين لك بذلك غربة الإسلام، خصوصاً إن عرفت عظيم ما وقع فيه الكثير بعد القرون المفضلة من تعظيم القبور واتخاذ المساجد عليها والإقبال إليها بالقلب والوجه، وصرف جل الدعوات والرغبات والرهبات وأنواع العبادات التي هي حق الله تعالى إليها من دونه، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِّنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٠٦﴾ وَإِن يَمْسَسْكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ لِفَضْلِهِۦ يُصِيبُ بِهِۦ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾﴾ [يونس: ١٠٦ ـ ١٠٧] ونظائرها في القرآن أكثر من أن تحصر.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي: ولأن فعل ذلك استهزاء أشد استهزاء بآيات الله ومناقضة لما جاءت به اهـ. قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قوله: (ولأن فعل ذلك استهزاء...) إلخ. أقول: هذه فيها نظر، والصواب أن تعليق التمائم ليس من الاستهزاء بالدين بل من الشرك الأصغر، ومن التشبه بالجاهلية، وقد يكون شركاً أكبر على حسب ما يقوم بقلب صاحب التعليق من اعتقاد النفع فيها، وأنها تنفع وتضر دون الله عز وجل وما أشبه هذا الاعتقاد، أما إذا اعتقد أنها سبب للسلامة من العين أو الجن ونحو ذلك فهذا من الشرك الأصغر لأن الله سبحانه لم يجعلها سبباً بل نهى عنها وحذر وبيّن أنها شرك على لسان رسول الله ﷺ، وما ذاك إلا لما يقوم بقلب صاحبها من الالتفات إليها والتعلق بها، ولو كان تعليقها استهزاء بآيات الله سبحانه لكان كفر وردة عن الإسلام كما قال الله عز وجل: ﴿قُلْ أَبِٱللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْتَذِرُوا۟ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ﴾ [التوبة: ٦٥ ـ ٦٦] الآية ولا نعلم أحداً من أهل العلم قال: إن تعليق التمائم استهزاء بآيات الله، ولأن الواقع من المعلقين يخالف ذلك، فإنهم إنما يعلقون التمائم من القرآن والسنة رجاء نفعها وبركتها، لا لقصد الاستهزاء بها، وهذا بين واضح لمن تأمل. والله المستعان.

و«الرُّقى» هي التي تسمى العزائم، وخص منه الدليل ما خلا من الشرك، رخص فيه رسول الله ﷺ من العين والحُمَة.

قوله: (التولة) قال المصنف: (**هي شيء يصنعونه يزعمون أنه يحبب المرأة إلى زوجها والرجل إلى امرأته**) وبهذا فسرها ابن مسعود راوي الحديث: كما في «**صحيح ابن حبان والحاكم**».

[١٠٨] «قالوا: يا أبا عبد الرحمن، هذه الرقى والتمائم قد عرفناها. فما التولة؟ قال: شيء تَصنعه للنساء يتحببن به إلى أزواجهن».

قال الحافظ: التولة ـ بكسر المثناة وفتح الواو واللام مخففاً ـ شيء كانت المرأة تجلب به محبة زوجها، وهو ضرب من السحر. والله أعلم.

وكان من الشرك لما يراد به من دفع المضار وجلب المنافع من غير الله تعالى.

قال المصنف: (**وعن عبد الله بن عكيم**[1] **مرفوعاً**:

[١٠٩] «**من تعلق شيئاً وكل إليه» رواه أحمد والترمذي**) ورواه أبو داود[2] والحاكم.

و(**عبد الله بن عُكَيم**) هو بضم المهملة مصغراً؛ ويكنى أبا معبد الجهني الكوفي. قال البخاري: أدرك زمن النبي ﷺ ولا يعرف له سماع صحيح، وكذا قال أبو حاتم. قال الخطيب: سكن الكوفة وقدم المدائن في حياة حذيفة وكان ثقة، وذكر ابن سعد عن غيره أنه مات في ولاية الحجاج.

قوله: (**من تعلق شيئاً وكل إليه**) التعلق يكون بالقلب، ويكون بالفعل، ويكون بهما. «وكل إليه» أي وكله الله إلى ذلك الشيء الذي تعلقه، فمن تعلق بالله وأنزل حوائجه به والتجأ إليه، وفوض أمره إليه، كفاه وقرب إليه كل بعيد ويسر له كل عسير، ومن تعلق بغيره أو سكن إلى رأيه وعقله ودوائه وتمائمه ونحو ذلك: وكله الله إلى ذلك وخذله، وهذا معروف بالنصوص والتجارب. قال تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ [الطلاق: ٣].

قال الإمام أحمد: حدثنا هشام بن القاسم حدثنا أبو سعيد المؤدب حدثنا من سمع عطاء الخراساني قال: «لقيت وهب بن منبه وهو يطوف بالبيت فقلت: حدثني حديثاً أحفظه عنك في مقامي هذا وأوجز. قال: نعم؛ أوحى الله تبارك وتعالى إلى داود: يا داود؛ أمَا وعزتي وعظمتي، لا يعتصم بي عبد من عبادي دون خلقي، أعرف ذلك من نيته، فتكيده السموات السبع ومن فيهن والأرضون

---

[١٠٨] تقدم تخريجه برقم: ١٠٤ وهو حديث قوي.

[١٠٩] أخرجه الترمذي ٢٠٧٢، وأحمد ٤/ ٢١١، والحاكم ٤/ ٢١٦ ومداره على محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وهو صدوق سيء الحفظ كما في «التقريب» إلا أن للحديث شواهد تقدمت، فهو يصلح للاعتبار. وله علة ثانية: ابن عُكيم تابعي مخضرم.

---

(١) عبد الله بن عُكيم بالتصغير تابعي مخضرم سمع كتاب النبي ﷺ. مات في إمرة الحجاج. روى له مسلم وغيره.

(٢) لم يروه أبو داود. وانظر «جامع الأصول» ٧/ ٥٧٥.

و«التوَلة» شيء يصنعونه يزعمون أنه يحبب المرأة إلى زوجها، والرجل إلى امرأته.

وعن عبد الله بن عُكَيم مرفوعاً «من تعلق شيئاً وُكِل إليه» رواه أحمد والترمذي.

وروى أحمد عن رُويفع قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا رُويفع، لعل الحياة ستطول بك، فأخبر الناس ....

السبع ومن فيهن إلا جعلت له من بينهن مخرجاً. أما وعزتي وعظمتي لا يعتصم عبد من عبادي بمخلوق دوني، أعرف ذلك من نيته، إلا قطعت أسباب السماء من يده وأسخت الأرض من تحت قدميه ثم لا أبالي بأي أوديتها هلك»[١].

قال المصنف: **(وروى الإمام أحمد عن رويفع قال:**

[١١٠] قال لي رسول الله ﷺ: «يا رويفع؛ لعل الحياة ستطول بك، فأخبر الناس أن من عقد لحيته أو تقلد وتراً أو استنجى برجيع دابة أو عظم، فإن محمداً بريء منه»).

الحديث رواه الإمام أحمد عن يحيى بن إسحاق والحسن بن موسى الأشيب كلاهما عن ابن لهيعة. وفيه قصة اختصرها المصنف. وهذا لفظ الحسن: حدثنا ابن لهيعة حدثنا عياش بن عباس عن شُييم بن بيتان قال: حدثنا رويفع بن ثابت قال: «كان أحدنا في زمن رسول الله ﷺ يأخذ جمل أخيه على أن يعطيه النصف مما يغنم وله النصف، حتى إن أحدنا ليصير له النصل والريش وللآخر القدح. ثم قال لي رسول الله ﷺ ـ الحديث» ثم رواه أحمد عن يحيى بن غيلان حدثني الفضل حدثنا عياش بن عباس أن شُييم بن بيتان أخبره أنه سمع شيبان القتباني ـ الحديث. ابن لهيعة فيه مقال. وفي الإسناد الثاني شيبان القتباني، قيل فيه مجهول. وبقية رجالهما ثقات[٢].

قوله: **(لعل الحياة ستطول بك)** فيه عَلم من أعلام النبوة، فإن رويفعاً طالت حياته إلى سنة ست وخمسين فمات ببرقة من أعمال مصر أميراً عليها، وهو من الأنصار، وقيل: مات سنة ثلاث وخمسين.

قوله: **(فأخبر الناس)** دليل على وجوب إخبار الناس، وليس هذا مختصاً برويفع، بل كل من كان عنده علم ليس عند غيره مما يحتاج إليه الناس وجب إعلامهم به، فإن اشترك هو وغيره في علم ذلك فالتبليغ فرض كفاية. قاله أبو زرعة[٣] في شرح سنن أبي داود.

---

[١١٠] حسن. أخرجه أبو داود ٣٦، والنسائي ٨/ ١٣٥، وأحمد ٤/١٠٨، ١٠٩.

---

(١) أصاب المصنف حيث جعله خبراً عن وهب بن منبه وهو من أخبار بني إسرائيل يستأنس به طالما فيه موعظة ولا يخالف شرعنا. وقد أخرجه الديلمي في «الفردوس» ٤٩٦ من حديث كعب بن مالك مرفوعاً، وفي إسناده يوسف بن السفر. قال الحافظ الذهبي في «الميزان»: قال الدارقطني: كذاب. وقال البيهقي: هو في عداد من يضع الحديث.

(٢) تقدم الكلام على اختلاف الروايات فيه، وهو حسن.

(٣) هو الحافظ ولي الدين أبو زرعة أحمد بن عبد الرحيم ابن الحافظ العراقي المشهور. ولد سنة ٧٦٢هـ ومات سنة ٨٢٦هـ.

أنّ من عقد لحيته أو تقلد وَتَراً أو استنجى برَجيع دابة أو عظم فإن محمداً بريء منه».

وعن سعيد بن جُبير قال: «مَن قطع تميمة من إنسان كان كعدل رقبة» رواه وكيع.

قوله: **(أن من عقد لحيته)** بكسر اللام لا غير؛ والجمع لحىً بالكسر والضم. قاله الجوهري.

قال الخطابي: أما نهيه عن عقد اللحية فيفسر على وجهين:

أحدهما: ما كانوا يفعلونه في الحرب، كانوا يعقدون لحاهم؛ وذلك من زي بعض الأعاجم يفتلونها ويعقدونها. قال أبو السعدات: تكبراً وعجباً.

ثانيهما: أن معناه معالجة الشعر ليتعقد ويتجعد، وذلك من فعل أهل التأنيث. وقال أبو زرعة ابن العراقي: والأولى حمله على عقد اللحية في الصلاة، كما دلت عليه رواية محمد بن الربيع. وفيه «أن من عقد لحيته في الصلاة».

قوله: **(أو تقلد وتراً)** أي جعله قلادة في عنقه أو عنق دابته. وفي رواية محمد بن الربيع «أو تقلد وتراً - يريد تميمة».

فإذا كان هذا فيمن تقلد وتراً فكيف بمن تعلق بالأموات وسألهم قضاء الحاجات، وتفريج الكربات، الذي جاء النهي عنه وتغليظه في الآيات المحكمات؟!

قوله: **(أو استنجى برجيع دابة أو عظم فإن محمداً بريء منه)** قال النووي: أي بريء من فعله، وهذا خلال الظاهر. والنووي كثيراً ما يتأول الأحاديث بصرفها عن ظاهرها، فيغفر الله تعالى له.

وفي «**صحيح مسلم**» عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً:

[١١١] «لا تستنجوا بالروث ولا العظام فإنه زادُ إخوانكم من الجن» وعليه لا يجزي الاستنجاء بهما كما هو ظاهر مذهب أحمد، لما روى ابن خزيمة والدارقطني عن أبي هريرة:

[١١٢] «أن النبي ﷺ نهى أن يستنجى بعظم أو روث، وقال: إنهما لا يطهران».

قوله: **(وعن سعيد بن جبير قال: «من قطع تميمة من إنسان كان كعدل رقبة» رواه وكيع)**، هذا عند أهل العلم له حكم الرفع، لأن مثل ذلك لا يقال بالرأي ويكون هذا مرسلاً لأن سعيداً تابعي. وفيه فضل قطع التمائم لأنها شرك.

و**(وكيع)** هو ابن الجراح بن وكيع الكوفي، ثقة إمام، صاحب تصانيف منها «**الجامع**» وغيره. روى عنه الإمام أحمد وطبقته. مات سنة سبع وتسعين ومائة.

---

[١١١] صحيح. أخرجه مسلم ٤٥٠، وأبو داود ٨٥، والترمذي ١٨ و٤٢٥٨.

[١١٢] حسن. أخرجه الدارقطني ١/٥٦، وابن عدي ٣/٣٣٢ من حديث أبي هريرة بهذا اللفظ. ومداره على سلمة وقال الدارقطني: إسناده صحيح.

وله عن إبراهيم قال: «كانوا يكرهون التمائم كلها، من القرآن وغير القرآن».

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الرقى والتمائم.

الثانية: تفسير التولة.

الثالثة: أن هذه الثلاث كلها من الشرك من غير استثناء.

الرابعة: أن الرقية بالكلام الحق من العين والحمة ليس من ذلك.

الخامسة: أن التميمة إذا كانت من القرآن فقد اختلف العلماء هل هي من ذلك أم لا؟

السادسة: أن تعليق الأوتار على الدواب عن العين مِن ذلك.

السابعة: الوعيد الشديد على مَن تعلق وتراً.

الثامنة: فضل ثواب من قطع تميمة من إنسان.

التاسعة: أن كلام إبراهيم لا يخالف ما تقدم من الاختلاف، لأن مراده أصحاب عبد الله.

باب
(من تبرّك بشجر أو حجر ونحوهما)

وقول الله تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنَوٰةَ ٱلثَّالِثَةَ ٱلْأُخْرَىٰٓ ﴿٢٠﴾﴾ [النجم: ١٩، ٢٠].

قوله: **(وله عن إبراهيم قال: كانوا يكرهون التمائم كلها من القرآن وغير القرآن)** و**(إبراهيم)** هو الإمام إبراهيم بن يزيد النخعي الكوفي، يكنى أبا عمران، ثقة من كبار الفقهاء. قال المِزِّي: دخل على عائشة، ولم يثبت له سماع منها. مات سنة ست وتسعين، وله خمسون سنة أو نحوها.

قوله: **(كانوا يكرهون التمائم)** إلى آخره، مراده بذلك أصحاب عبد الله بن مسعود: كعلقمة، والأسود وأبي وائل والحارث بن سويد، وعبيدة السلماني ومسروق والربيع بن خُثيم، وسويد بن غفلة وغيرهم، وهم من سادات التابعين. وهذه الصيغة يستعملها إبراهيم في حكاية أقوالهم كما بين ذلك الحافظ العراقي وغيره.

قوله: **(باب: من تبرك بشجر أو حجر ونحوهما)** كبقعة وقبر ونحو ذلك، أي فهو مشرك.

قوله: **(وقول الله تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنَوٰةَ ٱلثَّالِثَةَ ٱلْأُخْرَىٰٓ ﴿٢٠﴾﴾** [النجم: ١٩ ـ ٢٠] الآيات. وكانت اللات لثقيف، والعزّى لقريش وبني كنانة، ومناة لبني هلال. وقال ابن هشام: كانت لهذيل وخزاعة.

فأما **(اللات)** فقرأ الجمهور بتخفيف التاء، وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وحميد وأبو صالح ورويس عن يعقوب بتشديد التاء.

فعلى الأولى قال الأعمش: سموا اللات من الإله، والعزى من العزيز. قال ابن جرير: وكانوا

....

قد اشتقوا اسمها من اسم الله تعالى، فقالوا: اللات مؤنثة منه، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً، قال: وكذا العزى من العزيز.

وقال ابن كثير: اللات كانت صخرة بيضاء منقوشة عليها بيت بالطائف له أستار وسدنة وحوله فِنَاء معظم عند أهل الطائف، وهم ثقيف ومن تبعها يفتخرون به على من عداهم من أحياء العرب بعد قريش؛ قال ابن هشام[١]: فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالنار.

وعلى الثانية قال ابن عباس: «كان رجلاً يلُتّ السويق للحاج؛ فلما مات عكفوا على قبره»[٢] ذكره البخاري. قال ابن عباس: «كان يبيع السويق والسمن عند صخرة ويسلؤه عليها؛ فلما مات ذلك الرجل عبدت ثقيف تلك الصخرة إعظاماً لصاحب السويق» وعن مجاهد نحوه وقال: «فلما مات عبدوه»[٣] رواه سعيد بن منصور. وكذا روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس «أنهم عبدوه» وبنحو هذا قال جماعة من أهل العلم.

قلت: لا منافاة بين القولين. فإنهم عبدوا الصخرة والقبر تأليهاً وتعظيماً.

ولمثل هذا بُنيت المشاهد والقباب على القبور واتخذت أوثاناً. وفيه بيان أن أهل الجاهلية كانوا يعبدون الصالحين والأصنام.

وأما **(العزى)** فقال ابن جرير: كانت شجرة عليها بناء وأستار بنخلة ـ بين مكة والطائف ـ كانت قريش يعظمونها. كما قال أبو سفيان يوم أُحد: «لنا العزى ولا عزى لكم» فقال رسول الله ﷺ:

[١١٣] «قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم» وروى النسائي وابن مردويه عن أبي الطفيل قال:

[١١٤] «لما فتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد[٤] إلى نخلة ـ وكانت بها العزى؛ وكانت على ثلاث سمرات ـ فقطع السمرات، وهدم البيت الذي كان عليها. ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال: ارجع فإنك لم تصنع شيئاً، فرجع خالد؛ فلما أبصرته السدنة أمعنوا في الجبل وهم يقولون: يا عزى يا عزى، فأتاها خالد فإذا امرأة عريانة ناشرة شعرها تحفن التراب على رأسها فعمها بالسيف فقتلها. ثم رجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره فقال: تلك العزى» قلت: وكل هذا وما هو أعظم منه يقع

---

[١١٣] صحيح. أخرجه البخاري ٣٠٣٩، وأطرافه في ٣٩٨٦ و٤٠٤٣ و٤٠٦٧ و٤٥٦١، وأبو داود ٢٦٦٢، وأحمد ٤/ ٢٩٣، وابن حبان ٤٧٣٨، عن البراء بن عازب في خبر غزوة أحد مطولاً.

[١١٤] حسن. أخرجه النسائي في «الكبرى» ٦/ ٤٧٤ برقم ١١٥٤٧.

---

(١) الذي في «فتح الباري» ٨/ ٦١٢ عن هشام بن الكلبي، وكذا في القرطبي ١٧/ ٩٩: قال: هشام اهـ يعني الكلبي المؤرخ.

(٢) موقوف صحيح. أسنده البخاري ٤٨٥٩ عن ابن عباس موقوفاً.

(٣) ذكره الحافظ في «الفتح» ٨/ ٦١٢ ونسبه لمجاهد وقال: رواه الفاكهي عنه، ثم قال: ورواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس.

(٤) هو الصحابي الجليل خالد بن الوليد سيف الله، وسيف رسوله، أحد الشجعان الأبطال، حضر ما يقارب مائة غزوة في سبيل الله. مات في خلافة عمر.

عن أبي واقد الليثي قال: ....

في هذه الأزمنة عند ضرائح الأموات وفي المشاهد.

وأما (مَناة) فكانت بالمشلّل[١] عند قُديد، بين مكة والمدينة، وكانت خزاعة والأوس والخزرج يعظمونها ويهلون منها للحج، وأصل اشتقاقها: من اسم الله المنان، وقيل: لكثرة ما يُمنَى - أي يُراق - عندها من الدماء للتبرك بها.

قال البخاري رحمه الله في حديث عروة عن عائشة رضي الله عنها: «إنها صنم بين مكة والمدينة»[٢] قال ابن هشام[٣]: «فبعث رسول الله ﷺ علياً فهدمها عام الفتح» فمعنى الآية كما قال القرطبي: أن فيها حذفاً تقديره: أفرأيتم هذه الآلهة؛ أنفعت أو ضرت حتى تكون شركاء لله تعالى؟

وقوله: ﴿أَلَكُمُ ٱلذَّكَرُ وَلَهُ ٱلْأُنثَىٰ ۝٢١﴾؟ قال ابن كثير: أتجعلون له ولداً وتجعلون ولده أنثى وتختارون لكم الذكور؟ قوله: ﴿تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰٓ ۝٢٢﴾ أي جور وباطلة، فكيف تقاسمون ربكم هذه القسمة التي لو كانت بين مخلوقين كانت جوراً وسفهاً فتنزهون أنفسكم عن الإناث وتجعلونهن لله تعالى. وقوله: ﴿إِنْ هِىَ إِلَّآ أَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوهَآ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُم﴾ أي من تلقاء أنفسكم ﴿مَّآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَٰنٍ﴾ أي من حجة ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ﴾ أي ليس لهم مستند إلا حسن ظنهم بآبائهم الذين سلكوا هذا المسلك الباطل قبلهم ﴿وَمَا تَهْوَى ٱلْأَنفُسُ﴾ وإلا حظ أنفسهم في رياستهم وتعظيم آبائهم الأقدمين. قوله: ﴿وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ ٱلْهُدَىٰٓ﴾ قال ابن كثير: ولقد أرسل الله تعالى إليهم الرسل بالحق المنير والحجة القاطعة، ومع هذا ما اتبعوا ما جاؤوهم به ولا انقادوا له اهـ.

ومطابقة الآيات للترجمة من جهة أن عباد هذه الأوثان إنما كانوا يعتقدون حصول البركة منها بتعظيمها ودعائها والاستعانة بها والاعتماد عليها في حصول ما يرجونه منها ويأملونه ببركتها وشفاعتها وغير ذلك؛ فالتبرك بقبور الصالحين كاللات؛ وبالأشجار كالعزى ومناة من ضمن فعل أولئك المشركين مع تلك الأوثان، فمن فعل مثل ذلك واعتقد في قبر أو حجر أو شجر فقد ضاهى عبّاد هذه الأوثان فيما كانوا يفعلونه معها من هذا الشرك؛ على أن الواقع من هؤلاء المشركين مع معبوديهم أعظم مما وقع من أولئك. فالله المستعان.

قوله: (عن أبي واقد الليثي[٤] قال:

---

(١) قال الحافظ في «الفتح» ٨/ ٦١٣: المُشلّل ـ بفتح المعجمة واللام الثقيلة ثم لام ثانية ـ وهو موضع من قديد من ناحية البحر، وهو الجبل الذي يهبط منه إليها. اهـ.

(٢) موقوف. أخرجه البخاري ٤٨٦١ عن عائشة موقوفاً.

(٣) صوابه: هشام بن الكلبي المؤرخ كما في «فتح الباري» ٨/ ٦١٢، وكذا في القرطبي ١٧/ ٩٩. ويؤكد ذلك أن المصنف إنما نقله عن القرطبي. والله أعلم.

(٤) هو الصحابي الجليل الحارث بن عوف، أسلم قبل الفتح. قيل: مات سنة: ٦٨هـ، وقيل: ٨٥هـ. انظر «سير أعلام النبلاء»: ٢/ ٥٧٤.

«خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حُنين ونحن حُدَثاءُ عهد بكفر، وللمشركين سِدرة يَعكفون عندها

---

[١١٥] **خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حُنين، ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدْرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم، يقال لها: ذات أنواط، فمررنا بسدرة، فقلنا: يا رسول الله: اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر إنها السنن قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿اجْعَل لَّنَا إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ۚ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨] لتركبنَّ سنن من كان قبلكم» رواه الترمذي وصححه)**.

(أبو واقد) اسمه الحارث بن عوف. وفي الباب:

[١١٦] عن أبي سعيد

[١١٧] وأبي هريرة. قاله الترمذي.

وقد رواه(١) أحمد وأبو يعلى وابن أبي شيبة والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني بنحوه.

قوله: **(عن أبي واقد)** قد تقدم ذكر اسمه في قول الترمذي، وهو صحابي مشهور. مات سنة ثمان وستين وله خمس وثمانون سنة.

قوله: **(خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين)** وفي حديث عمرو بن عوف(٢) وهو عند ابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني قال: «غزونا مع رسول الله ﷺ يوم الفتح، ونحن ألف ونيف، حتى إذا كنا بين حنين والطائف ـ» الحديث.

قوله: **(ونحن حدثاء عهد بكفر)** أي قريبٌ عهدنا بالكفر، ففيه دليل على أن غيرهم ممن تقدم إسلامه من الصحابة لا يجهل هذا، **(وأن المنتقل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا يأمن أن يكون في قلبه بقية من تلك العادة)**. ذكره المصنف رحمه الله.

قوله: **(وللمشركين سدرة يعكفون عندها)** العكوف هو الإقامة على الشيء في المكان، ومنه قول

---

[١١٥] صحيح. أخرجه الترمذي ٢١٨٠، وأحمد ٥/ ٢١٨.

[١١٦] صحيح. مراد المصنف ما أخرجه البخاري ٣٤٥٦ و٧٣٢٠، ومسلم ٢٦٦٩، وأحمد ٣/ ٩٤، عن أبي سعيد: أن رسول الله ﷺ قال: «لتتبعنَّ سنن من كان قبلكم شبراً بشبر، وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضبٍّ تبعتموهم. قلنا: يا رسول الله اليهود والنصارىٰ؟ قال: فمن؟». هذا لفظ البخاري في روايته الثانية.

[١١٧] صحيح. مراد المصنف ما أخرجه البخاري ٧٣١٩، وأحمد ٢/ ٣٣٦ كلاهما من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شبراً بشبر وذراعاً بذراع. فقيل: يا رسول الله كفارس والروم؟ قال: ومن الناسُ إلا أولئك؟».

---

(١) يعود الضمير في رواه إلى حديث أبي واقد الليثي المتقدم، لا إلى حديث أبي سعيد وأبي هريرة كما هو ظاهر سياق المصنف. فتنبه والله الموفق.

(٢) هو أبو واقد الليثي. وسبب ذلك الاختلاف في اسمه ونسبه قال في «التقريب»: هو الحارث بن مالك، قيل: ابن عوف. وقيل: عوف بن الحارث. وذكره ابن حجر في مكان آخر فقال: الحارث بن عون، أبو واقد الليثي.

ويَنوطون بها أسلحتهم يقال لها: ذاتُ أنواط، فمررنا بسدرة؛ فقلنا؛ يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال رسول الله ﷺ: الله أكبر، إنها السنن. قلتم ـ والذي نفسي بيده ـ كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿ٱجْعَل لَّنَآ إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨]

الخليل عليه السلام: ﴿مَا هَٰذِهِ ٱلتَّمَاثِيلُ ٱلَّتِيٓ أَنتُمْ لَهَا عَٰكِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٥٢] وكان عكوف المشركين عند تلك السدرة تبركاً بها وتعظيماً لها. وفي حديث عمرو «كان يناط بها السلاح فسميت ذات أنواط، وكانت تعبد من دون الله».

قوله: **(وينوطون بها أسلحتهم)** أي يعلقونها عليها للبركة.

قلت: ففي هذا بيان أن عبادتهم لها بالتعظيم والعكوف والتبرك، وبهذه الأمور الثلاثة عبدت الأشجار ونحوها.

قوله: **(فقلنا: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط)** قال أبو السعادات: سألوه أن يجعل لهم مثلها فنهاهم عن ذلك. وأنواط: جمع نوط وهو مصدر سمي بها المنوط[1]. ظنوا أن هذا أمر محبوب عند الله وقصدوا التقرب به، وإلا فهم أجل قدراً من أن يقصدوا مخالفة النبي ﷺ.

قوله: **(فقال رسول الله ﷺ: الله أكبر)** وفي رواية **(سبحان الله)** والمراد تعظيم الله تعالى وتنزيهه عن هذا الشرك بأي نوع كان مما لا يجوز أن يطلب أو يقصد به غير الله، وكان النبي ﷺ يستعمل التكبير والتسبيح في حال التعجب تعظيماً لله وتنزيهاً له إذا سمع من أحد ما لا يليق بالله مما فيه هَضْم للربوبية أو الإلهية.

قوله: **(إنها السنن)** بضم السين أي الطرق.

قوله: **(قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿ٱجْعَل لَّنَآ إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ﴾)** شبه مقالتهم هذه بقول بني إسرائيل، بجامع أن كلاً طلب أن يجعل له ما يألهه ويعبده من دون الله، وإن اختلف اللفظان. فالمعنى واحد، فتغيير الاسم لا يغير الحقيقة.

ففيه الخوف من الشرك، وأن الإنسان قد يستحسن شيئاً يظن أنه يقربه إلى الله، وهو أبعد ما يبعده من رحمته ويقربه من سخطه؛ ولا يعرف هذا على الحقيقة إلا من عرف ما وقع في هذه الأزمان من كثير من العلماء والعباد مع أرباب القبور، من الغلو فيها وصرف جل العبادة لها، ويحسبون أنهم على شيء وهو الذنب الذي لا يغفره الله.

قال الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل الشافعي المعروف بابن أبي شامة في كتاب **«البدع والحوادث»**: ومن هذا القسم أيضاً ما قد عَمَّ الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعُمد وإسراج مواضع مخصوصة في كل بلد؛ يحكي لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحداً ممن شهر بالصلاح والولاية، فيفعلون ذلك ويحافظون عليه مع تضييعهم لفرائض الله تعالى وسننه،

---

(١) هنا ينتهي كلام أبي السعادات ابن الأثير، وفيه: «سمي به المنوط».

لتَركبن سنن من قبلكم» رواه الترمذي وصححه.

ويظنون أنهم متقربون بذلك؛ ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الأماكن في قلوبهم فيعظمونها، ويرجون الشفاء لمرضاهم وقضاء حوائجهم بالنذر لها، وهي من عيون وشجر وحائط وحجر. وفي مدينة دمشق من ذلك مواضع متعددة كعوينة الحمى خارج باب توما، والعمود المخلق داخل باب الصغير، والشجرة الملعونة خارج باب النصر في نفس قاعة الطريق، سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها، فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث. انتهى[١].

وذكر ابن القيم رحمه الله نحو ما ذكره أبو شامة، ثم قال: فما أسرع أهل الشرك إلى اتخاذ الأوثان من دون الله ولو كانت ما كانت، ويقولون: إن هذا الحجر وهذه الشجرة وهذه العين تقبل النذر؛ أي تقبل العبادة من دون الله؛ فإن النذر عبادة وقربة يتقرب بها الناذر إلى المنذور له، وسيأتي ما يتعلق بهذا الباب عند قوله ﷺ:

[١١٨] «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد».

وفي هذه الجملة من الفوائد: أن ما يفعله من يعتقد في الأشجار والقبور والأحجار من التبرك بها والعكوف عندها والذبح لها هو الشرك، ولا يغتر بالعوام والطَّغام[٢]، ولا يستبعد كون الشرك بالله تعالى يقع في هذه الأمة، فإذا كان بعض الصحابة ظنوا ذلك حسناً وطلبوه من النبي ﷺ حتى بيّن لهم أن ذلك كقول بني إسرائيل: ﴿ٱجۡعَل لَّنَآ إِلَٰهٗا كَمَا لَهُمۡ ءَالِهَةٞۚ﴾ [الأعراف: ١٣٨] فكيف لا يخفى على من دونهم في العلم والفضل بأضعاف مضاعفة مع غلبة الجهل وبُعد العهد بآثار النبوة؟! بل خفي عليهم عظائم الشرك في الإلهية والربوبية، فأكثروا فعله واتخذوه قربة.

وفيها: أن الاعتبار في الأحكام بالمعاني لا بالأسماء، ولهذا جعل النبي ﷺ طلبتهم كطلبة بني إسرائيل، ولم يلتفت إلى كونهم سموها ذات أنواط. فالمشرك مشرك وإن سمى شركه ما سماه. كمن يسمي دعاء الأموات والذبح والنذر لهم ونحو ذلك تعظيماً ومحبة، فإن ذلك هو الشرك وإن سماه ما سماه. وقس على ذلك.

قوله: **(لتركبن سَنن من كان قبلكم)** بضم الموحدة وضم السين أي طرقهم ومناهجهم. وقد يجوز فتح السين على الإفراد أي طريقهم. وهذا خبر صحيح. والواقع من كثير من هذه الأمة يشهد له.

---

[١١٨] سيأتي تخريجه برقم: ٢٠٤.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي ما ملخصه: وفي مصر كذلك من هذه القبور المنامية ونحوها كقبر الحسين، وزينب رضي الله عنهما، وكثير مما يسمىٰ: بالأربعين، بناء على عقيدة أخبث من عقيدة أهل الجاهلية الأولى، وهي عقيدة أن الوليّ يتشكل في أربعين جسماً. وزعم الدباغ أن للولي ثلاثمائة وستون جسماً اهـ.

(٢) الطَّغام: بفتح الطاء والتشديد: أوغاد الناس.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية النجم.

الثانية: معرفة صورة الأمر الذي طلبوا.

الثالثة: كونهم لم يفعلوا.

الرابعة: كونهم قصدوا التقرب إلى الله بذلك، لظنهم أنه يحبه.

الخامسة: أنهم إذا جهلوا هذا فغيرهم أولى بالجهل.

السادسة: أن لهم من الحسنات والوعد بالمغفرة ما ليس لغيرهم.

السابعة: أن النبي ﷺ لم يعذرهم في الأمر بل رد عليهم بقوله: «الله أكبر، إنها السنن؛ لتتبعن سنن مَن كان قبلكم» فغلّظ الأمر بهذه الثلاث.

الثامنة: الأمر الكبير، وهو المقصود: أنه أخبر أن طَلِبتهم كطَلِبة بني إسرائيل لما قالوا لموسى ﴿ٱجۡعَل لَّنَآ إِلَٰهٗا﴾.

التاسعة: أن نفيَ هذا من معنى «لا إله إلا الله» مع دِقته وخفائه على أُولئك.

العاشرة: أنه حلف على الفُتيا، وهو لا يحلف إلا لمصلحة.

وفيه عَلم من أعلام النبوة من حيث إنه وقع كما أخبر به ﷺ.

وفي الحديث: النهي عن التشبه بأهل الجاهلية وأهل الكتاب فيما كانوا يفعلونه إلا ما دلّ الدليل على أنه من شريعة محمد ﷺ.

قال المصنف رحمه الله: **(وفيه التنبيه على مسائل القبر، أما: مَن رَبُّك؟ فواضح. وأما: من نبيك؟ فمن إخباره بأنباء الغيب. وأما: ما دينك؟ فمن قولهم: اجعل لنا إلهاً إلخ. وفيه: أن الشرك لا بد أن يقع في هذه الأمة خلافاً لمن ادعى خلاف ذلك، وفيه الغضب عند التعليم، وأن ما ذم الله به اليهود والنصارى فإنه قاله لنا لنحذره)** قاله المصنف رحمه الله.

وأما ما ادعاه بعض المتأخرين من أنه يجوز التبرك بآثار الصالحين فممنوع من وجوه:

منها: أن السابقين الأولين من الصحابة ومَن بعدهم لم يكونوا يفعلون ذلك مع غير النبي ﷺ، لا في حياته ولا بعد موته، ولو كان خيراً لسبقونا إليه، وأفضل الصحابة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم. وقد شهد لهم رسول الله ﷺ فيمن شهد له بالجنة؛ وما فعله أحد من الصحابة والتابعين مع أحد من هؤلاء السادة، ولا فعله التابعون مع ساداتهم في العلم والدين وهم الأسوة، فلا يجوز أن يقاس على رسول الله ﷺ أحدٌ من الأمة، وللنبي ﷺ في حال الحياة خصائص كثيرة لا يصلح أن يشاركه فيها غيره.

ومنها: أن في المنع عن ذلك سداً لذريعة الشرك كما لا يخفى.

الحادية عشرة: أن الشرك فيه أكبر وأصغر، لأنهم لم يرتدّوا بهذا.

الثانية عشرة: قولهم «ونحن حُدَثاء عهد بكفر» فيه أن غيرهم لا يجهل ذلك.

الثالثة عشرة: التكبير عند التعجب، خلافاً لمن كرهه.

الرابعة عشرة: سد الذرائع.

الخامسة عشرة: النهي عن التشبّه بأهل الجاهلية.

السادسة عشرة: الغضب عند التعليم.

السابعة عشرة: القاعدة الكلية لقوله: «إنها السنن».

الثامنة عشرة: أن هذا عَلم من أعلام النبوة، لكونه وقع كما أخبر.

التاسعة عشرة: أن ما ذمّ الله به اليهود والنصارى في القرآن أنه لنا.

العشرون: أنه متقرّرٌ عندهم أن العبادات مبناها على الأمر، فصار فيه التنبيه على مسائل القبر، أما «مَنْ ربك»؟ فواضح. وأما «مَن نبيك؟» فمن إخباره بأنباء الغيب. وأما «ما دينك؟» فمن قولهم «اجعل لنا» إلى آخره.

الحادية والعشرون: أن سُنة أهل الكتاب مذمومة كسنّة المشركين.

الثانية والعشرون: أن المنتقل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا يؤمن أن يكون في قلبه بقية من تلك العادة، لقولهم: ونحن حدثاء عهد بكفر.

باب
(ما جاء في الذبح لغير الله)

وقول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَٰلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾﴾ [الأنعام: ١٦٢ ـ ١٦٣].

وقوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴿٢﴾﴾ [العصر: ٢].

قوله: (**باب: ما جاء في الذبح لغير الله**) أي من الوعيد وأنه شرك بالله.

قوله: (**وقول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ﴾** [الأنعام: ١٦٢، ١٦٣] **الآية**).

قال ابن كثير: يأمره الله تعالى أن يخبر المشركين الذين يعبدون غيرالله ويذبحون له: بأنه أخلص لله صلاته وذبيحته، لأن المشركين يعبدون الأصنام ويذبحون لها، فأمره الله تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه والإقبال بالقصد والنية والعزم على الإخلاص لله تعالى. قال مجاهد: النسك: الذبح في الحج والعمرة. وقال الثوري عن السدي عن سعيد بن جبير: ونسكي ذبحي. وكذا قال الضحاك. وقال غيره ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ أي وما آتيه في حياتي وما أموت عليه من الإيمان والعمل

....

الصالح ﴿لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾ خالصاً لوجهه ﴿لَا شَرِيكَ لَهُۥۖ وَبِذَٰلِكَ﴾ الإخلاص ﴿أُمِرۡتُ وَأَنَا۠ أَوَّلُ ٱلۡمُسۡلِمِينَ﴾ أي من هذه الأمة، لأن إسلام كل نبي متقدم. قال ابن كثير: وهو كما قال، فإن جميع الأنبياء قبله كانت دعوتهم إلى الإسلام، وهو عبادة الله وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن قَبۡلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيٓ إِلَيۡهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعۡبُدُونِ ﴿٢٥﴾﴾ [الأنبياء: ٢٥] وذكر آيات في هذا المعنى.

ووجه مطابقة الآية للترجمة: أن الله تعالى تعبّد عباده بأن يتقربوا إليه بالنسك، كما تعبّدهم بالصلاة وغيرها من أنواع العبادات، فإن الله تعالى أمرهم أن يخلصوا جميع أنواع العبادة له دون كل ما سواه، فإذا تقربوا إلى غير الله بالذبح أو غيره من أنواع العبادة فقد جعلوا لله شريكاً في عبادته، وهو ظاهر في قوله: (**لا شريك له**) نفى أن يكون لله تعالى شريك في هذه العبادات؛ وهو بحمد الله واضح.

(**قوله**: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنۡحَرۡ ﴿٢﴾﴾ [الكوثر: ٢] قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: أمره الله أن يجمع بين هاتين العبادتين، وهما الصلاة والنسك، الدالتان على القرب والتواضع والافتقار وحسن الظن، وقوة اليقين، وطمأنينة القلب إلى الله وإلى عِدَته، عكسَ حال أهل الكِبْر والنُّفرة، وأهل الغِنَى عن الله الذين لا حاجة لهم في صلاتهم إلى ربهم، والذين لا ينحرون له خوفاً من الفقر، ولهذا جمع بينهما في قوله: ﴿قُلۡ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ الآية، والنُسك الذبيحة لله تعالى ابتغاء وجهه، فإنهما أجلّ ما يُتقرّب به إلى الله، فإنه أتى فيهما بالفاء الدالة على السبب؛ لأن فعل ذلك سبب للقيام بشكر ما أعطاه الله تعالى من الكوثر، وأجلُّ العبادات البدنية الصلاة؛ وأجل العبادات المالية النحرُ، وما يجتمع للعبد في الصلاة لا يجتمع له في غيرها، كما عرفه أربابُ القلوب الحية؛ وما يجتمع له في النحر إذا قارنه الإيمان والإخلاص من قوة اليقين وحسن الظن: أمر عجيب، وكان النبي ﷺ كثير الصلاة، كثير النحر اهـ.

قلت: وقد تضمنت الصلاة من أنواع العبادات كثيراً، فمن ذلك الدعاء والتكبير، والتسبيح والقراءة، والتسميع والثناء، والقيام والركوع، والسجود والاعتدال؛ وإقامة الوجه لله تعالى، والإقبال عليه بالقلب؛ وغير ذلك مما هو مشروع في الصلاة؛ وكل هذه الأمور من أنواع العبادة التي لا يجوز أن يُصرف منها شيء لغير الله، وكذلك النسك يتضمن أموراً من العبادة كما تقدم في كلام شيخ الإسلام، رحمه الله تعالى.

قوله: (**وعن علي بن أبي طالب قال:**

[١١٩] «حدثني رسول الله ﷺ بأربع كلمات:

لعن الله من ذبح لغير الله؛ ولعن الله من لعن والديه؛ ولعن الله من آوى مُحدِثاً؛ ولعن الله من غيّر

---

[١١٩] صحيح. أخرجه مسلم ١٩٧٨ ح٤٣ ـ ٤٤ ـ ٤٥، والبخاري في «الأدب المفرد» ١٧، والنسائي ٧/ ٢٣٢، وأحمد ١/ ١١٨ ـ ١٥٢.

عن علي رضي الله عنه قال: «حدثني رسول الله ﷺ بأربع كلمات: لعن الله مَن ذبح لغير الله،

منار الأرض» رواه مسلم من طرق) وفيه قصة.

ورواه الإمام أحمد كذلك عن أبي طفيل قال:

[١٢٠] «قلنا لعلي: أخبرنا بشيء أسرّه إليك رسول الله ﷺ فقال: ما أسرّ إليّ شيئاً كتمه الناس؛ ولكن سمعته يقول: لعن الله من ذبح لغير الله، ولعن الله من آوى محدثاً، ولعن الله من لعن والديه، ولعن الله من غيّر تخوم الأرض» يعني المنار.

و(**علي بن أبي طالب**): هو الإمام أمير المؤمنين، أبو الحسن، الهاشمي، ابن عم النبي ﷺ وزوج ابنته فاطمة الزهراء؛ كان من أسبق السابقين الأولين ومن أهل بدر وبَيعة الرضوان، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة، ورابع الخلفاء الراشدين، ومناقبه مشهورة رضي الله عنه، قتله ابن ملجم الخارجي في رمضان سنة أربعين.

قوله: (**لعن الله**) اللعن: البعدُ عن مظانِّ الرحمةِ ومواطنها. قيل: واللعين والملعون من حَقّت عليه اللعنة؛ أو دُعِيَ عليه بها. قال أبو السعادات: أصل اللعن: الطرد والإبعاد من الله، ومن الخلق السب والدعاء.

قال شيخ الإسلام رحمه الله ما معناه: إن الله تعالى يلعن من استحق اللعنة بالقول، كما يصلّي سبحانه على من استحق الصلاة من عباده. قال تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلَٰٓئِكَتُهُۥ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ ۚ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُۥ سَلَٰمٌ﴾ [الأحزاب: ٤٣، ٤٤] وقال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَٰفِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾﴾ [الأحزاب: ٦٤] وقال: ﴿مَّلْعُونِينَ ۖ أَيْنَمَا ثُقِفُوٓا۟ أُخِذُوا۟ وَقُتِّلُوا۟ تَقْتِيلًا ﴿٦١﴾﴾ [الأحزاب: ٦١] والقرآن كلامه تعالى، أوحاه إلى جبريل عليه السلام وبَلّغه رسولَه محمداً ﷺ، وجبريل سمعه منه كما سيأتي في الصلاة إن شاء الله تعالى، فالصلاة ثناء الله تعالى كما تقدم، فالله تعالى هو المصلّي وهو المثيب، كما دل على ذلك الكتاب والسنة؛ وعليه سلف الأمة. قال الإمام أحمد رحمه الله: «لم يزل الله متكلماً إذا شاء».

قوله: (**من ذبح لغير الله**) قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: ﴿وَمَآ أُهِلَّ بِهِۦ لِغَيْرِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ١٧٣] ظاهره: أنه ما ذبح لغير الله، مثل أن يقول: هذا ذبيحة لكذا. وإذا كان هذا هو المقصود فسواء لفظ به أو لم يلفظ، وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبحه للحم وقال فيه: باسم المسيح أو نحوه[1]، كما أن ما ذبحناه متقربين به إلى الله كان أزكى وأعظم مما ذبحناه للحم وقلنا عليه: بسم الله، فإذا حرم

---

[١٢٠] صحيح. أخرجه أحمد ١/١٠٨ وإسناده صحيح على شرط مسلم، وهو متصل. وانظر ما قبله.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي: وكذلك أيضاً ما يسمى من الطعام والشراب أو غيره نذراً أو قربة لغير الله، فكل طعام يصنع ليوزع على العاكفين عند هذه القبور والطواغيت.

قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قوله: (وكذلك أيضاً ما يسمى من الطعام...) إلخ أقول: هذا المقام فيه =

لعن الله مَن لعن والديه، ....

ما قيل فيه باسم المسيح أو الزهرة، فلأن يحرم ما قيل فيه لأجل المسيح أو الزهرة أو قصد به ذلك أولى، فإن العبادة لغير الله أعظم كفراً من الاستعانة بغير الله. وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقرباً إليه يحرم وإن قال فيه: باسم الله؛ كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الأمة الذين يتقربون إلى الكواكب بالذبح والبخور ونحو ذلك وإن كان هؤلاء مرتدين لا تباح ذبيحتهم بحال، لكن يجتمع في الذبيحة مانعان، الأول: أنه مما أُهلّ به لغير الله. والثاني: أنها ذبيحة مرتد. ومن هذا الباب: ما يفعله الجاهلون بمكة من الذبح للجن، ولهذا روي عن النبي ﷺ

[١٢١] أنه نهى عن ذبائح الجن. اهـ.

قال الزمخشري: كانوا إذا اشتروا داراً أو بنوها أو استخرجوا عيناً ذبحوا ذبيحة خوفاً أن تصيبهم الجن؛ فأضيفت إليهم الذبائح لذلك.

وذكر إبراهيم المروزي[1]: أن ما ذبح عند استقبال السلطان تقرباً إليه، أفتى أهل بُخارَى بتحريمه؛ لأنه مما أُهل به لغير الله.

قوله: **(لعن الله من لعن والديه)** يعني أباه وأمه وإن عَلَيَا. وفي «**الصحيح**»: أن رسول الله ﷺ قال:

[١٢٢] «من الكبائر شَتْم الرجل والديه، قالوا: يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه؟ قال:

---

[١٢١] باطل. أخرجه ابن حبان في «الضعفاء» ٢/ ١٩ من حديث أبي هريرة وقال: فيه عبد الله بن أذينة، منكر الحديث جداً، وله نسخة لا يحل ذكرها إلا على سبيل القدح اهـ.

= تفصيل: فإن كان المراد من ذلك أن هذا الشرك لكونه عبادة لغير الله وتقرباً إليه فهذا صحيح، لأنه لا يجوز لأحد أن يعبد غير الله بشيء من العبادات، لا نبياً ولا غيره، ولا ريب أن تقديم الطعام والشراب والنقود وغير ذلك للأموات من الأنبياء والأولياء أو غيرهم أو للأصنام ونحوها رغبة ورهبة داخل في عبادة غير الله لأن العبادة لله هي ما أمر الله به ورسوله، وأما إن كان مراد الشيخ حامد أن النقود والطعام والشراب والحيوانات الحية التي قدمها ملاكها للأنبياء والأولياء وغيرهم يحرم أخذها والانتفاع بها فذلك غير صحيح لأنها أموال ينتفع بها قد رغب عنها أهلها وليست في حكم الميتة، فوجب أن تكون مباحة لمن أخذها كسائر الأموال التي تركها أهلها لمن أرادها، كالذي يتركه الذراع وجذاذ النخل من السنابل والتمر للفقراء، ويدل على ذلك أن النبي ﷺ أخذ الأموال التي في خزائن اللات، وقضى منها دين عروة بن مسعود الثقفي، ولم ير تقديمها للات مانعاً من أخذها عند القدرة عليها. ولكن يجب على من رأى من يفعل ذلك من الجهلة والمشركين أن ينكر عليه ويبين له أن ذلك من الشرك حتى لا يظن أن سكوته عن الإنكار أو أخذه لها إن أخذ منها شيئاً دليل على جوازها، وإباحة التقرب بها إلى غير الله سبحانه، ولأن الشرك أعظم المنكرات، فوجب إنكاره على من فعله لكن إذا كان الطعام مصنوعاً من لحوم ذبائح المشركين أو شحمها أو مرقها فإنه حرام لأن ذبيحتهم في حكم الميتة فتحرم وينجس بها ما خالطته من الطعام؛ بخلاف الخبز ونحوه ما لم يخالطه شيء من ذبائح المشركين فإنه حل لمن أخذه، وهكذا النقود ونحوها كما تقدم والله أعلم.

(١) هو إبراهيم بن أحمد المروزي، أبو إسحاق، فقيه، انتهت إليه رياسة الشافعية بالعراق بعد ابن سريج. من تصانيفه: «شرح مختصر المزني». مات سنة: ٣٤٠.

لعن الله من آوى مُحدِثاً، لعن الله مَن غيّر مَنار الأرض» رواه مسلم.

وعن طارق بن شهاب أن رسول الله ﷺ قال: ....

نعم يَسُبُّ أبا الرجل فيسب أباه، ويَسُبُّ أمّه فيسب أمّه».

قوله: **(لعن الله من آوى محدثاً)** أي منعه من أن يؤخذ منه الحق الذي وجب عليه. و«آوى» بفتح الهمزة ممدودة، أي ضمه إليه وحماه.

قال أبو السعادات: أويت إلى المنزل، وأويت غيري وآويته. وأنكر بعضهم المقصور المتعدي.

وأما «محدثاً» فقال أبو السعادات: يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول، فمعنى الكسر: مَنْ نَصر جانياً وآواه وأجاره من خصمه، وحال بينه وبين أن يُقْتَصّ منه. وبالفتح: هو الأمر المبتدَع نفسه، ويكون معنى الإيواء فيه الرضى به والصبر عليه؛ فإنه إذا رضي بالبدعة وأقر فاعلها ولم ينكر عليه فقد آواه.

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: هذه الكبيرة تختلف مراتبها باختلاف مراتب الحدث في نفسه، فكلما كان الحدث في نفسه أكبر كانت الكبيرة أعظم.

قوله: **(ولعن الله من غيّر منار الأرض)** بفتح الميم: علامات حدودها. قال أبو السعادات في **«النهاية»** ـ في مادة «تخم» ـ «ملعون من غيّر تخوم الأرض» أي معالمها وحدودها، واحدها تخم. قيل: أراد حدود الحرم خاصة، وقيل: هو عام في جميع الأرض، وأراد المعالم التي يُهتدى بها في الطريق. وقيل: هو أن يَدخل الرجل في ملك غيره فيقتطعه ظلماً. قال: ويروى «تخوم» بفتح التاء على الإفراد وجمعه تُخُم بضم التاء والخاء. اهـ.

وتغييرها: أن يقدمها أو يؤخرها، فيكون هذا من ظلم الأرض الذي قال فيه النبي ﷺ:

[١٢٣] «من ظَلم شبراً من الأرض طُوّقه يوم القيامة من سبع أرضين» ففيه جواز لعن أهل الظلم من غير تعيين. وأما لعن الفاسق المعين ففيه قولان: أحدهما: أنه جائز، اختاره ابن الجوزي(١) وغيره، والثاني: لا يجوز، اختاره أبو بكر عبد العزيز، وشيخ الإسلام.

قوله: **(وعن طارق بن شهاب أن رسول الله ﷺ قال:**

[١٢٤] «دخل الجنة رجل في ذباب، ودخل النار رجل في ذباب. قالوا: وكيف ذلك يا رسول

---

[١٢٢] صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٧٣، ومسلم ٩٠ من وجوه، وأبو داود ٥١٤١، والترمذي ١٩٠٢، وأحمد ٢/ ١٩٥ ـ ٢١٦، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

[١٢٣] صحيح. أخرجه البخاري ٢٤٥٢ و٣١٩٨، ومسلم ١٦١٠، والترمذي ١٤١٨، وأحمد ١/ ١٨٨، ١٨٩، من حديث سعيد بن زيد.

---

(١) هو الإمام الحافظ الناقد الفقيه أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي القرشي صاحب التصانيف. مات سنة: ٥٩٧هـ.

«دخل الجنةَ رَجل في ذُباب، ودخل النارَ رجل في ذباب، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: مر رجلان على قوم لهم صنم، لا يَجوزُه أحد حتى يُقرِّب له شيئاً، فقالوا لأحدهما: قرِّب، قال: ليس عِندي شيء أُقرِّب. قالوا له: قرِّب ولو ذُباباً. فقرَّب ذباباً، فخلّوا سبيله، فدخل النار. وقالوا

الله؟ قال: مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزه أحد حتى يقرِّب له شيئاً. قالوا لأحدهما: قرِّب. قال: ليس عندي شيء أُقرب. قالوا: قرب ولو ذباباً. فقرب ذباباً، فخلوا سبيله، فدخل النار. وقالوا للآخر: قرب، قال: ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل، فضربوا عنقه، فدخل الجنة» رواه أحمد).

قال ابن القيم رحمه الله: قال الإمام أحمد رحمه الله: حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن سليمان بن ميسرة عن طارق بن شهاب يرفعه قال: «دخل رجل الجنة في ذباب ـ الحديث».

و(**طارق بن شهاب**): هو البَجلي الأحمسي[1]، أبو عبد الله. رأى النبي ﷺ وهو رجل. قال البغوي: نزل الكوفة. وقال أبو داود: رأى النبي ﷺ ولم يسمع منه شيئاً. قال الحافظ: إذا ثبت أنه لقي النبي ﷺ فهو صحابي [على الراجح][2] وإذا ثبت أنه لم يسمع منه فروايته عنه مرسل صحابي وهو مقبول على الراجح. وكانت وفاته ـ على ما جزم به ابن حبان ـ سنة ثلاث وثمانين.

قوله: (**دخل الجنة رجل في ذباب**) أي من أجله.

قوله: (**قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله**) كأنهم تقالّوا ذلك، وتعجبوا منه، فبين لهم النبي ﷺ ما صَيّر هذا الأمر الحقير عندهم عظيماً يستحق هذا عليه الجنة، ويستوجب الآخر عليه النار.

قوله: (**فقال: مر رجلان على قوم لهم صنم**) الصنم ما كان منحوتاً على صورة، ويطلق عليه الوثن كما مر.

قوله: (**لا يجاوزه**) أي لا يمر به ولا يتعداه (**أحد حتى يقرب إليه شيئاً**) وإن قلّ.

قوله: (**قالوا له: قرب ولو ذباباً فقرب ذباباً فخلوا سبيله؛ فدخل النار**) في هذا بيان عظمة الشرك ولو في شيء قليل، وأنه يوجب النار كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ ٱلْجَنَّةَ وَمَأْوَىٰهُ ٱلنَّارُ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ﴾ [المائدة: ٧٢].

وفي هذا الحديث: التحذير من الوقوع في الشرك؛ وأن الإنسان قد يقع فيه وهو لا يدري أنه من الشرك الذي يوجب النار.

---

[١٢٤] رواه أحمد في كتاب «الزهد» ص(١٥) عن طارق بن شهاب عن سلمان الفارسي موقوفاً بإسناد صحيح. ولم أره في مسنده بعد البحث.

---

(١) وقع في الأصل «الأحمس» والمثبت من «التقريب» و«الإصابة».

(٢) زيادة من «الإصابة».

للآخر: قرِّب. فقال: ما كنت لأُقرِّب لأحد شيئاً دون الله عز وجل، فضربوا عنقه فدخل الجنة» رواه أحمد.

فيه مسائل: **الأولى**: تفسير ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾.

الثانية: تفسير ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرْ﴾.

الثالثة: البداءة بلعنة من ذبح لغير الله.

الرابعة: لعن من لعن والديه، ومنه أن تلعن والدَي الرجل فيلعن والديك.

الخامسة: لعن من آوى محدثاً، وهو الرجل يُحدث شيئاً يجب فيه حق لله، فيلتجئ إلى من يجيره من ذلك.

السادسة: لعن من غيّر منار الأرض، وهي المراسيم التي تفرِّق بين حقك وحق جارك، فتغيرها بتقديم أو تأخير.

السابعة: الفرق بين لعن المعيّن ولعن أهل المعاصي على سبيل العموم.

الثامنة: هذه القصة العظيمة، وهي قصة الذباب.

التاسعة: كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذي لم يقصده، بل فعله تخلصاً من شرهم.

العاشرة: معرفة قدر الشرك في قلوب المؤمنين كيف صبر ذلك على القتل ولم يوافقهم على طَلِبتهم مع كونهم لم يطلبوا إلا العمل الظاهر.

الحادية عشرة: أن الذي دخل النار مسلم، لأنه لو كان كافراً لم يقل: «دخل النار في ذباب».

الثانية عشرة: فيه شاهد للحديث الصحيح «الجنة أقرب إلى أحدكم من شِراك نعله، والنار مثل ذلك».

الثالثة عشرة: معرفة أن عمل القلب هو المقصود الأعظم، حتى عند عبدة الأوثان.

وفيه: أنه دخل النار بسبب لم يقصده ابتداء، وإنما فعله تخلصاً من شر أهل الصنم.

وفيه: أن ذلك الرجل كان مسلماً قبل ذلك، وإلا فلو لم يكن مسلماً لم يقل: دخل النار في ذباب.

وفيه: **(أن عمل القلب هو المقصود الأعظم حتى عند عبدة الأوثان)**، ذكره المصنف بمعناه.

قوله: **(وقالوا للآخر: قرب. قال: ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل)** ففيه بيان فضيلة التوحيد والإخلاص.

قال المصنف رحمه الله: **(وفيه معرفة قدر الشرك في قلوب المؤمنين كيف صبر على القتل ولم يوافقهم على طلبتهم مع كونهم لم يطلبوا منه إلا العمل الظاهر)**

باب
(لا يُذبح لله بمكان يُذبح فيه لغير الله)

وقوله الله تعالى: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًاۚ لَّمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَن تَقُومَ فِيهِۚ فِيهِ

قوله: **(باب: لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله)**(١).

«لا» نافية، ويحتمل أنها للنهي وهو أظهر.

قوله: **(وقول الله تعالى ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًاۚ﴾ الآية)** [التوبة: ١٠٨] قال المفسرون: إن الله تعالى نهى رسوله عن الصلاة في مسجد الضرار، والأمة تبع له في ذلك، ثم إنه تعالى حَثّه على الصلاة في مسجد قُباء الذي أُسس من أول يوم بني على التقوى؛ وهي طاعة الله ورسوله ﷺ، وجمعاً لكلمة المؤمنين، ومعقلاً ومنزلاً للإسلام وأهله، ولهذا جاء في الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال:

[١٢٥] «صلاة في مسجد قباء كعمرة». وفي «**الصحيح**»:

[١٢٦] «أن رسول الله ﷺ كان يزور قباء راكباً وماشياً» وقد صرح أن المسجد المذكور في الآية هو مسجد قباء جماعة من السلف، منهم ابن عباس، وعروة؛ وعطية، والشعبي، والحسن وغيرهم.

قلت: ويؤيده قوله في الآية: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَتَطَهَّرُواْۚ﴾ [التوبة: ١٠٨] وقيل: هو مسجد رسول الله ﷺ لحديث أبي سعيد قال:

[١٢٧] «تمارى رجلان في المسجد الذي أُسِّس على التقوى من أول يوم، فقال رجل: هو مسجد قُباء. وقال الآخر: هو مسجد رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «هو مسجدي هذا» رواه مسلم، وهو قول عمر وابنه وزيد بن ثابت وغيرهم.

قال ابن كثير: وهذا صحيح، ولا منافاة بين الآية والحديث، لأنه إذا كان مسجد قباء قد أسس على التقوى من أول يوم، فمسجد رسول الله ﷺ بطريق أولى، وهذا بخلاف مسجد الضرار الذي أسس على معصية الله كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُواْ مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ

---

[١٢٥] جيد. أخرجه الترمذي ٣٢٤، والنسائي ٢/ ٣٧، وابن ماجه ١٤١١، وأحمد ٣/ ٤٨٧، من حديث أُسَيد بن ظُهَير الأنصاري.

[١٢٦] صحيح. أخرجه البخاري ١١٩١ و١١٩٣ و١١٩٤، ومسلم ١٣٩٩ من وجوه، وأبو داود ٢٠٤٠، ومالك ١/ ١٦٧، وأحمد ٢/ ٤ ـ ٥ ـ ٣٠ ـ ٧٢ ـ والنسائي ٢/ ٣٧ من حديث ابن عمر.

[١٢٧] صحيح. أخرجه مسلم ١٣٩٨، والترمذي ٣٢٣ و٣٠٩٩، والنسائي ٢/ ٣٦، وأحمد ٣/ ٨ ـ ٢٣ ـ ٩١، واللفظ لأحمد والترمذي وغيرهما. ولمسلم معناه.

---

(١) قال في «قرة العيون» ص٧٣: أشار رحمه الله تعالى إلى ما كان الناس يفعلونه في نجد وغيرها قبل دعوتهم إلى التوحيد من ذبحهم للجنّ لطلب الشفعاء منهم لمرضاتهم، ويتخذون للذبح لهم مكاناً مخصوصاً في دورهم، فنفى الله سبحانه تعالى الشرك بهذه الدعوة الإسلامية.

رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَتَطَهَّرُوا وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُطَّهِّرِينَ ﴿١٠٨﴾﴾ [التوبة: ١٠٨].

عن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه قال: «نذر رجل أن ينحر إبلاً بِبُوانة، فسأل النبي ﷺ،

حَارَبَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَآ إِلَّا ٱلْحُسْنَىٰ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَٰذِبُونَ ﴿١٠٧﴾﴾ [التوبة: ١٠٧] فلهذه الأمور نهى الله نبيه عن القيام فيه للصلاة. وكان الذين بنوه جاؤوا إلى النبي ﷺ قبل خروجه إلى غزوة تبوك فسألوه أن يصلي فيه، وأنهم إنما بنوه للضعفاء وأهل العلة في الليلة الشاتية، فقال:

[١٢٨] «إنا على سفَر؛ ولكن إذا رجعنا إن شاء الله» فلما قفل عليه السلام راجعاً إلى المدينة؛ ولم يبق بينه وبينها إلا يوم أو بعضه، نزل الوحي بخبر المسجد، فبعث إليه فهدمه قبل قدومه إلى المدينة.

وجه مناسبة الآية للترجمة: أن المواضع المعدة للذبح لغير الله يجب اجتناب الذبح فيها لله، كما أن هذا المسجد لما أعد لمعصية الله صار محل غضب لأجل ذلك، فلا تجوز الصلاة فيه لله. وهذا قياس صحيح يؤيده حديث ثابت بن الضحاك الآتي.

قوله: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَتَطَهَّرُوا﴾ [التوبة: ١٠٧] روى الإمام أحمد وابن خزيمة وغيرهما عن عويم بن ساعدة الأنصاري(١):

[١٢٩] «أن النبي ﷺ أتاهم في مسجد قباء فقال: إن الله قد أحسن عليكم الثناء بالطهور في قصة مسجدكم، فما هذا الطهور الذي تطهرون به؟ فقالوا: والله يا رسول الله ما نعلم شيئاً إلا أنه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون أدبارهم من الغائط، فغسلنا كما غسلوا» وفي رواية عن جابر وأنس:

[١٣٠] «هو ذاك فعليكموه» رواه ابن ماجه وابن أبي حاتم والدارقطني والحاكم.

قوله: ﴿وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُطَّهِّرِينَ﴾ قال أبو العالية: إن الطهور بالماء لحسنٌ ولكنهم المتطهرون من الذنوب. وفيه إثبات صفة المحبة خلافاً للأشاعرة ونحوهم.

قوله: (عن ثابت بن الضحاك قال:

[١٣١] «نذر رجل أن ينحر إبلاً بِبُوانة، فسأل النبي ﷺ فقال:

---

[١٢٨] ذكره ابن هشام في «سيرته» ٤/ ١٢٥ عن ابن إسحاق بهذا السياق، وهو في «تفسير ابن كثير» ٢/ ٣٨٨. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٣/ ٢٧٦ ونسبه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس دون عجزه، ونسبه أيضاً لابن المنذر عن سعيد بن جبير.

[١٢٩] صحيح لشواهده. أخرجه أحمد ٣/ ٤٢٢، وابن خزيمة ٨٣.

[١٣٠] حسن. أخرجه ابن ماجه ٣٢٥، والدارقطني ١/ ٦٢، والحاكم ٢/ ٣٣٤.

[١٣١] صحيح. أخرجه أبو داود ٣٣١٣، وأخرجه أبو داود من حديث ميمونة بنت كردم برقم ٣٣١٤ بنحوه. وبنحوه

---

(١) عُويم بن ساعدة ـ بالتصغير ـ الأنصاري المدني صحابي شهد العقبة وبدراً ومات في خلافة عمر، وقيل: قبل ذلك.

فقال: هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد؟ قالوا: لا. قال: فهل كان فيها عيد من أعيادهم؟

هل كان فيها وَثَن من أوثان الجاهلية يعبد؟ قالوا: لا. قال: فهل كان فيها عيد من أعيادهم؟ قالوا: لا. فقال رسول الله ﷺ: أَوْفِ بنذرك، فإنه لا وفاء لنذرٍ في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم» رواه أبو داود، وإسناده على شرطهما).

قوله: **(عن ثابت بن الضحاك)** أي ابن خليفة الأَشْهَلي؛ صحابي مشهور، روى عنه أبو قِلابة وغيره. مات سنة أربع وستين.

قوله: **(ببوانة)** بضم الباء وقيل بفتحها. قال البغوي: موضع في أسفل مكة دون يلَملَم. قال أبو السعادات: هضبة من وراء يَنْبُع.

قوله: **(فهل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد)** فيه: **(المنع من الوفاء بالنذر إذا كان في المكان وثن ولو بعد زواله)**، قاله المصنف رحمه الله.

قوله: **(فهل كان فيها عيد من أعيادهم؟)** قال شيخ الإسلام رحمه الله(١): العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد عائد، إما بعود السنة أو الأسبوع أو الشهر أو نحو ذلك(٢) والمراد به هنا الاجتماع المعتاد من اجتماع أهل الجاهلية. فالعيد يجمع أموراً منها يوم عائد، كيوم الفطر ويوم الجمعة، ومنها اجتماع فيه، ومنها أعمال تتبع ذلك من العبادات والعادات، وقد يختص العيد بمكان بعينه، وقد يكون مطلقاً، وكل من هذه الأمور قد يسمى عيداً، فالزمان كقول النبي ﷺ في يوم الجمعة:

أيضاً ٣٣١٥ عن ميمونة بنت كردم عن أبيها كردم بن سفيان به، فهذه طرق ثلاث وأصحها أولها. وذكره ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» ص١٨٦ فقال: أصل هذا الحديث في «الصحيحين»، وهذا الإسناد على شرط «الصحيحين»، وإسناده كلهم ثقات مشاهير، وهو متصل. قال: وبوانة: موضع قريب من مكة.

---

(١) في كتاب «اقتضاء الصراط المستقيم» ص١٨٩.

(٢) قال الشيخ حامد الفقي: وهي التي يسميها الناس اليوم الموالد والذكرانات التي ملأت البلاد باسم الأولياء، وهي نوع من العبادة لهم. قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قوله: (وهي نوع من العبادة لهم...) إلخ أقول: هذا فيه إجمال والصواب التفصيل بأن يقال: من أقام المولد لقصد التقرب إلى صاحبه، ورجاء نفعه وبركته، أو لكي يدفع عن مقيم المولد بعض الضرر ونحو ذلك فهذا تعتبر إقامته المولد عبادة لصاحبه فإن دعاه مع ذلك أو استغاث به أو نذر له أو ذبح له أو فعل معه شيئاً من بقية أنواع العبادة صار ذلك شركاً إلى شرك، وهذا هو الذي يفعله الكثيرون ممن يقيم الموالد للنبي ﷺ، أو للحسين رضي الله عنه أو للبدوي أو غيرهم. أما من أقام المولد لقصد التقرب إلى الله سبحانه ظناً منه أن ذلك من العبادات التي يحبها الله، فهذا لا يكون عابداً لصاحب المولد إذا لم يقع منه شيء من الشرك في احتفال المولد، ولكنه قد أتى بدعة لم يشرعها الله سبحانه ولا رسوله ﷺ، ولا فعلها السلف الصالح رضي الله عنهم ولو كان قَصْدُهُ حسناً، لأن العبادات توقيفية لا يجوز الإتيان بشيء منها إلا بتشريع من الله ورسوله ﷺ، ولقد عظمت المصيبة بهذه الموالد، وحصل بها من الشرك والفساد ما لا يحصيه إلا الله عز وجل، فإنا لله وإنا إليه راجعون، ونسأل الله أن يصلح أحوال المسلمين، ويمنحهم الفقه في الدين، ويوفقهم لاتباع السنة وترك البدعة إنه سميع قريب اهـ.

قالوا: لا. فقال رسول الله ﷺ: أوفِ بنذرك، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله، ....

---

[١٣٢] «إن هذا يوم قد جعله الله للمسلمين عيداً»، والاجتماع والأعمال كقول ابن عباس:

[١٣٣] «شهدت العيد مع رسول الله ﷺ»، والمكان كقول النبي ﷺ:

[١٣٤] «لا تتخذوا قبري عيداً». وقد يكون لفظ العيد اسماً لمجموع اليوم والعمل فيه وهو الغالب، كقول النبي ﷺ:

[١٣٥] «دعهما يا أبا بكر فإن لكل قوم عيداً» انتهى.

قال المصنف: **(وفيه استفصال المفتي، والمنع من الوفاء بالنذر بمكان عيد الجاهلية ولو بعد زواله).**

قلت: وفيه سد الذريعة، وترك مشابهة المشركين، والمنع مما هو وسيلة إلى ذلك.

قوله: **(فأوف بنذرك)** هذا يدل على أن الذبح لله في المكان الذي يذبح فيه المشركون لغير الله، ـ أي في محل أعيادهم ـ معصية، لأن قوله: «فأوف بنذرك» تعقيب للوصف بالحكم بالفاء، وذلك يدل على أن الوصف سبب الحكم، فيكون سبب الأمر بالوفاء خلوه عن هذين الوصفين، فلما قالوا: «لا» قال «أوف بنذرك» وهذا يقتضي أن كون البقعة مكاناً لعيدهم، أو بها وثن من أوثانهم: مانع من الذبح بها ولو نذره. قاله شيخ الإسلام.

وقوله: **(فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله)** دليل على أن هذا نذر معصية لو قد وجد في المكان بعض الموانع. وما كان من نذر المعصية فلا يجوز الوفاء به بإجماع العلماء. واختلفوا هل تجب فيه كفارة يمين؟ على قولين، هما روايتان عن أحمد. أحدهما: يجب وهو المذهب، وروي عن ابن مسعود وابن عباس، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه؛ لحديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً:

[١٣٦] «لا نذر في معصية، وكفارته كفارة يمين» رواه أحمد وأهل «السنن»، واحتج به أحمد وإسحاق[1]. والثاني: لا كفارة عليه. وروي ذلك عن مسروق والشعبي والشافعي، لحديث الباب،

---

[١٣٢] حسن. أخرجه أحمد ٢/ ٣٠٣ ـ ٥٣٢، والطبراني في «الصغير» ٣٥٨، و«الأوسط» كما في «المجمع» ٢/ ١٧٢ من طرق عن أبي هريرة مرفوعاً.

[١٣٣] صحيح. أخرجه البخاري ٩٨ و٨٦٣ و٩٦٢ و٥٨٨٠، وأبو داود ١١٤٦، والنسائي ٣/ ١٩٢، وأحمد ١/ ٢٤٢ ـ ٣٦٨.

[١٣٤] صحيح. أخرجه أبو داود ٢٠٤٢، وأحمد ٢/ ٣٦٧، من حديث أبي هريرة، وإسناده على شرط مسلم لكن في حفظ عبد الله بن نافع الصائغ لين.

[١٣٥] صحيح. أخرجه البخاري ٩٤٩ و٩٥٢ و٩٨٧ و٢٩٠٧ و٣٥٣٠ و٣٩٣١، ومسلم ٨٩٢ من وجوه، والنسائي ٣/ ١٩٥ ـ ١٩٦ ـ ١٩٧، وابن ماجه ١٨٩٨، وأحمد ٦/ ٩٩ ـ ١٣٤ ـ ١٨٦ ـ ١٨٧، من حديث عائشة.

[١٣٦] حسن لشواهده. أخرجه أبو داود ٣٢٩٠، والترمذي ١٥٢٤ و١٥٢٥، والنسائي ٧/ ٢٦، ٢٧، وابن ماجه ٢١٢٥، وأحمد ٦/ ٢٤٧.

---

(١) هو الإمام الحافظ إسحاق بن إبراهيم بن راهويه قرين أحمد بن حنبل وصاحبه. مات سنة ٢٣٨هـ.

ولا فيما لا يملك ابن آدم» رواه أبو داود، وإسناده على شرطهما.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير قوله ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا﴾.

الثانية: أن المعصية قد تؤثر في الأرض، وكذلك الطاعة.

الثالثة: رد المسألة المشكِلة إلى المسألة البينة ليزول الإشكال.

الرابعة: استفصال المفتي إذا احتاج إلى ذلك.

الخامسة: أن تخصيص البقعة بالنذر لا بأس به إذا خلا من الموانع.

السادسة: المنع منه إذا كان فيه وثن من أوثان الجاهلية، ولو بعد زواله.

السابعة: المنع منه إذا كان فيه عيد من أعيادهم ولو بعد زواله.

الثامنة: أنه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة، لأنه نذر معصية.

التاسعة: الحذر من مشابهة المشركين في أعيادهم ولو لم يقصده.

العاشرة: لا نذر في معصية.

الحادية عشرة: لا نذر لابن آدم فيما لا يملك.

ولم يذكر فيه كفارة. وجوابه: أنه ذكر الكفارة في الحديث المتقدم[١]. والمطلق يحمل على المقيد[٢].

قوله: (**ولا فيما لا يملك ابن آدم**) قال في «**شرح المصابيح**»: يعني إذا أضاف النذر إلى معين لا يملكه بأن قال: إن شفى الله مريضي فلله عليّ أن أعتق عبد فلان ونحو ذلك. فأما إذا التزم في الذمة شيئاً بأن قال: إن شفى الله مَريضي فلله علي أن أعتق رقبة، وهو في تلك الحال لا يملكها ولا قيمتها، فإذا شُفي مريضه ثبت ذلك في ذمته.

قوله: (**رواه أبو داود وإسناده على شرطهما**) أي البخاري ومسلم.

و(**أبو داود**): اسمه سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد الأزدي السجستاني صاحب الإمام أحمد، ومصنف «**السنن**» و«**المراسيل**» وغيرهما، ثقة إمام حافظ من كبار العلماء. مات سنة خمس وسبعين ومائتين. رحمه الله تعالى.

---

(١) أي حديث عائشة.

(٢) المقيد هو ما فيه لفظ «وكفارته كفارة يمين» وهو حديث عائشة، والمطلق ليس فيه هذا اللفظ، وهو حديث ابن الضحاك، فحينئذٍ يعمل بالمقيد على أن فيه زيادة، وهي تشبه زيادة الثقة عند أهل الحديث، وهي مقبولة. والله أعلم.

باب
(من الشرك النذر لغير الله تعالى)

وقول الله تعالى: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ۝٧﴾ [الإنسان: ٧].

وقوله: ﴿وَمَا أَنفَقْتُم مِّن نَّفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُم مِّن نَّذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ [البقرة: ٢٧٠].

قوله: **(باب: من الشرك النذر لغير الله تعالى).**

أي لكونه عبادة يجب الوفاء به إذا نذره لله، فيكون النذر لغير الله تعالى شركاً في العبادة.

(وقوله تعالى: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ۝٧﴾ [الإنسان: ٧] فالآية دلت على وجوب الوفاء بالنذر ومدح من فعل ذلك طاعة لله ووفاء بما تقرب به إليه.

(وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنفَقْتُم مِّن نَّفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُم مِّن نَّذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ [البقرة: ٢٧٠].

قال ابن كثير: يخبر تعالى أنه عالم بجميع ما يعمله العاملون من الخيرات، من النفقات والمنذورات، وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أوفر الجزاء للعاملين ابتغاء وجهه اهـ.

إذا علمت ذلك: فهذه النذور الواقعة من عباد القبور، تقرباً بها إليهم ليقضوا لهم حوائجهم وليشفعوا لهم، كل ذلك شرك في العبادة بلا ريب، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَٰذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَٰذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَىٰ شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝١٣٦﴾ [الأنعام: ١٣٦].

قال شيخ الإسلام رحمه الله: وأما ما نذر لغير الله كالنذر للأصنام والشمس والقمر والقبور ونحو ذلك، فهو بمنزلة أن يحلف بغير الله من المخلوقات، والحالف بالمخلوقات لا وفاء عليه ولا كفارة، وكذلك الناذر للمخلوقات، فإن كلاهما شرك، والشرك ليس له حرمة، بل عليه أن يستغفر الله من هذا ويقول ما قال النبي ﷺ:

[١٣٧] من حلف وقال في حلفه: واللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله».

وقال فيمن نذر للقبور أو نحوها دُهْناً لتُنَوَّر به ـ ويقول: إنها تقبل النذر كما يقوله بعض الضالين ـ: وهذا النذر معصية باتفاق المسلمين لا يجوز الوفاء به، وكذلك إذا نذر مالاً للسَّدَنة أو المجاورين العاكفين بتلك البقعة، فإن فيهم شبهاً من السدنة التي كانت عند اللات والعزى ومناة، يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله. والمجاورون هناك فيهم شبه من الذين قال فيهم الخليل عليه السلام ﴿مَا هَٰذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٥٢] والذين اجتاز بهم موسى عليه السلام وقومه، قال تعالى: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَّهُمْ﴾ [الأعراف:

---

[١٣٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٦٠ و٦١٠٧ و٦٣٠١ و٦٦٥٠، ومسلم ١٦٤٧، وأبو داود ٣٢٤٧، والترمذي ١٥٤٥، والنسائي ٧/٧، وأحمد ٢/٣٠٩، وابن ماجه ٢٠٩٦، من حديث أبي هريرة بزيادة: «ومن قال لصاحبه: تعالَ أقامرك، فليتصدّق».

. . . .

١٣٨] فالنذر لأولئك السدنة والمجاورين في هذه البقاع نذر معصية. وفيه شبه من النذر لسدنة الصلبان والمجاورين عندها، أو لسدنة الأبداد[١] في الهند والمجاورين عندها.

وقال الرافعي في «**شرح المنهاج**»: وأما النذر للمشاهد التي على قبر ولي أو شيخ أو على اسم من حَلّها من الأولياء، أو تردد في تلك البقعة من الأولياء والصالحين، فإن قصد الناذر بذلك ـ وهو الغالب أو الواقع من قصود العامة ـ تعظيم البقعة والمشهد، أو الزاوية، أو تعظيم من دفن بها أو نسبت إليه، أو بنيت على اسمه، فهذا النذر باطل غير منعقد، فإن معتقدهم أن لهذه الأماكن خصوصيات، ويرون أنها مما يُدفع بها البلاء ويُستجلب بها النعماء، ويستشفى بالنذر لها من الأدواء، حتى إنهم ينذرون لبعض الأحجار لما قيل لهم: إنه استند إليها عبد صالح، وينذرون لبعض القبور السُرج والشموع والزيت، ويقولون: إنها تقبل النذر كما يقوله البعض، يعنون بذلك أنه يحصل به الغرض المأمول من شفاء مريض؛ أو قدوم غائب أو سلامة مال، وغير ذلك من أنواع نذر المجازاة، فهذا النذر على هذا الوجه باطل لا شك فيه، بل نذر الزيت والشمع ونحوهما للقبور باطل مطلقاً. ومن ذلك نذر الشموع الكثيرة العظيمة وغيرها لقبر الخليل عليه السلام ولقبر غيره من الأنبياء والأولياء؛ فإن الناذر لا يقصد بذلك الإيقاد على القبر إلا تبركاً وتعظيماً، ظاناً أن ذلك قربة، فهذا مما لا ريب في بطلانه، والإيقاد المذكور محرم، سواء انتفع به هناك منتفع أم لا.

قال الشيخ قاسم الحنفي[٢] في «**شرح درر البحار**»: النذر الذي ينذره أكثر العوام على ما هو مشاهد، كأن يكون للإنسان غائب أو مريض أو له حاجة؛ فيأتي إلى بعض الصلحاء ويجعل على رأسه سترة؛ ويقول: يا سيدي فلان إن رد الله غائبي أو عوفي مريضي، أو قضيت حاجتي فلك من الذهب كذا؛ أو من الفضة كذا، أو من الطعام كذا، أو من الماء كذا؛ أو من الشمع والزيت كذا، فهذا النذر باطل بالإجماع لوجوه؛ منها: أنه نذر لمخلوق، والنذر للمخلوق لا يجوز؛ لأنه عبادة، والعبادة لا تكون لمخلوق، ومنها أن المنذور له ميت، والميت لا يملك، ومنها أنه ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله، واعتقاد ذلك كفر، إلى أن قال: إذا علمت هذا فما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت وغيرها وينقل إلى ضرائح الأولياء تقرباً إليها فحرام بإجماع المسلمين. نقله عنه ابن نجيم[٣] في «**البحر الرائق**»؛ ونقله المرشدي في «**تذكرته**» وغيرهما عنه، وزاد: قد ابتلي الناس بهذا لا سيما في مولد البدوي[٤].

---

(١) البُدّ: بضم الباء الصنم معرّب ـ بتّ ـ والجمع بددة كقردة. وأبداد اسم لصنم من أصنام الهند، بل قيل: هو إله الوثنيين البوذيين في الهند.

(٢) هو الحافظ الفقيه الحنفي زين الدين قاسم بن قطلوبغا بن عبد الله المصري صاحب «تخريج أحاديث الاختيار» وغير ذلك. مات سنة ٨٧٩هـ.

(٣) هو العلامة الفقيه الحنفي زين العابدين بن نُجيم المصري صاحب «البحر الرائق في شرح كنز الدقائق». توفي سنة ٩٧٠هـ.

(٤) قال الشيخ حامد الفقي في تعليقه على «فتح المجيد» ما ملخصه: أحمد البدوي بطنطا لا يُعرف له تاريخ صحيح، =

وفي «الصحيح» عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «من نذر أن يُطيعَ الله فليُطعْه، ومَن نذر أن يَعْصِيَ الله فلا يَعصه».

وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي في الرد على من أجاز الذبح والنذر للأولياء: فهذا الذبح والنذر إن كان على اسم فلان فهو لغير الله؛ فيكون باطلاً. وفي التنزيل ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١٢١] ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ [الأنعام: ١٦٢ ـ ١٦٣] والنذر لغير الله إشراك مع الله، كالذبح لغيره.

قوله: (**وفي «الصحيح» عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال:**

[١٣٨] **«مَن نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»**).

قوله: (**في الصحيح**) أي «**صحيح البخاري**».

قوله: (**عن عائشة**) هي أم المؤمنين؛ زوج النبي ﷺ، وابنة الصديق رضي الله عنهما.

[١٣٩] تزوجها النبي ﷺ وهي ابنة سبع سنين؛ ودخل بها وهي ابنة تسع. وهي أفقه النساء مطلقاً؛ وهي أفضل أزواج النبي ﷺ إلا خديجة ففيها خلاف. ماتت سنة سبع وخمسين على الصحيح رضي الله عنها.

قوله: (**من نذر أن يطيع الله فليطعه**) أي فليفعل ما نذره من طاعة الله. وقد أجمع العلماء على أن من نذر طاعة لشرط يرجوه، كإن شفى الله مريضي فعليَّ أن أتصدق بكذا ونحو ذلك وجب عليه إن حصل له ما علق نذره على حصوله. وحكي عن أبي حنيفة: أنه لا يلزم الوفاء إلا بما جنسه واجب بأصل الشرع كالصوم، وأما ما ليس كذلك كالاعتكاف فلا يجب عليه الوفاء به.

قوله: (**ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه**) زاد الطحاوي[1] «وليكفر عن يمينه» وقد أجمع العلماء على أنه لا يجوز الوفاء بنذر المعصية.

قال الحافظ: اتفقوا على تحريم النذر في المعصية، وتنازعوا: هل ينعقد موجباً للكفارة أم لا؟

---

[١٣٨] صحيح. أخرجه البخاري ٦٦٩٦ و٦٧٠٠، وأبو داود ٣٢٨٩، والترمذي ١٥٢٦، والنسائي ٧/ ١٧، وابن ماجه ٢١٢٦، ومالك ٢/ ٤٧٦، وأحمد ٦/ ٣٦ ـ ٤١ ـ ٢٢٤.

[١٣٩] صحيح. يشير المصنف لما أخرجه البخاري ٣٨٩٤ و٣٨٩٦ و٥١٣٣ و٥١٣٤ و٥١٥٦ و٥١٥٨ و٥١٦٠، ومسلم ١٤٢٢، وأبو داود ٤٩٣٣ و٤٩٣٤ و٤٩٣٦ و٤٩٣٧، والنسائي ٦/ ٨٢ من حديث عائشة.

= واضطربت الأقوال فيه. والمشهور أنه كان جاسوساً لدولة الملثمين، وكان داهية في المكر والخديعة. تُقدم له النذور، ويجعل الفلاحون نصف أو ربع زروعهم وأنعامهم له، بل إن بعضهم يأتي بنصف مهر ابنته ويقول: هذا لك يا بدوي، ويقام له كل عام ثلاثة موالد من أنحاء مصر يجتمع فيها نحو ثلاث مائة ألف حاج اهـ بتصرف.

(١) هو الإمام الحافظ الفقيه أحمد بن محمد بن سلامة المصري صاحب التصانيف منها: «شرح معاني الآثار»، و«شرح مشكل الآثار»، و«العقيدة الطحاوية»، وغير ذلك، ومن طالع كتبه عرف قدره، وأقر له بالإمامة. ولد سنة ٢٢٩هـ ومات سنة ٣٢١هـ.

فيه مسائل:

الأولى: وجوب الوفاء بالنذر.

الثانية: إذا ثبت كونه عبادة لله فصرفه إلى غيره شرك.

الثالثة: أن نذر المعصية لا يجوز الوفاء به.

باب
(من الشرك الاستعاذة بغير الله)

وتقدم. وقد يستدل بالحديث على صحة النذر في المباح؛ كما هو مذهب أحمد وغيره، يؤيده ما رواه أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وأحمد والترمذي عن بريدة:

[١٤٠] «أن امرأة قالت: «يا رسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدُّف، فقال: أُوفي بنذرك». وأما نذر اللّجاج[١] والغضب فهو يمين عند أحمد، فيخير بين فعله وكفارة يمين، لحديث عمران بن حصين[٢] مرفوعاً:

[١٤١] «لا نذر في غضب، وكفارته كفارة يمين» رواه سعيد بن منصور[٣] وأحمد والنسائي، فإن نذر مكروهاً كالطلاق استحب أن يكفِّر ولا يفعله.

قوله: **(باب: من الشرك الاستعاذة بغير الله)**

(الاستعاذة) الالتجاء والاعتصام، ولهذا يسمى المستعاذ به: معاذاً وملجأ، فالعائذ بالله قد هرب مما يؤذيه أو يهلكه إلى ربه ومالكه؛ واعتصم واستجار به والتجأ إليه؛ وهذا تمثيل، وإلا فما يقوم بالقلب من الالتجاء إلى الله؛ والاعتصام به، والانطراح بين يدي الرب، والافتقار إليه، والتذلل له، أمر لا تحيط به العبارة. قاله ابن القيم رحمه الله.

---

[١٤٠] صحيح. أخرجه أبو داود ٣٣١٢، والبيهقي ١٠/٧٧، وله شاهد أخرجه البخاري ٣٦٩٠، وأحمد ٥/٣٥٣ـ ٣٥٦، من حديث بريدة وإسناده صحيح على شرط مسلم. قال الخطابي في «معالم السنن» ٤/ ٦٠ ما ملخصه: ضرب الدف أحسن حاله أن يكون مباحاً، غير أنه لما اتصل بإظهار الفرح بمقدم رسول الله ﷺ سالماً من بعض غزواته، وكان فيه إرغام للمنافقين، صار فعله كبعض القرب، ولذا أبيح الدف في النكاح لما فيه من الإشاعة، والخروج عن معنى السفاح الذي هو استتار عن الناس فيه. والله أعلم اهـ.

[١٤١] ضعيف. أخرجه النسائي ٧/٢٨، وأحمد ٤/٤٣٩.

---

(١) قال النووي رحمه الله في «شرح مسلم» ١١/١٠٤: نذر اللجاج: هو أن يقول إنسان يريد الامتناع من كلام زيد مثلاً: إن كلمت زيداً مثلاً فلله عليّ حجة أو غيرها، فيكلمه، فهو بالخيار بين كفارة يمين وبين ما التزمه اهـ.

(٢) هو الصحابي الجليل عمران بن حصين أسلم عام خيبر وتسلم قضاء الكوفة. مات سنة ٥٢هـ بالبصرة.

(٣) هو الإمام الحافظ سعيد بن منصور الخراساني المكي صاحب السنن. طبع منه جزءان فقط ولم يطبع باقي كتابه حتى الآن. مات سنة ٢٢٧هـ.

وقول الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦﴾﴾ [الجن: ٦].

وعن خَولة بنت حكيم قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ....

وقال ابن كثير: الاستعاذة هي الالتجاء إلى الله والالتصاق بجنابه من شر كل ذي شر، والعياذ يكون لدفع الشر، واللياذ لطلب الخير. انتهى.

قلت: وهي من العبادات التي أمر الله تعالى بها عباده؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ نَزْغٌ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ ۖ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾﴾ [فصلت: ٣٦] وأمثال ذلك في القرآن كثير كقوله: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ﴿١﴾﴾ [الفلق: ١] و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴿١﴾﴾ [الناس: ١] فما كان عبادة لله فصرْفُه لغير الله شرك في العبادة، فمن صرف شيئاً من هذه العبادات لغير الله فقد جعله شريكاً لله في عبادته ونازع الرب في إلهيته كما أن من صلى لله وصلى لغيره يكون عابداً لغير الله ولا فرق، كما سيأتي تقريره قريباً إن شاء الله تعالى.

قوله: **(وقول الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦﴾﴾** [الجن: ٦].

قال ابن كثير: أي كنا نرى أن لنا فضلاً على الإنس لأنهم كانوا يعوذون بنا، أي إذا نزلوا وادياً أو مكاناً موحشاً من البراري وغيرها كما كانت عادة العرب في جاهليتها يعوذون بعظيم ذلك المكان من الجان أن يصيبهم بشيء يسوءهم، كما كان أحدهم يدخل بلاد أعدائه في جوار رجل كبير وذمامه وخفارته، فلما رأت الجن أن الإنس يعوذون بهم من خوفهم منهم زادوهم رهقاً، أي خوفاً وإرهاباً وذعراً، حتى يبقوا أشد منهم مخافة وأكثر تعوذاً بهم ـ إلى أن قال ـ قال أبو العالية والربيع وزيد بن أسلم: «رهقاً» أي خوفاً. وقال العوفي عن ابن عباس: «فزادوهم رهقاً» أي إثماً، وكذا قال قتادة اهـ. وذلك أن الرجل من العرب كان إذا أمسى بواد قفر وخاف على نفسه قال: أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه؛ يريد كبير الجن، وقد أجمع العلماء على أنه لا يجوز الاستعاذة بغير الله.

وقال مُلا علي القاري[1] الحنفي: لا يجوز الاستعاذة بالجن، فقد ذم الله الكافرين على ذلك وذكر الآية وقال: قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ قَدِ ٱسْتَكْثَرْتُم مِّنَ ٱلْإِنسِ ۖ وَقَالَ أَوْلِيَآؤُهُم مِّنَ ٱلْإِنسِ رَبَّنَا ٱسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَآ أَجَلَنَا ٱلَّذِىٓ أَجَّلْتَ لَنَا ۚ قَالَ ٱلنَّارُ مَثْوَىٰكُمْ خَٰلِدِينَ فِيهَآ إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ ۗ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾﴾ [الأنعام: ١٢٨] فاستمتاع الإنسي بالجني في قضاء حوائجه وامتثال أوامره وإخباره بشيء من المغيبات، واستمتاع الجني بالإنسي تعظيمه إياه، واستعاذته به وخضوعه له. انتهى ملخصاً.

قال المصنف: **(وفيه أن كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية لا يدل على أنه ليس من الشرك)**.

قوله: **(وعن خولة بنت حكيم قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول:**

---

(١) هو علي بن (سلطان) محمد، نور الدين، فقيه حنفي، من كتبه «تذكرة الموضوعات». توفي سنة ١٠١٤هـ.

«مَن نزل منزلاً فقال: أعوذ بكلمات الله التامّات من شر ما خلق، ....

[١٤٢] «من نزل منزلاً فقال: **أعوذ بكلمات الله التامّات من شر ما خلق، لم يضرّه شيء حتى يرتحل من منزله ذلك» رواه مسلم)**.

هي **(خولة بنت حكيم)** بن أمية، السلمية، يقال لها: أم شريك، ويقال: إنها هي الواهبة[1] وكانت قبلُ تحتَ عثمان بن مَظْعون. قال ابن عبد البر: وكانت صالحة فاضلة.

قوله: **(أعوذ بكلمات الله التامات)** شرع الله لأهل الإسلام أن يستعيذوا به بدلاً عما يفعله أهل الجاهلية من الاستعاذة بالجن، فشرع الله للمسلمين أن يستعيذوا بأسمائه وصفاته.

قال القرطبي: قيل: معناه الكاملات التي لا يلحقها نقص ولا عيب كما يلحق كلام البشر. وقيل: معناه الشافية الكافية. وقيل: الكلمات هنا هي القرآن، فإن الله أخبر عنه بأنه هدى وشفاء، وهذا الأمر على جهة الإرشاد إلى ما يدفع به الأذى. ولما كان ذلك استعاذة بصفات الله تعالى كان من باب المندوب إليه المرغب فيه، وعلى هذا فحق المستعيذ بالله أو بأسمائه وصفاته أن يصدق الله في التجائه إليه، ويتوكل في ذلك عليه؛ ويحضر ذلك في قلبه؛ فمتى فعل ذلك وصل إلى منتهى طلبه ومغفرة ذنبه.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: وقد نص الأئمة كأحمد وغيره على أنه لا يجوز الاستعاذة بمخلوق. وهذا مما استدلوا به على أن كلام الله غير مخلوق. قالوا: لأنه ثبت عن النبي ﷺ أنه استعاذ بكلمات الله وأمر بذلك، ولهذا نهى العلماء عن التعازيم والتعاويذ التي لا يعرف معناها خشية أن يكون فيها شرك.

وقال ابن القيم: ومن ذبح للشيطان ودعاه، واستعاذ به وتقرب إليه بما يحب فقد عبده وإن لم يسمِّ ذلك عبادة ويسميه استخداماً، وصَدَقَ، هو استخدام من الشيطان له، فيصير من خدم الشيطان وعابديه، وبذلك يخدمه الشيطان؛ لكن خدمة الشيطان له ليست خدمة عبادة، فإن الشيطان لا يخضع له ولا يعبده كما يفعل هو به اهـ.

قوله: **(من شرّ ما خلق)** قال ابن القيم رحمه الله: أي من كل شر في أي مخلوق قام به الشر من حيوان أو غيره، إنسياً كان أو جنياً، أو هامة أو دابة، أو ريحاً أو صاعقة، أو أي نوع كان من أنواع البلاء في الدنيا والآخرة.

و«ما» ههنا موصولة وليس المراد بها العموم الإطلاقي، بل المراد التقييدي الوصفي، والمعنى:

---

[١٤٢] صحيح. أخرجه مسلم ٢٧٠٨، والترمذي ٣٤٣٣، وابن ماجه ٣٥٤٧، وأحمد ٦/ ٣٧٧ ـ ٤٠٩، والنسائي في «الكبرى» ٦/ ١٤٤ برقم ١٠٣٩٤.

---

(١) قال الحافظ في «الإصابة» ٤/ ٢٩١: قال عروة: كانت من اللاتي وهبن أنفسهنّ للنبي ﷺ. علقه البخاري ووصله أبو نعيم عن عائشة به. وأخرجه الطبراني بسنده عن عروة به اهـ باختصار.

لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك» رواه مسلم.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية الجن، **الثانية**: كونه من الشرك، **الثالثة**: الاستدلال على ذلك بالحديث، لأن العلماء يستدلون به على أن كلمات الله غير مخلوقة، قالوا: لأن الاستعاذة بالمخلوق شرك، **الرابعة**: فضيلة هذا الدعاء مع اختصاره، **الخامسة**: أن كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية من كف شر أو جلب نفع لا يدل على أنه ليس من الشرك.

باب
(من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره)

من شر كل مخلوق فيه شر؛ لا من شر كل ما خلقه الله، فإن الجنة والملائكة والأنبياء ليس فيهم شر، والشر يقال على شيئين: على الألم، وعلى ما يفضي إليه.

قوله: **(لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك)** قال القرطبي: هذا خبر صحيح وقول صادق علمنا صدقه دليلاً وتجربة، فإني منذ سمعت هذا الخبر عملت عليه فلم يضرني شيء إلى أن تركته، فلدغتني عقرب بالمهدية ليلاً، فتفكرت في نفسي فإذا بي قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات.

قوله: **(باب: من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره)**

قال شيخ الإسلام رحمه الله: الاستغاثة هي طلب الغَوْث، وهو إزالة الشدة، كالاستنصار طلب النصر، والاستعانة طلب العون.

وقال غيره: الفرق بين الاستغاثة والدعاء أن الاستغاثة لا تكون إلا من المكروب، والدعاء أعم من الاستغاثة، لأنه يكون من المكروب وغيره، فعطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص، فبينهما عموم وخصوص مطلق، يجتمعان في مادة وينفرد الدعاء عنها في مادة؛ فكل استغاثة دعاء، وليس كل دعاء استغاثة.

وقوله: **(أو يدعو غيره)** اعلم أن الدعاء نوعان: دعاء عبادة ودعاء مسألة؛ ويراد به في القرآن هذا تارة، وهذا تارة، ويراد به مجموعهما. فدعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي من جلب نفع أو كشف ضر، ولهذا أنكر الله على من يدعو أحداً من دونه ممن لايملك ضراً ولا نفعاً؛ كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَٱللَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾﴾ [المائدة: ٧٦] وقوله: ﴿قُلْ أَنَدْعُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰٓ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَىٰنَا ٱللَّهُ كَٱلَّذِى ٱسْتَهْوَتْهُ ٱلشَّيَـٰطِينُ فِى ٱلْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُۥٓ أَصْحَـٰبٌ يَدْعُونَهُۥٓ إِلَى ٱلْهُدَى ٱئْتِنَا ۗ قُلْ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلْهُدَىٰ ۖ وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ ٱلْعَـٰلَمِينَ ﴿٧١﴾﴾ [الأنعام: ٧١] وقال: ﴿وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۖ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِّنَ ٱلظَّـٰلِمِينَ ﴿١٠٦﴾﴾ [يونس: ١٠٦].

قال شيخ الإسلام رحمه الله: فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة، وكل دعاء مسألة متضمن

....

لدعاء العبادة، قال الله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾﴾ [الأعراف: ٥٥] وقال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤١﴾﴾ [الأنعام: ٤٠، ٤١] وقال تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾﴾ [الجن: ١٨] وقال تعالى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطِ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٤﴾﴾ [الرعد: ١٤] وأمثال هذا في القرآن في دعاء المسألة أكثر من أن يحصر، وهو يتضمن دعاء العبادة، لأن السائل أخلص سؤاله لله، وذلك من أفضل العبادات؛ وكذلك الذاكر لله والتالي لكتابه ونحوه، طالب من الله في المعنى؛ فيكون داعياً عابداً.

فتبين بهذا من قول شيخ الإسلام أن دعاء العبادة مستلزم لدعاء المسألة؛ كما أن دعاء المسألة متضمن لدعاء العبادة، وقد قال تعالى عن خليله: ﴿وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُو رَبِّي عَسَى أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤٨﴾ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾﴾ [مريم] فصار الدعاء من أنواع العبادة، فإن قوله: ﴿وَأَدْعُو رَبِّي عَسَى أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾ كقول زكريا: ﴿رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ [مريم: ٤]. وقد أمر الله تعالى به في مواضع من كتابه كقوله: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾﴾ [الأعراف] وهذا هو دعاء المسألة المتضمن للعبادة؛ فإن الداعي يرغب إلى المدعو ويخضع له ويتذلل.

وضابط هذا: أن كل أمر شرعه الله لعباده وأمرهم به ففعله لله عبادة، فإذا صرف من تلك العبادة شيئاً لغير الله فهو مشرك مصادم لما بعث الله به رسوله من قوله: ﴿قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾﴾ [الزمر: ١٤] وسيأتي لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى.

قال شيخ الإسلام رحمه الله في **«الرسالة السنية»**: فإذا كان على عهد النبي ﷺ ممن انتسب إلى الإسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة، فليعلم أن المنتسب إلى الإسلام والسنة في هذه الأزمان قد يمرق أيضاً من الإسلام لأسباب منها: الغلو في بعض المشايخ؛ بل الغلو في علي بن أبي طالب، بل الغلو في المسيح، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح، وجعل فيه نوعاً من الإلهية مثل أن يقول: يا سيدي فلان انصرني، أو أغثني؛ أو ارزقني، أو أنا في حسبك؛ ونحو هذه الأقوال، فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه، فإن تاب وإلا قُتل، فإن الله سبحانه وتعالى إنما أرسل الرسل؛ وأنزل الكتب، ليُعبد وحده لا شريك له، ولا يُدعَى معه إله آخر، والذين يدعون مع الله آلهة أخرى، مثل المسيح والملائكة والأصنام، لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق أو تُنزل المطر أو تنبت النبات، وإنما كانوا يعبدونهم، أو يعبدون قبورهم، أو يعبدون صورهم؛ يقولون: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨] فبعث الله سبحانه رسله تنهى عن أن

....

يُدْعى أحد من دونه، لا دعاء عبادة ولا دعاء استغاثة. اهـ.

وقال أيضاً: من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كفرَ إجماعاً، نقله عن صاحب «**الفروع**» وصاحب «**الإنصاف**» وصاحب «**الإقناع**» وغيرهم. وذكره شيخ الإسلام ونقلته عنه في الرد على ابن جرْجيس في مسألة الوسائط.

وقال ابن القيم رحمه الله: ومن أنواعه ـ يعني الشرك ـ طلبُ الحوائج من الموتى؛ والاستغاثة بهم والتوجه إليهم، وهذا أصل شرك العالم، فإن الميت قد انقطع عمله، وهو لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً، فضلاً عمن استغاث به أو سأله أن يشفع له إلى الله، وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده، وسيأتي تتمة كلامه في باب الشفاعة إن شاء الله تعالى.

وقال الحافظ محمد بن عبد الهادي[1] رحمه الله في رده على السبكي[2] في قوله: «إن المبالغة في تعظيمه ـ أي الرسول ﷺ ـ واجبة»: إن أُريد به المبالغة بحسب ما يراه كل أحد تعظيماً، حتى الحج إلى قبره والسجود له، والطواف به، واعتقاد أنه يعلم الغيب، وأنه يعطي ويمنع، ويملك لمن استغاث به من دون الله الضر والنفع؛ وأنه يقضي حوائج السائلين ويفرج كربات المكروبين، وأنه يشفع فيمن يشاء؛ ويدخل الجنة من يشاء ـ فدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك، وانسلاخ من جملة الدين.

وفي «**الفتاوى البَزّازية**»[3] من كتب الحنفية: قال علماؤنا: من قال: أرواح المشائخ حاضرة تعلم: يكفر.

وقال الشيخ صنع الله الحنفي رحمه الله ـ في كتابه في الرد على من ادعى أن للأولياء تصرفات في الحياة وبعد الممات على سبيل الكرامة: هذا وإنه قد ظهر الآن فيما بين المسلمين جماعات يَدّعون أن للأولياء تصرفات بحياتهم وبعد مماتهم، ويستغاث بهم في الشدائد والبليات، وبهممهم تكشف المهمات، فيأتون قبورهم وينادونهم في قضاء الحاجات؛ مستدلين أن ذلك منهم كرامات وقالوا: منهم أبدال ونقباء، وأوتاد ونجباء، وسبعون وسبعة؛ وأربعون وأربعة، والقطب هو الغوث للناس، وعليه المدار بلا التباس، وجوزوا لهم الذبائح والنذور، وأثبتوا لهم فيهما الأجور، قال: وهذا كلام فيه تفريط وإفراط، بل فيه الهلاك الأبدي والعذاب السرمدي، لما فيه من روائح الشرك المحقق، ومصادمة الكتاب العزيز المصدق، ومخالفة لعقائد الأئمة وما اجتمعت عليه الأمة. وفي

---

(١) هو الحافظ البارع شمس الدين محمد بن عبد الهادي. أخذ عن ابن تيمية، وغيره. مات شاباً. قال الذهبي: لو عاش لكان آية. مات سنة ٧٤٤هـ.

(٢) هو العالم الفقيه تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي والد تاج الدين. صنف كتاب «شفاء السقام في زيارة خير الأنام» في الرد على ابن تيمية، ورده الحافظ ابن عبد الهادي في «الصارم المنكي». مات سنة ٧٥٦هـ.

(٣) للشيخ حافظ الدين محمد بن محمد بن شهاب المعروف بابن البزاز الكردري الحنفي (ت ٨٢٧هـ).

. . . .

التنزيل ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِۦ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِۦ جَهَنَّمَ وَسَآءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾﴾ [النساء: ١١٥].

ثم قال: فأما قولهم: إن للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد الممات؛ فيرده قوله تعالى: ﴿أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ﴾ [النمل: ٦٠] ﴿أَلَا لَهُ ٱلْخَلْقُ﴾ [الأعراف: ٥٤] ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٨٩] ونحوها من الآيات الدالة على أنه المنفرد بالخلق والتدبير والتصرف والتقدير، ولا شيء لغيره في شيء ما بوجه من الوجوه فالكل تحت ملكه وقهره، تصرفاً وملكاً، وإحياءً وإماتة وخلقاً. وتمدّح الربُّ تبارك وتعالى بانفراده بملكه في آيات من كتابه كقوله: ﴿هَلْ مِنْ خَٰلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ﴾ [فاطر: ٣] ﴿وَٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا۟ دُعَآءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا۟ مَا ٱسْتَجَابُوا۟ لَكُمْ ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾﴾ [فاطر: ١٣ ـ ١٤] وذكر آيات في هذا المعنى.

ثم قوله: فقوله في الآيات كلها: «من دونه» أي من غيره، فإنه عام يدخل فيه من اعتقدته: من وَليٍّ وشيطان تستمده، فإن من لم يقدر على نصر نفسه كيف يُمِدُّ غيره؟ إلى أن قال: إن هذا لقولٌ وخيم، وشرك عظيم، إلى أن قال: وأما القول بالتصرف بعد الممات فهو أشنع وأبدع من القول بالتصرف في الحياة. قال جل ذكره: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [الزمر: ٣٠] ﴿ٱللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَٱلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۖ فَيُمْسِكُ ٱلَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا ٱلْمَوْتَ وَيُرْسِلُ ٱلْأُخْرَىٰٓ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ﴾ [الزمر: ٤٢] ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ ۗ﴾ [المدثر: ٣٨] ﴿كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿٣٨﴾﴾ [المدثر: ٣٨] وفي الحديث:

[١٤٣] «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث» الحديث، فجميع ذلك وما هو نحوه دال على انقطاع الحس والحركة من الميت، وأن أرواحهم ممسكة، وأن أعمالهم منقطعة عن زيادة ونقصان، فدل ذلك على أنه ليس للميت تصرف في ذاته فضلاً عن غيره، فإذا عجز عن حركة نفسه، فكيف يتصرف في غيره؟ فالله سبحانه يخبر أن الأرواح عنده، وهؤلاء الملحدون يقولون: إن الأرواح مطلقة متصرفة ﴿قُلْ ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ﴾ [البقرة: ١٤٠].

قال: وأما اعتقادهم أن هذه التصرفات لهم من الكرامات فهو من المغالطة، لأن الكرامة شيء من عند الله يكرم به أولياءه، لا قصد لهم فيه ولا تحدي، ولا قدرة ولا علم، كما في قصة مريم ابنة عمران، وأسيد بن حضير، وأبي مسلم الخولاني[1].

قال: وأما قولهم: فيستغاث بهم في الشدائد، فهذا أقبح مما قبله وأبدع لمصادمته قوله جل

---

[١٤٣] صحيح. أخرجه مسلم ١٦٣١، وأبو داود ٣٨٨٠، والترمذي ١٣٧٦، والنسائي ٦/ ٢٥١، وأحمد ٢/ ٣٧٢، من حديث أبي هريرة.

---

(١) هو عبد الله بن ثُوَب ـ بضم الثاء وفتح الواو ـ ثقة عابد. رحل إلى النبي ﷺ فلم يدركه، وعاش إلى زمن يزيد بن معاوية. روى له مسلم ومن دونه.

وقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِّنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٠٦﴾﴾

ذكره: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلْأَرْضِ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾﴾ [النمل: ٦٢] ﴿قُلْ مَن يُنَجِّيكُم مِّن ظُلُمَٰتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ تَدْعُونَهُۥ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنجَىٰنَا مِنْ هَٰذِهِۦ لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلشَّٰكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلِ ٱللَّهُ يُنَجِّيكُم مِّنْهَا وَمِن كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾﴾ [الأنعام: ٦٣، ٦٤] وذكر آيات في هذا المعنى، ثم قال: فإنه جل ذكره قرر أنه الكاشف للضر لا غيره، وأنه المتفرد بإجابة المضطرين، وأنه المستغاث لذلك كله، وأنه القادر على دفع الضر، القادر على إيصال الخير، فهو المتفرد بذلك، فإذا تعين هو جل ذكره خرج غيره من ملك ونبي وولي.

قال: والاستغاثة تجوز في الأسباب الظاهرة العادية من الأمور الحسية في قتال، أو إدراك عدو أو سبع أو نحوه، كقولهم: يا لزيد، يا للمسلمين، بحسب الأفعال الظاهرة، وأما الاستغاثة بالقوة والتأثير أو في الأمور المعنوية من الشدائد: كالمرض وخوف الغرق والضيق والفقر وطلب الرزق ونحوه فمن خصائص الله لا يطلب فيه غيره.

قال: وأما كونهم معتقدين التأثير منهم في قضاء حاجاتهم كما تفعله جاهلية العرب والصوفية الجهال، وينادونهم ويستنجدون بهم، فهذا من المنكرات، فمن اعتقد أن لغير الله من نبي أو ولي أو روح أو غير ذلك في كشف كربة [أو قضاء حاجة - تأثيراً: فقد وقع في وادي جهل خطير، فهو على شفا حفرة من السعير. وأما كونهم مستدلين على أن ذلك منهم كرامات فحاش لله أن يكون أولياء الله بهذه المثابة؛ فهذا ظن أهل الأوثان، كذا أخبر الرحمن ﴿هَٰٓؤُلَآءِ شُفَعَٰٓؤُنَا عِندَ ٱللَّهِ﴾ [يونس: ١٨]، ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ﴾ [الزمر: ٣] ﴿ءَأَتَّخِذُ مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةً إِن يُرِدْنِ ٱلرَّحْمَٰنُ بِضُرٍّ لَّا تُغْنِ عَنِّى شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا وَلَا يُنقِذُونِ ﴿٢٣﴾﴾ [يس: ٢٣] فإن ذكر ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر من نبي وولي](*) وغيره على وجه الإمداد منه: أشرك مع الله، إذ لا قادر على الدفع غيره ولا خير إلا خيره.

قال: وأما ما قالوا: إن منهم أبدالاً ونقباء وأوتاداً ونجباء وسبعين وسبعة وأربعين وأربعة والقطب هو الغوث للناس، فهذا من موضوعات إفكهم كما ذكره القاضي المحدث في «**سراج المريدين**» وابن الجوزي وابن تيمية. انتهى باختصار.

والمقصود: أن أهل العلم ما زالوا ينكرون هذه الأمور الشركية التي عمت بها البلوى واعتقدها أهل الأهواء، فلو تتبعنا كلام العلماء المنكرين لهذه الأمور الشركية لطال الكتاب. والبصير النبيل يدرك الحق من أول دليل، ومن قال قولاً بلا برهان فقوله ظاهر البطلان؛ مخالف ما عليه أهل الحق والإيمان، المتمسكون بمحكم القرآن؛ المستجيبون لداعي الحق والإيمان. والله المستعان وعليه التكلان.

قال: (وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِّنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٠٦﴾﴾ [يونس: ١٠٦].

(*) ما بين قوسين سقط من نسخة دارالفكر، والاستدراك من نسخة الفقي دار الكتب العلمية.

وَإِن يَمْسَسْكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ ۖ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ لِفَضْلِهِۦ ۚ يُصِيبُ بِهِۦ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾ ﴾ [يونس: ١٠٦، ١٠٧].

قال ابن عطية: معناه قيل لي ﴿وَلَا تَدْعُ﴾ فهو عطف على ﴿أَقِمْ﴾ [يونس: ١٠٥] وهذا الأمر، والمخاطبة للنبي ﷺ. إذا كانت هكذا فأحرى أن يحذر من ذلك غيره. والخطاب خرج مخرج الخصوص وهو عام للأمة.

قال أبو جعفر بن جرير في هذه الآية: يقول تعالى ذكره: ولا تدع يا محمد من دون معبودك وخالقك شيئاً لا ينفعك في الدنيا ولا في الآخرة، ولا يضرك في دين ولا دنيا، يعني بذلك الآلهة والأصنام، يقول: لا تعبدها راجياً نفعها أو خائفاً ضرها فإنها لا تنفع ولا تضر، فإن فعلت ذلك فدعوتها من دون الله ﴿فَإِنَّكَ إِذًا مِّنَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾، يقول: من المشركين بالله الظالم لنفسه.

قلت: وهذه الآية لها نظائر كقوله: ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ ٱلْمُعَذَّبِينَ ﴿٢١٣﴾﴾ [الشعراء: ٢١٣] وقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ ۘ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ﴾ [القصص: ٨٨] ففي هذه الآيات بيان أن كل مدعو يكون إلهاً، والإلهية حق لله لا يصلح منها شيء لغيره، ولهذا قال: ﴿لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾ كما قال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾﴾ [الحج: ٦٢] وهذا هو التوحيد الذي بعث الله به رسله، وأنزل به كتبه؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعْبُدُواْ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [البينة: ٥] والدين: كل ما يُدان الله به من العبادات الظاهرة والباطنة. وفسره ابن جرير في «تفسيره» بالدعاء، وهو فرد من أفراد العبادة، على عادة السلف في التفسير؛ يفسرون الآية ببعض أفراد معناها، فمن صرف منها شيئاً لقبر أو صنم أو وثن أو غير ذلك فقد اتخذه معبوداً وجعله شريكاً لله في الإلهية التي لا يستحقها إلا هو، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ لَا بُرْهَٰنَ لَهُۥ بِهِۦ فَإِنَّمَا حِسَابُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ لَا يُفْلِحُ ٱلْكَٰفِرُونَ ﴿١١٧﴾﴾ [المؤمنون: ١١٧] فتبين بهذه الآية ونحوها أن دعوة غير الله كفر وشرك وضلال.

وقوله: ﴿وَإِن يَمْسَسْكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ ۖ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ لِفَضْلِهِۦ ۚ﴾ [يونس: ١٠٧] فإنه المنفرد بالملك والقهر، والعطاء والمنع، والضر والنفع، دون كل ما سواه، فيلزم من ذلك أن يكون هو المدعو وحده، المعبود وحده؛ فإن العبادة لا تصلح إلا لمالك الضر والنفع، ولا يملك ذلك ولا شيئاً منه غيره تعالى؛ فهو المستحق للعبادة وحده، دون من لا يضر ولا ينفع.

وقوله تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ۚ قُلْ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَٰتُ رَحْمَتِهِۦ ۚ قُلْ حَسْبِيَ ٱللَّهُ ۖ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾﴾ [الزمر: ٣٨] وقال: ﴿مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۖ وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢﴾﴾ [فاطر: ٢] فهذا ما أخبرَ به الله تعالى في كتابه من تفرده بالإلهية والربوبية ونصب الأدلة على ذلك، فاعتقد عُبّاد القبور والمشاهد نقيضَ ما أخبر به الله تعالى، واتخذوهم شركاءَ لله في استجلاب المنافع ودفع المكاره، بسؤالهم والالتجاء إليهم بالرغبة والرهبة

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾﴾ [العنكبوت: ١٧].

وقوله: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾﴾ [الأحقاف: ٥، ٦].

والتضرع، وغير ذلك من العبادات التي لا يستحقها إلا الله تعالى، واتخذوهم شركاء لله في ربوبيته وإلهيته، وهذا فوق شرك كفار العرب القائلين: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ [الزمر: ٣] ﴿هَٰؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِندَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨] فإن أولئك يدعونهم ليشفعوا لهم ويقربوهم إلى الله، وكانوا يقولون في تلبيتهم: لبيك؛ لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك.

وأما هؤلاء المشركون فاعتقدوا في أهل القبور والمشاهد ما هو أعظم من ذلك، فجعلوا لهم نصيباً من التصرف والتدبير، وجعلوهم معاذاً لهم وملاذاً في الرغبات والرهبات، سبحان الله عما يشركون.

وقوله: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ أي لمن تاب إليه.

قال: (**وقوله تعالى**: ﴿فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [العنكبوت: ١٧] يأمر تعالى عباده بابتغاء الرزق منه وحده دون ما سواه ممن لا يملك لهم رزقاً من السماوات والأرض شيئاً، فتقديم الظرف يفيد الاختصاص. وقوله: ﴿وَاعْبُدُوهُ﴾ من عطف العام على الخاص؛ فإن ابتغاء الرزق عنده من العبادة التي أمر الله بها.

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى: ﴿فَابْتَغُوا﴾ أي فاطلبوا ﴿عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ أي لا عند غيره لأنه المالك له؛ وغيره لا يملك شيئاً من ذلك ﴿وَاعْبُدُوهُ﴾ أي أخلصوا له العبادة وحده لا شريك له ﴿وَاشْكُرُوا لَهُ﴾ أي على ما أنعم عليكم ﴿إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ أي يوم القيامة فيجازي كل عامل بعمله.

قال: (**وقوله**: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾﴾ [الأحقاف: ٥ ـ ٦].

نفى سبحانه أن يكون أحد أضلّ ممن يدعو غيره، وأخبر أنه لا يستجيب له ما طَلب منه إلى يوم القيامة. والآية تعم كل ما يُدْعَى من دون الله، كما قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾﴾ [الإسراء: ٥٦] وفي هذه الآية أخبر أنه لا يستجيب وأنه غافل عن داعيه ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾﴾ [الأحقاف: ٦] فتناولت الآية كل داع وكل مدعو من دون الله.

قال أبو جعفر بن جرير في قوله: ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً﴾: يقول تعالى ذكره: وإذا جُمع الناس ليوم القيامة في موقف الحساب كانت هذه الآلهة التي يدعونها في الدنيا لهم أعداء، لأنهم يتبرأون منهم ﴿وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ يقول تعالى ذكره: وكانت آلهتهم التي يعبدونها في الدنيا بعبادتهم جاحدين، لأنهم يقولون يوم القيامة: ما أمرناهم بعبادتنا ولا شعرنا بعبادتهم إيانا، تبرأنا إليك منهم يا

....

ربنا، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِى هَٰٓؤُلَآءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا۟ ٱلسَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا۟ سُبْحَٰنَكَ مَا كَانَ يَنۢبَغِى لَنَآ أَن نَّتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَآءَ وَلَٰكِن مَّتَّعْتَهُمْ وَءَابَآءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا۟ ٱلذِّكْرَ وَكَانُوا۟ قَوْمًۢا بُورًا ﴿١٨﴾﴾ [الفرقان: ١٧، ١٨].

قال ابن جرير: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ من الملائكة والإنس والجن. وساق بسنده عن مجاهد قال: عيسى وعزير والملائكة.

ثم قال: يقول تعالى ذكره: قالت الملائكة الذين كان هؤلاء المشركون يعبدونهم من دون الله وعيسى: تنزيهاً لك يا ربنا وتبرئة مما أضاف إليك هؤلاء المشركون: ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء نواليهم، أنت ولينا من دونهم. انتهى.

قلت: وأكثر ما يستعمل الدعاء في الكتاب والسنة واللغة ولسان الصحابة ومَن بعدهم من العلماء: في السؤال والطلب، كما قال العلماء من أهل اللغة وغيرهم: الصلاة لغةً الدعاء، وقد قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ﴾ الآيتين [فاطر: ١٣] وقال: ﴿قُلْ مَن يُنَجِّيكُم مِّن ظُلُمَٰتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ تَدْعُونَهُۥ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ [الأنعام: ٦٣] وقال: ﴿وَإِذَا مَسَّ ٱلْإِنسَٰنَ ٱلضُّرُّ دَعَانَا لِجَنۢبِهِۦٓ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَآئِمًا﴾ [يونس: ١٢] وقال: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُّ فَذُو دُعَآءٍ عَرِيضٍ﴾ [فصلت: ٥١] وقال: ﴿لَّا يَسْـَٔمُ ٱلْإِنسَٰنُ مِن دُعَآءِ ٱلْخَيْرِ﴾ [فصلت: ٤٩] الآية. وقال: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَٱسْتَجَابَ لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٩] الآية.

وفي حديث أنس مرفوعاً:

[١٤٤] «الدعاء مُخُّ العبادة». وفي الحديث الصحيح:

[١٤٥] «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة» وفي آخر:

[١٤٦] «من لم يسأل الله يغضب عليه» وحديث:

[١٤٧] «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه. وقوله:

---

[١٤٤] تقدم تخريجه برقم: ٨٨ من حديث أنس، وهو غير قوي بهذا اللفظ. رواه الترمذي ٣٣٧١، والديلمي ٣٠٨٧. وورد بلفظ: «الدعاء هو العبادة» أخرجه أبو داود ١٤٧٩، والترمذي ٣٢٤٧ و٣٣٧٢، والنسائي في «الكبرى» ١١٤٦٤، وابن ماجه ٣٨٢٨ من حديث النعمان بن بشير، وإسناده صحيح على شرطهما.

[١٤٥] ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٤٧٩، والحاكم ١/ ٤٩٣، من حديث أبي هريرة بزيادة: «واعلموا أن الله لا يستجيب دعاءً مِن قلب لاهٍ» قال الترمذي: حديث غريب. وقال الحاكم: هو حديث مستقيم الإسناد تفرد به صالح المري، وهو أحد زهاد أهل البصرة. وتعقبه الذهبي بقوله: صالح متروك.

[١٤٦] يشبه الحسن. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» ٦٥٨، والترمذي ٣٣٧٣، وابن ماجه ٣٨٢٧، وأحمد ٢/ ٤٧٧، والحاكم ١/ ٤٩١، عن أبي المليح عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً.

[١٤٧] حسن. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» ٧١٢، والترمذي ٣٣٧٠، وابن ماجه ٣٨٢٩، وأحمد ٢/ ٣٦٢، وابن حبان ٨٧٠، والحاكم ١/ ٤٩٠ كلهم من حديث أبي هريرة.

. . . .

---

[١٤٨] «الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السماوات والأرض» رواه الحاكم وصححه. وقوله:

[١٤٩] «سلوا الله كل شيء حتى الشِّسع إذا انقطع» الحديث. وقال ابن عباس رضي الله عنهما:

[١٥٠] «أفضل العبادة الدعاء» وقرأ ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ الآية [غافر: ٦٠]، رواه ابن المنذر والحاكم وصححه. وحديث:

[١٥١] «اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلَّا أنت المنان» الحديث، وحديث:

[١٥٢] «اللهم إني أسألك بأنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد». وأمثال هذا في الكتاب والسنة أكثر من أن يحصر في الدعاء الذي هو السؤال والطلب، فمن جحد كون السؤال والطلب عبادة فقد صادم النصوص وخالف اللغة واستعمال الأمة سلفاً وخلفاً.

وأما ما تقدم من كلام شيخ الإسلام، وتبعه العلامة ابن القيم رحمهما الله تعالى من أن الدعاء نوعان: دعاء مسألة ودعاء عبادة، وما ذكر بينهما من التلازم وتضمن أحدهما للآخر، فذلك باعتبار كون الذاكر والتالي والمصلي والمتقرب بالنسك وغيره طالباً في المعنى، فيدخل في مسمى الدعاء بهذا الاعتبار، وقد شرع الله تعالى في الصلاة الشرعية من دعاء المسألة ما لا تصح الصلاة إلا به؛ كما في الفاتحة وبين السجدتين وفي التشهد، وذلك عبادة كالركوع والسجود. فتدبر هذا المقام يتبين لك جهل الجاهلين بالتوحيد.

ومما يبين هذا المقام ويزيده إيضاحاً قول العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في قوله تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا۟ ٱلرَّحْمَٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُوا۟ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠] وهذا الدعاء المشهور أنه دعاء المسألة. قالوا: كان النبي ﷺ يدعو ربه ويقول مرة: «يا الله» ومرة «يا رحمن»، فظن المشركون أنه يدعو إلهين فأنزل الله هذه الآية. ذكر هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما. وقيل: إن الدعاء هنا بمعنى

---

[١٤٨] أخرجه أبو يعلى ٤٣٩، والحاكم ١/ ٤٩٢، من حديث علي. قال الحاكم: صحيح، فإن محمد بن الحسن هذا هو التَّلّ، وهو صدوق في الكوفيين، ووافقه الذهبي.

[١٤٩] يشبه الحسن. أخرجه الترمذي ٣٦١٢ آخر كتاب الدعوات، وابن حبان ٨٦٦ و٨٩٤ و٨٩٥، والبزار ٣١٣٥ من حديث أنس.

[١٥٠] موقوف صحيح. أخرجه الحاكم ١/ ٤٩١ من عدة طرق عن مجاهد عن ابن عباس موقوفاً. وصححه الحاكم والذهبي.

[١٥١] حسن. أخرجه أبو داود ١٤٩٥، والنسائي ٣/ ٥٢، وابن ماجه ٣٨٥٨، والبخاري في «الأدب المفرد» ٧٠٥، وأحمد ٣/ ١٢٠ ـ ١٥٨ ـ ٢٤٥ ـ ٢٦٥، وابن حبان ٨٩٣، والحاكم ١/ ٥٠٣ ـ ٥٠٤، من حديث أنس.

[١٥٢] صحيح. أخرجه أبو داود ١٤٩٣، والترمذي ٣٤٧٥، وابن ماجه ٣٨٥٧، وأحمد ٥/ ٣٤٩ ـ ٣٥٠، وابن حبان ٨٩١ و٨٩٢، والحاكم ١/ ٥٠٤، كلهم عن مالك بن مِغْوَل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه به.

وقوله: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلْأَرْضِ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ﴾ [النمل: ٦٢].

التسمية، والمعنى: أيّ اسم سميتموه به من أسماء الله تعالى، إما «الله» وإما «الرحمن» فله الأسماء الحسنى. وهذا من لوازم المعنى في الآية وليس هو عين المراد، بل المراد بالدعاء معناه المعهود المطّرد في القرآن، وهو دعاء السؤال ودعاء الثناء.

ثم قال: إذا عرف هذا فقوله: ﴿ٱدْعُوا۟ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ يتناول نوعي الدعاء لكنه ظاهر في دعاء المسألة متضمن لدعاء العبادة، ولهذا أمر بإخفائه، قال الحسن: «بين دعاء السر ودعاء العلانية سبعون ضعفاً، ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ولم يسمع لهم صوت، إن كان إلّا همساً بينهم وبين ربهم». وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦] يتناول نوعي الدعاء، وبكل منهما فسرت الآية، قيل: أعطيه إذا سألني، وقيل: أثيبه إذا عبدني؛ وليس هذا من استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه، بل هذا استعماله في حقيقته الواحدة المتضمنة للأمرين جميعاً. وهذا يأتي في مسألة الصلاة وأنها نقلت عن مسماها في اللغة وصارت حقيقة شرعية، واستعملت في هذه العبادة مجازاً للعلاقة بينهما وبين المسمى اللغوي وهي باقية على الوضع اللغوي، وضم إليها أركان وشرائط. فعلى ما قررناه لا حاجة إلى شيء من ذلك، فإن المصلي من أول صلاته إلى آخرها لا ينفك عن دعاء: إما دعاء عبادة وثناء؛ أو دعاء طلب ومسألة، وهو في الحالين داع. اهـ ملخصاً من «البدائع»[1].

قال: (وقوله: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلْأَرْضِ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾﴾ [النمل: ٦٢]) بين تعالى أن المشركين من العرب ونحوهم قد علموا أنه لا يجيب المضطر ويكشف السوء إلا الله وحده، فذكر ذلك سبحانه محتجاً عليهم في اتخاذهم الشفعاء من دونه، ولهذا قال: ﴿أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ﴾ يعني يفعل ذلك. فإذا كانت آلهتهم لا تجيبهم في حال الاضطرار فلا يصلح أن يجعلوها شركاء لله الذي يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء وحده. وهذا أصح ما فسرت به الآية كسابقتها من قوله: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَنۢبَتْنَا بِهِۦ حَدَآئِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَن تُنۢبِتُوا۟ شَجَرَهَآ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَمَّن جَعَلَ ٱلْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَٰلَهَآ أَنْهَٰرًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَٰسِىَ وَجَعَلَ بَيْنَ ٱلْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾﴾ [النمل: ٦٠ ـ ٦١] ولاحقتها إلى قوله: ﴿أَمَّن يَهْدِيكُمْ فِى ظُلُمَٰتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ وَمَن يُرْسِلُ ٱلرِّيَٰحَ بُشْرًۢا بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِۦٓ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ تَعَٰلَى ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ أَمَّن يَبْدَؤُا۟ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَمَن يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ قُلْ هَاتُوا۟ بُرْهَٰنَكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٦٤﴾﴾ [النمل: ٦٣ ـ ٦٤].

فتأمل هذه الآيات يتبين لك أن الله تعالى احتج على المشركين بما أقروا به على ما جحدوه من قَصْر العبادة جميعها عليه، كما في فاتحة الكتاب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾﴾ [الفاتحة: ٥].

---

(١) أي «بدائع الفوائد» لابن القيم.

وروى الطبراني بإسناده «أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين، فقال بعضهم: قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، فقال النبي ﷺ: إنه لا يُستغاث بي، وإنما يُستغاث بالله».

قال أبو جعفر بن جرير: قوله: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ﴾ إلى قوله ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ يقول تعالى ذكره: أم ما تشركون بالله خير، أم الذي يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء النازل به عنه؟ وقوله: ﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلْأَرْضِ﴾ يقول: يستخلف بعد أمواتكم في الأرض منكم خلفاء أحياء يخلفونهم، وقوله: ﴿أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ﴾ أإله سواه يفعل هذه الأشياء بكم وينعم عليكم هذه النعم؟ وقوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ يقول: تذكراً قليلاً من عظمة الله وأياديه عندكم تذكرون، وتعتبرون حجج الله عليكم يسيراً، فلذلك أشركوا بالله غيره في عبادته. اهـ.

قوله: **(وروى الطبراني أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين، فقال بعضهم: قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، فقال النبي ﷺ:**

[١٥٣] «إنه لا يستغاث بي، وإنما يستغاث بالله».

(الطبراني): هو الإمام الحافظ سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني، صاحب المعاجم الثلاثة وغيرها. روى عن النسائي وإسحاق بن إبراهيم الدَّبَري[1] وخلق كثير. مات سنة ستين وثلاثمائة. روى هذا الحديث عن عُبادة بن الصامت رضي الله عنه.

قوله: **(أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين)** لم أقف على اسم هذا المنافق.

قلت: هو عبد الله بن أُبيّ كما صرح به ابن أبي حاتم في روايته.

قوله: **(فقال بعضهم)** أي الصحابة رضي الله عنهم؛ هو أبو بكر رضي الله عنه.

قوله: **(قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق)** لأنه ﷺ يقدر على كف أذاه.

قوله: **(إنه لا يستغاث بي؛ وإنما يستغاث بالله)** فيه النص على أنه لا يستغاث بالنبي ﷺ ولا بمن دونه. كره ﷺ أن يستعمل هذا اللفظ في حقه، وإن كان مما يقدر عليه في حياته، حماية لجناب التوحيد، وسداً لذرائع الشرك، وأدباً وتواضعاً لربه، وتحذيراً للأمة من وسائل الشرك في الأقوال والأفعال. فإذا كان فيما يقدر عليه ﷺ في حياته، فكيف يجوز أن يستغاث به بعد وفاته ويطلب منه

---

[١٥٣] أخرجه الطبراني كما في «المجمع» ١٠/ ١٥٩ من حديث عبادة بن الصامت. قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة وهو حسن الحديث اهـ.

---

(١) في الأصل ونسخة الشيخ حامد الفقي (الديري) بالياء المثناة، وهو تصحيف، والمثبت بالباء الموحدة هو الصواب كما في «التقريب» و«الميزان».

فيه مسائل:

الأولى: أن عطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العامّ على الخاص.

الثانية: تفسير قوله: (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك).

الثالثة: أن هذا هو الشرك الأكبر.

الرابعة: أن أصلح الناس لو يفعله إرضاء لغيره صار من الظالمين.

الخامسة: تفسير الآية التي بعدها.

السادسة: كون ذلك لا ينفع في الدنيا، مع كونه كفراً.

السابعة: تفسير الآية الثالثة.

الثامنة: أنّ طلبَ الرزق لا ينبغي إلا من الله، كما أن الجنة لا تُطلب إلا منه.

التاسعة: تفسير الآية الرابعة.

العاشرة: أنه لا أضل ممن دعا غير الله.

الحادية عشرة: أنه غافل عن دعاء الداعي، لا يدري عنه.

الثانية عشرة: أن تلك الدعوة سبب لبغض المدعو الداعي وعداوته له.

الثالثة عشرة: تسمية تلك الدعوة عبادة للمدعو.

الرابعة عشرة: كفر المدعو بتلك العبادة.

أموراً لا يقدر عليها إلا الله عز وجل؟ كما جرى على ألسنة كثير من الشعراء كالبوصيري[١] والبرعي وغيرهم، من الاستغاثة بمن لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، ويعرضون عن الاستغاثة بالرب العظيم القادر على كل شيء الذي له الخلق والأمر وحده، وله الملك وحده، لا إله غيره ولا رب سواه. قال تعالى: ﴿قُل لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ﴾ [الأعراف: ١٨٧] في مواضع من القرآن ﴿قُلْ إِنِّي لَآ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾﴾ [الجن: ٢١] فأعرض هؤلاء عن القرآن واعتقدوا نقيض ما دلت عليه هذه الآيات المحكمات، وتبعهم على ذلك الضلال الخلق الكثير والجم الغفير، فاعتقدوا الشرك بالله ديناً، والهدى ضلالاً، فإنه لله وإنا إليه راجعون، فما أعظمها من مصيبة عمت بها البلوى، فعاندوا أهل التوحيد وبدعوا أهل التجريد؛ فالله المستعان.

---

(١) هو البوصيري الشاعر صاحب بردة المديح، وهو غير البوصيري المحدث صاحب «زوائد ابن ماجه» و«المسانيد العشرة» وغيرها. أما الأول ـ يعني صاحب البردة ـ فهو أحمد بن عبد الله البوصيري الشافعي صوفي تكلم في مصطلح المتأخرين. وأما المحدث: فهو أحمد بن إسماعيل ثقة ثبت عارف بالحديث وعلله. توفي سنة ٨٤٠هـ.

الخامسة عشرة: هي سبب كونه أضل الناس.

السادسة عشرة: تفسير الآية الخامسة.

السابعة عشرة: الأمر العجيب، وهو إقرار عَبدة الأوثان أنه لا يجيب المضطر إلا الله، ولأجل هذا يدعونه في الشدائد مخلصين له الدين.

الثامنة عشرة: حماية المصطفى ﷺ حِمى التوحيد والتأدب مع الله.

باب

قول الله تعالى: ﴿أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنصُرُونَ ﴿١٩٢﴾﴾ [الأعراف: ١٩١ ـ ١٩٢].

قوله: (**باب: قول الله تعالى: ﴿أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنصُرُونَ ﴿١٩٢﴾﴾** [الأعراف: ١٩١، ١٩٢].

قوله: ﴿أَيُشْرِكُونَ﴾ أي في العبادة. قال المفسرون: في هذه الآية توبيخ وتعنيف للمشركين في عبادتهم مع الله تعالى ما لا يخلق شيئاً وهو مخلوق، والمخلوق لا يكون شريكاً للخالق في العبادة التي خلقهم لها؛ وبيّن أنهم لا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون، فكيف يشركون به من لا يستطيع نصر عابديه ولا نصر نفسه؟ وهذا برهان ظاهر على بطلان ما كانوا يعبدونه من دون الله، وهذا وصف كل مخلوق، حتى الملائكة والأنبياء والصالحين. وأشرف الخلق محمد ﷺ قد كان يستنصر ربه على المشركين ويقول:

[١٥٤] «اللهم أنت عضدي ونصيري، بك أحُول وبك أصول، وبك أُقاتل».

وهذا كقوله: ﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً لَّا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴿٣﴾﴾ [الفرقان: ٣] وقوله: ﴿قُل لَّا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ ۚ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾﴾ [الأعراف: ١٨٨] وقوله: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِن دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ﴾ [الجن: ٢١، ٢٣].

فكفى بهذه الآيات برهاناً على بطلان دعوة غير الله كائناً من كان. فإن كان نبياً أو صالحاً فقد شرفه الله تعالى بإخلاص العبادة له، والرضاء به رباً ومعبوداً، فكيف يجوز أن يجعل العابد معبوداً مع توجيه الخطاب إليه بالنهي عن هذا الشرك كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ ۘ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾﴾ [القصص: ٨٨] وقال: ﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ۚ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [يوسف: ٤٠] فقد أمر عباده من الأنبياء والصالحين وغيرهم بإخلاص العبادة له وحده؛

---

[١٥٤] صحيح. أخرجه أبو داود ٢٦٣٢، والترمذي ٣٥٨٤، وأحمد ٣/ ١٨٤، والنسائي في «اليوم والليلة» ٢٠٤، من حديث أنس.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ ۝١٣ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ۝١٤﴾ [فاطر: ١٣، ١٤].

ونهاهم أن يعبدوا معه غيره، وهذا هو دينه الذي بعث به رسله، وأنزل به كتبه؛ ورضيه لعباده؛ وهو دين الإسلام، كما روى البخاري عن أبي هريرة في سؤال جبريل عليه السلام قال:

[١٥٥] «يا رسول الله، ما الإسلام؟ قال: الإسلام: أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة؛ وتؤتي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان» الحديث.

(وقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ ۝١٣ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ۝١٤﴾ [فاطر: ١٣، ١٤]. يخبر تعالى عن حال المدعوين من دونه من الملائكة والأنبياء الأصنام وغيرها بما يدل على عجزهم وضعفهم وأنهم قد انتفت عنهم الأسباب التي تكون في المدعو؛ وهي الملك، وسماع الدعاء، والقدرة على استجابته، فمتى لم توجد هذه الشروط تامة بطلت دعوته فكيف إذا عُدمت بالكلية؟ فنفى عنهم الملك بقوله: ﴿مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وعطاء والحسن وقتادة: «القطمير: اللفافة التي تكون على نواة التمر» كما قال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝٧٣﴾ [النحل: ٧٣] وقال: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ۝٢٢ وَلَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝٢٣﴾ [سبأ: ٢٢، ٢٣]. ونفى عنهم سماع الدعاء بقوله: ﴿إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا﴾ لأنهم ما بين ميت وغائب عنهم، مشتغل بما خلق له، مسخر بما أمر به كالملائكة، ثم قال: ﴿وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ لأن ذلك ليس لهم؛ فإن الله تعالى لم يأذن لأحد من عباده في دعاء أحد منهم، لا استقلالاً ولا واسطة، كما تقدم بعض أدلة ذلك. وقوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ فتبين بهذا أن دعوة غير الله شرك. وقال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۝٨١ كَلَّا ۚ سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝٨٢﴾ [مريم: ٨١، ٨٢]. وقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ [فاطر: ١٤] قال ابن كثير: يتبرأون منكم، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ۝٥ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۝٦﴾ [الأحقاف: ٥، ٦].

قال: وقوله: ﴿وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ أي ولا يخبرك بعواقب الأمور ومآلها وما تصير إليه مثل خبير بها. قال قتادة: يعني نفسه تبارك وتعالى، فإنه أخبر بالواقع لا محالة.

قلت: والمشركون لم يسلموا للعليم الخبير ما أخبر به عن معبوداتهم فقالوا: تملك وتسمع، وتستجيب وتشفع لمن دعاها، ولم يلتفتوا إلى ما أخبر به الخبير من أن كل معبود يعادي عابده يوم

---

[١٥٥] صحيح. أخرجه البخاري ٥٠ و٤٧٧٧، ومسلم ٩ ح٥ و١٠ ح٧ كلاهما من حديث أبي هريرة.

وفي «**الصحيح**» عن أنس قال: «شُجَّ النبي ﷺ يوم أُحد وكُسرت رَباعيته، فقال: كيف يفلح قوم شجّوا نبيهم؟ فنزلت: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨].

القيامة ويتبرأ منه؛ كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا۟ مَكَانَكُمْ أَنتُمْ وَشُرَكَآؤُكُمْ ۚ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ ۖ وَقَالَ شُرَكَآؤُهُم مَّا كُنتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾ فَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًۢا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِن كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَٰفِلِينَ ﴿٢٩﴾ هُنَالِكَ تَبْلُوا۟ كُلُّ نَفْسٍ مَّآ أَسْلَفَتْ ۚ وَرُدُّوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ مَوْلَىٰهُمُ ٱلْحَقِّ ۖ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا۟ يَفْتَرُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [يونس: ٢٨، ٣٠] أخرج ابن جرير عن ابن جريج قال: قال مجاهد: ﴿إِن كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَٰفِلِينَ﴾ قال: يقول ذلك كل شيء كان يعبد من دون الله.

فالكيس يستقبل هذه الآيات التي هي الحجة والنور والبرهان بالإيمان والقبول والعمل، فيجرد أعماله لله وحده دون كل ما سواه ممن لا يملك لنفسه نفعاً ولا دفعاً، فضلاً عن غيره.

قوله: (**وفي الصحيح عن أنس رضي الله عنه قال:**

[١٥٦] **«شُجَّ النبي ﷺ يوم أُحُدٍ وكُسرت رباعيته، فقال: كيف يفلح قوم شجوا نبيهم؟ فنزلت:** ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨]»).

قوله: (**في الصحيح**) أي «**الصحيحين**». علقه البخاري، قال: وقال: حميد وثابت عن أنس. ووصله أحمد والترمذي والنسائي عن حميد عن أنس. ووصله مسلم عن ثابت عن أنس. وقال ابن إسحاق[1] في «**المغازي**»: حدثنا حميد الطويل عن أنس قال:

[١٥٧] «كسرت رباعية النبي ﷺ يوم أحد وشج وجهه، فجعل الدم يسيل على وجهه؛ وجعل يمسح الدم وهو يقول: كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم؟ فأنزل الله الآية».

قوله: (**شج النبي ﷺ**) قال أبو السعادات: الشج في الرأس خاصة في الأصل؛ وهو أن يضربه بشيء فيجرحه فيه ويشقه، ثم استعمل في غيره من الأعضاء. وذكر ابن هشام من حديث أبي سعيد الخدري:

[١٥٨] أن عُتْبة بن أبي وَقّاص هو الذي كسر رباعية النبي ﷺ السفلى وجرح شفته العليا، وأن عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شَجّه في وجهه، وأن عبد الله بن قِمئَة جرحه في وَجْنته، فدخلت حلقتان من حِلَق المِغْفَر في وجنته.

---

[١٥٦] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٩١، والترمذي ٣٠٠٢ و٣٠٠٣، وابن ماجه ٤٠٢٧، وأحمد ٣/ ٩٩ ـ ٢٠٦ ـ ٢٥٣ ـ ٢٨٨.

[١٥٧] صحيح. هو في «سيرة ابن هشام» ٣/ ٢١ في نسخة وفي نسخة ٣/ ٨٤ ونسخة ٢/ ٨٠. والحديث في مسلم ١٧٩١ وغيره، وتقدم تخريجه في السابق.

[١٥٨] ذكر هذا الخبر بطوله ابن هشام في «السيرة» ٣/ ٢١. ولبعضه شواهد.

---

(١) هو محمد بن إسحاق بن يسار. عالم بالمغازي والسير له كتاب «السيرة النبوية»، وغير ذلك، وقد هذبها ابن هشام. مات سنة ١٥٠هـ.

وفيه عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول إذا رفع رأسه من الركوع في

---

[١٥٩] وأن مالك بن سنان مصّ الدم من وجه رسول الله ﷺ وازدرده[١]، فقال له: «لن تمسَّك النار».

قال القرطبي: والرباعية بفتح الراء وتخفيف الياء - وهي كل سن بعد ثنية -

قال النووي رحمه الله: وللإنسان أربع رباعيات.

قال الحافظ: والمراد أنها كسرت، فذهب منها فلقة ولم تقلع من أصلها.

قال النووي: وفي هذا وقوع الأسقام والابتلاء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم لينالوا بذلك جزيل الأجر والثواب، ولتعرف الأمم ما أصابهم ويأتسوا بهم.

قال القاضي[٢]: وليعلم أنهم من البشر تصيبيهم محن الدنيا، ويطرأ على أجسامهم ما يطرأ على أجسام البشر ليتيقن أنهم مخلوقون مربوبون، ولا يفتتن بما ظهر على أيديهم من المعجزات ويلبس الشيطان من أمرهم ما لبسه على النصارى وغيرهم انتهى.

قلت: يعني من الغلو والعبادة.

قوله: **(يوم أُحد)** هو شرقي المدينة. قال ﷺ:

[١٦٠] «أُحد جبل يحبنا ونحبه» وهو جبل معروف كانت عنده الواقعة المشهورة فأضيفت إليه.

قوله: **(كيف يفلح قوم شجّوا نبيهم)** زاد مسلم: «كسروا رباعيته وأدموا وجهه».

قوله: **(فأنزل الله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ﴾** [آل عمران: ١٢٨]) قال ابن عطية: كأن النبي ﷺ لحقه في تلك الحال يأس من فلاح كفار قريش؛ فقيل له بسبب ذلك: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ أي عواقب الأمور بيد الله، فامض أنت لشأنك، ودُم على الدعاء لربك.

وقال ابن إسحاق: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ في عبادي إلا ما أمرتك به فيهم.

قوله: **(وفيه عن ابن عمر رضي الله عنهما:**

[١٦١] أنه سمع رسول الله ﷺ يقول - إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر: -

---

[١٥٩] ذكره ابن حجر في «الإصابة» ٣/ ٣٤٥ - ٣٤٦ وقال: رواه ابن أبي عاصم والبغوي من طريق أم عبد الرحمن بنت أبي سعيد الخدري عن أبيها. وانظر سيرة ابن هشام ٣/ ٢١.

[١٦٠] صحيح. أخرجه البخاري ١٤٨١ وأطرافه في ١٨٧٢ و٣١٦١ و٣٧٩١ و٤٤٢٢، ومسلم ١٣٩٢، وأبو داود ٣٠٧٩، وأحمد ٥/ ٤٢٤، من حديث أبي حميد الساعديّ في خبر طويل.

[١٦١] صحيح. أخرجه البخاري ٤٠٦٩ و٤٥٥٩ و٧٣٤٦، والترمذي ٣٠٠٥، وأحمد ٢/ ٩٣ - ١٤٧، والنسائي ٢/ ٢٠٣.

---

(١) ازدرده: ابتلعهُ. ومالك بن سنان هو والد أبي سعيد الخدري.

(٢) أي عياض في «شرح صحيح مسلم».

الركعة الأخيرة من الفجر: «اللهم العنْ فلاناً وفلاناً»، بعد ما يقول: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد، فأنزل الله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الآية.

«اللهم العن فلاناً وفلاناً» بعدما يقول: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد. فأنزل الله ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ﴾؛ وفي رواية:

[١٦٢] **«يدعو على صفوان بن أُمية، وسهيل بن عمرو، والحارث بن هشام» فنزلت ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ﴾**.

قوله: **(وفيه)** أي في **«صحيح البخاري»**. ورواه النسائي.

قوله: **(عن ابن عمر)** هو عبد الله بن عمر بن الخطاب، صحابي جليل، شهد له رسول الله ﷺ بالصلاح، مات سنة ثلاث وسبعين في آخرها أو في أول التي تليها.

قوله: **(أنه سمع رسول الله ﷺ)** هذا القنوت على هؤلاء بعدما شج وكسرت رباعيته يوم أُحد.

قوله: **(اللهم العن فلاناً وفلاناً)** قال أبو السعادات: أصل اللعن الطرد والإبعاد من الله، ومن الخلق السب والدعاء. وتقدم كلام شيخ الإسلام رحمه الله.

قوله: **(فلاناً وفلاناً)** يعني صفوان بن أمية، وسهيل بن عمرو، والحارث بن هشام، كما بيّنه في الرواية الآتية. وفيه: جواز الدعاء على المشركين بأعيانهم في الصلاة، وأن ذلك لا يضر في الصلاة.

قوله: **(بعدما يقول: سمع الله لمن حمده)** قال أبو السعادات: أي أجاب حمده وتقبله. وقال السهيلي(١): مفعول «سمع» محذوف، لأن السمع متعلق بالأقوال والأصوات دون غيرها، فاللام تؤذن بمعنى زائد وهو الاستجابة للسمع، فاجتمع في الكلمة الإيجاز والدلالة على الزائد، وهو الاستجابة لمن حمده.

وقال ابن القيم رحمه الله ما معناه: عَدَّ «سَمِع الله لمن حمده» باللام المتضمنة معنى استجاب له، ولا حذف وإن هو مضمن.

قوله: **(ربنا ولك الحمد)** في بعض روايات البخاري بإسقاط الواو. قال ابن دقيق العيد: كأن إثباتها دال على معنى زائد؛ لأنه يكون التقدير: ربنا استجب ولك الحمد، فيشتمل على معنى الدعاء ومعنى الخبر.

قال شيخ الإسلام: والحمد ضد الذم، والحمد يكون على محاسن المحمود مع المحبة له، كما أن الذم يكون على مساويه مع البغض له.

---

[١٦٢] هذا اللفظ عند أحمد ٢/٩٣، والطبري ٧٨١٩ كلاهما عن سالم عن ابن عمر به. وقال عبد الله بن أحمد: قال أبي: عبد الله بن عقيل ثقة اهـ. قلت: لكن شيخه عمر بن حمزة العمري غير قوي، لذا علقه البخاري برقم ٤٠٧٠ عن حنظلة بن أبي سفيان عن سالم، فذكره مرسلاً.

---

(١) هو الإمام أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي صاحب «الروض الأنف» في شرح غريب السير. مات سنة ٥٨١هـ.

وفي رواية: «يدعو على صَفوان بن أُمية وسهيل بن عمرو، والحارث بن هِشام، فنزلت: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ﴾.

وكذا قال ابن القيم، وفرق بينه وبين المدح بأن الإخبار عن محاسن الغير إما أن يكون إخباراً مجرداً عن حب وإرادة، أو يكون مقروناً بحبه وإرادته. فإن كان الأول فهو المدح؛ وإن كان الثاني فهو الحمد، فالحمد إخبار عن محاسن المحمود مع حبه وإجلاله وتعظيمه، ولهذا كان خبراً يتضمن الإنشاء بخلاف المدح، فإنه خبر مجرد. فالقائل إذا قال: «الحمد لله» أو قال: «ربنا ولك الحمد» تضمن كلامه الخبر عن كل ما يحمد عليه تعالى باسم جامع محيط متضمن لكل فرد من أفراد الجملة المحققة والمقدرة، وذلك يستلزم إثبات كل كمال يحمد عليه الرب تعالى، ولهذا لا تصلح هذه اللفظة على هذا الوجه ولا تنبغي إلا لمن هذا شأنه، وهو الحميد المجيد.

وفيه: التصريح بأن الإمام يجمع بين التسميع والتحميد، وهو قول الشافعي وأحمد، وخالف في ذلك مالك وأبو حنيفة وقالا: يقتصر على «سمع الله لمن حمده».

قوله: **(وفي رواية: يدعو على صفوان بن أمية، وسهيل بن عمرو، والحارث بن هشام)**.

وذلك لأنهم رؤوس المشركين يوم أُحد، هم وأبو سفيان بن حرب، فما استجيب له ﷺ فيهم بل أنزل الله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٨] فتاب عليهم فأسلموا وحسن إسلامهم. وفي هذا كله معنى شهادة أن لا إله إلا الله الذي له الأمر كله، يهدي من يشاء بفضله ورحمته، ويضل من يشاء بعدله وحكمته.

وفي هذا من الحجج والبراهين ما يبين بطلان ما يعتقده عبّاد القبور في الأولياء والصالحين، بل في الطواغيت من أنهم ينفعون من دعاهم، ويمنعون من لاذ بحماهم. فسبحان من حال بينهم وبين فهم الكتاب، وذلك عدله سبحانه، وهو الذي يحول بين المرء وقلبه، وبه الحول والقوة.

قوله: **(وفيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:**

[١٦٣] قام[1] رسول الله ﷺ حين أنزل الله عليه: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾﴾ [الشعراء: ٢١٤]، فقال: «يا معشر قريش ـ أو كلمة نحوها ـ اشتروا أنفسكم، لا أغني عنكم من الله شيئاً. يا عباس بنَ عبد المطلب لا أُغني عنك من الله شيئاً. يا صفية عمة رسول الله، لا أغني عنك من الله شيئاً. يا فاطمة بنت محمد، سليني من مالي ما شئت، لا أغني عنك من الله شيئاً»).

---

[١٦٣] صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٥٣ و٤٧٧١، ومسلم ٢٠٦ (٣٥١)، والترمذي ٣١٨٥، والنسائي ٦/٢٤٨ ـ ٢٤٩، وأحمد ٢/٣٣٣ ـ ٣٦٠.

---

(١) وقع في هذه النسخة (قال) والتصويب من نسخ أخرى.

وفيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

«قام رسول الله ﷺ حين أنزل عليه: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝﴾ [الشعراء: ٢١٤] فقال: يا معشر قريش ـ أو كلمة نحوها ـ اشتروا أنفسكم، لا أُغني عنكم من الله شيئاً.

قوله: **(وفيه)** أي وفي **«صحيح البخاري»**.

قوله: **(عن أبي هريرة)** اختلف في اسمه. وصحَّح النووي أن اسمه عبد الرحمن بن صخر، كما رواه الحاكم في **«المستدرك»** عن أبي هريرة قال:

[١٦٤] «كان اسمي في الجاهلية عبد الرحمن» وروى الدُّولابي[(١)] بإسناده عن أبي هريرة «أن النبي ﷺ سماه عبد الله»: وهو دَوْسِيٌّ من فضلاء الصحابة وحفاظهم، حفظ عن النبي ﷺ أكثر مما حفظه غيره. مات سنة سبع أو ثمان أو تسع وخمسين، وهو ابن ثمان وسبعين سنة[(٢)].

قوله: **(قام رسول الله ﷺ)** في الصحيح من رواية ابن عباس: «صعد رسول الله ﷺ على الصفا».

قوله: **(حين أُنزل عليه ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝﴾)** عشيرة الرجل: هم بنو أبيه الأدنون أو قبيلته، لأنهم أحق الناس ببرِّك وإحسانك الديني والدنيوي؛ كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحريم: ٦] وقد أمره الله تعالى أيضاً بالنذارة العامة، كما قال تعالى: ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ۝﴾ [يس: ٦] ﴿وَأَنذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ [إبراهيم: ٤٤].

قوله: **(يا معشر قريش)** المعشر الجماعة.

قوله: **(أو كلمة نحوها)** هو بنصب «كلمة» عطف على ما قبله.

قوله: **(اشتروا أنفسكم)** أي بتوحيد الله وإخلاص العبادة له وحده لا شريك له وطاعته فيما أمر به والانتهاء عما نهى عنه، فإن ذلك هو الذي ينجي من عذاب الله لا الاعتماد على الأنساب والأحساب، فإن ذلك غير نافع عند رب الأرباب.

قوله: **(لا أُغني عنكم من الله شيئاً)** فيه حجة على من تعلق على الأنبياء والصالحين، ورغب إليهم ليشفعوا له وينفعوه، أو يدفعوا عنه، فإن ذلك هو الشرك الذي حرمه الله تعالى، وأقام نبيه ﷺ بالإنذار عنه، كما أخبر تعالى عن المشركين في قوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ [الزمر: ٣] ﴿هَٰؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِندَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨] فأبطل الله ذلك ونزّه نفسه عن

---

[١٦٤] هذا الخبر أخرجه الحاكم في «المستدرك» ٣/٥٠٧ وابن السكن وأبو أحمد الحاكم في «الكنى» كما في «الإصابة» ٤/٢٠٢ برقم ١١٩٠.

---

(١) ذكره الحافظ في «الإصابة» ١١٩٠.

(٢) راجع «الإصابة» ١١٩٠/ ٤/٢٠٢، ٢٠٣ فقد فصّل في اسم أبي هريرة، واسم أبيه، ونسبته.

يا عباس بنَ المطلب، لا أُغني عنك من الله شيئاً. يا صفيةَ عمةَ رسول الله ﷺ لا أغني عنكِ مِن الله شيئاً. ويا فاطمة بنتَ محمد سليني من مالي ما شئتِ: لا أُغني عنكِ من الله شيئاً».

هذا الشرك، وسيأتي تقرير هذا المقام إن شاء الله تعالى. وفي «**صحيح البخاري**»: «يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئاً».

قوله: (**يا عباس بن عبد المطلب**) بنصب «بن» ويجوز في «عباس» الرفع والنصب. وكذا في قوله: (**يا صفية عمة رسول الله، ويا فاطمة بنت محمد**).

قوله: (**سليني من مالي ما شئت**). بيّن رسول الله ﷺ أنه لا ينجي من عذاب الله إلا الإيمان والعمل والصالح.

وفيه: أنه لا يجوز أن يسأل العبد إلا ما يقدر عليه من أمور الدنيا. وأما الرحمة والمغفرة والجنة والنجاة من النار ونحو ذلك من كل ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى، فلا يجوز أن يطلب إلا منه تعالى؛ فإن ما عند الله لا يُنال إلا بتجريد التوحيد، والإخلاص له ما شرعه ورضيه لعباده أن يتقربوا إليه به، فإذا كان لا ينفع بنته ولا عمه ولا عمته ولا قرابته إلا ذلك، فغيرهم أولى وأحرى.

وفي قصة عمه أبي طالب معتبر.

فانظر إلى الواقع الآن من كثير من الناس من الالتجاء إلى الأموات والتوجه إليهم بالرغبات والرهبات، وهم عاجزون لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً، فضلاً عن غيرهم ـ يتبين لك أنهم ليسوا على شيء ﴿إِنَّهُمُ ٱتَّخَذُوا۟ ٱلشَّيَـٰطِينَ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ٣٠] أظهر لهم الشيطان الشرك في قالب محبة الصالحين، وكل صالح يبرأ إلى الله من هذا الشرك في الدنيا ويوم يقوم الأشهاد. ولا ريب أن محبة الصالحين إنما تحصل بموافقتهم في الدين، ومتابعتهم في طاعة رب العالمين، لا باتخاذهم أنداداً من دون الله يحبونهم كحب الله إشراكاً بالله، وعبادة لغير الله، وعداوة لله ورسوله والصالحين من عباده، كما قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَـٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِى وَأُمِّىَ إِلَـٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ ۖ قَالَ سُبْحَـٰنَكَ مَا يَكُونُ لِىٓ أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِى بِحَقٍّ ۚ إِن كُنتُ قُلْتُهُۥ فَقَدْ عَلِمْتَهُۥ ۚ تَعْلَمُ مَا فِى نَفْسِى وَلَآ أَعْلَمُ مَا فِى نَفْسِكَ ۚ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّـٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَآ أَمَرْتَنِى بِهِۦٓ أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ رَبِّى وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۖ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِى كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾﴾ [المائدة: ١١٦، ١١٧].

قال العلامة ابن القيم رحمه الله في هذه الآية بعد كلام سبق: ثم نفى أن يكون قال لهم غير ما أمر به وهو محض التوحيد فقال: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَآ أَمَرْتَنِى بِهِۦٓ أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ رَبِّى وَرَبَّكُمْ﴾ ثم أخبر أن شهادته عليهم مدة مقامه فيهم، وأنه بعد الوفاة لا اطلاع له عليهم؛ وأن الله عز وجل المنفرد بعد الوفاة بالاطلاع عليهم فقال: ﴿وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۖ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِى كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائدة: ١١٧] وصف الله سبحانه بأن شهادته فوق كل شهادة وأعم اهـ.

قلت: ففي هذا بيان أن المشركين خالفوا ما أمر الله به رسله من توحيده الذي هو دينهم الذي

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الآيتين[1].

الثانية: قصة أُحد.

الثالثة: قنوت سيد المرسلين وخلفه سادات الأولياء يؤمّنون في الصلاة.

الرابعة: أن المدعو عليهم كفار.

الخامسة: أنهم فعلوا أشياء ما فعلها غالب الكفار، منها شجّهم نبيهم وحرصهم على قتله. ومنها: التمثيل بالقتلى مع أنهم بنو عمهم.

السادسة: أنزل الله عليه في ذلك ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ﴾.

السابعة: قوله: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ فتاب عليهم فآمنوا.

الثامنة: القنوت في النوازل.

التاسعة: تسمية المدعو عليهم في الصلاة بأسمائهم وأسماء آبائهم.

العاشرة: لعن المعيّن في القنوت.

الحادية عشرة: قصته ﷺ لما أُنزل عليه ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾﴾.

الثانية عشرة: جِده ﷺ بحيث فعل ما نُسب بسببه إلى الجنون، وكذلك لو يفعله مسلم الآن.

الثالثة عشرة: قوله للأبعد والأقرب: «لا أغني عنك من الله شيئاً» حتى قال: «يا فاطمة بنت محمد لا أغني عنك من الله شيئاً» فإذا صرح وهو سيد المرسلين بأنه لا يغني شيئاً عن سيدة نساء العالمين، وآمن الإنسان أنه ﷺ لا يقول إلا الحق، ثم نظر فيما وقع في قلوب خواص الناس اليوم، تبين له التوحيد وغربة الدين.

اتفقوا عليه ودعوا الناس إليه؛ وفارقوهم فيه إلا من آمن؛ فكيف يقال لمن دان بدينهم، وأطاعهم فيما أمروا به من إخلاص العبادة لله وحده: إنه قد تنقّصهم بهذا التوحيد الذي أطاع به ربه، واتبع فيه رسله عليهم السلام، ونزه به ربه عن الشرك الذي هو هضم للربوبية، وتنقّص للإلهية وسوء ظن برب العالمين؟.

والمشركون هم أعداء الرسل وخصماؤهم في الدنيا والآخرة، وقد شرعوا لأتباعهم أن يتبرأوا من كل مشرك ويكفروا به، ويبغضوه ويعادوه في ربهم ومعبودهم ﴿قُلْ فَلِلَّهِ ٱلْحُجَّةُ ٱلْبَٰلِغَةُ فَلَوْ شَآءَ لَهَدَىٰكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾﴾ [الأنعام: ١٤٩].

---

(١) أي في أول الباب، وهما قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا﴾ و﴿مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ﴾.

باب

قول الله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا۟ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوا۟ ٱلْحَقَّ ۖ وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْكَبِيرُ﴾ [سبأ: ٢٣].

قوله: (**باب: قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ ۚ حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا۟ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوا۟ ٱلْحَقَّ ۖ وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٢٣﴾﴾** [سبأ: ٢٣]).

قوله: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ﴾ أي زال الفزع عنها. قاله ابن عباس وابن عمر وأبو عبد الرحمن السلمي[١] والشعبي والحسن وغيرهم.

وقال ابن جرير: قال بعضهم: الذي فُزِّع عن قلوبهم: الملائكةُ. قالوا: وإنما فزّع عن قلوبهم من غَشْية تصيبهم عند سماعهم كلام الله بالوحي.

وقال ابن عطية: في الكلام حذف يدل عليه الظاهر، كأنه قال: ولا هم شفعاءُ كما تزعمون أنتم، بل هم عَبَدَةٌ مسلمون لله أبداً؛ يعني منقادون حتى إذا فزع عن قلوبهم، والمراد الملائكة على ما اختاره ابن جرير وغيره.

قال ابن كثير: وهو الحق الذي لا مِرْية فيه؛ لصحة الأحاديث فيه والآثار.

وقال أبو حيان: تظاهرت الأحاديث[٢] عن رسول الله ﷺ أن قوله: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ﴾ إنما هي الملائكة إذا سمعت الوحي إلى جبريل يأمره الله به سمعت كَجَرِّ سلسلة الحديد على الصَّفوان[٣]، فتفزع عند ذلك تعظيماً وهيبة. قال: وبهذا المعنى ـ مِنْ ذِكْر الملائكة في صدر الآية ـ تَتَّسق هذه الآية على الأولى، ومن لم يشعر أن الملائكة مشار إليهم من أول قوله: ﴿ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم﴾ [سبأ: ٢٢] لم تتصل له هذه الآية بما قبلها.

قوله: ﴿قَالُوا۟ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾؟ ولم يقولوا: ماذا خلق ربنا؟ ولو كان كلام الله مخلوقاً لقالوا: ماذا خلق؟. انتهى من «**شرح سنن ابن ماجه**». ومثله الحديث:

[١٦٥] «ماذا قال ربنا يا جبريل» وأمثال هذا في الكتاب والسنة كثير.

قوله: ﴿قَالُوا۟ ٱلْحَقَّ﴾ أي قال الله الحق، وذلك لأنهم إذا سمعوا كلام الله صعقوا ثم إذا أفاقوا أخذوا يسألون فيقولون: ماذا قال ربكم؟ فيقولون: قال الحق.

---

[١٦٥] هو بعض حديث النواس بن سمعان، سيأتي تخريجه برقم: ١٧٢.

---

(١) هو الإمام الحافظ عبد الله بن حبيب أبو عبد الرحمن السلمي الكوفي المقري مشهور بكنيته، ولأبيه صحبة. ثقة ثبت من الطبقة الثانية. روى عنه الستة. قاله في «التقريب».
قلت: هو تابعي كبير روى عن علي بن أبي طالب وغيره، وهو غير أبي عبد الرحمن السلمي صاحب «طبقات الصوفية» فذاك متأخر، وحوله كلام حيث غمزه الذهبي في «الميزان» بل اتهمه.

(٢) راجع «الدر المنثور في التفسير بالمأثور» ٥/ ٢٣٥، ٢٣٦ و«تفسير ابن كثير» ٣/ ٥٤٥.

(٣) الصفوان: الحجارة، والواحدة صفوانة اهـ «مختار».

في «الصحيح» عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا قَضَى الله الأمرَ في السماء ضَربت الملائكةُ بأجنحتها خَضَعاناً لقوله ....

قوله: ﴿وَهُوَ ٱلۡعَلِيُّ ٱلۡكَبِيرُ﴾ علو القدر وعلو القهر وعلو الذات، فله العلو الكامل من جميع الوجوه، كما قال عبد الله بن المبارك ـ لَمَّا قيل له: بما نعرف ربنا؟ قال: «بأنه على عرشه بائن من خلقه» تمسكاً منه بالقرآن لقوله تعالى: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ [طه: ٦٥] ﴿ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۚ ٱلرَّحۡمَٰنُ﴾ [الفرقان: ٥٩] في سبعة مواضع من القرآن [٧: ٥٣ و١٤: ٢ و٣٢: ٤ و٥٧: ٤].

قوله: ﴿ٱلۡكَبِيرُ﴾ أي الذي لا أكبر منه ولا أعظم منه تبارك وتعالى.

قوله: **(في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:**

[١٦٦] «إذا قضَى الله الأمر في السماء ضربَت الملائكةُ بأجنحتها خضعاناً لقوله، كأنه سلسلة على صَفوان؛ يَنْفُذهم ذلك، حتى إذا فُزِّع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحقّ وهو العلي الكبير، فيسمعها مُسترِق السمع، ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض ـ وصفه سفيان بكَفِّه فَحرفَها وبَدَّدَ بين أصابعه ـ فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته، ثم يلقيها الآخر إلى مَن تحته، حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن، فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها، وربما ألقاها قبل أن يدركه، فيكذب معها مائة كذبة، فيقال: أليس قد قال لنا يوم كذا كذا: يكون كذا وكذا؟ فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء»).

قوله: **(في الصحيح)** أي «صحيح البخاري».

قوله: **(إذا قضى الله الأمر في السماء)** أي إذا تكلم الله بالأمر الذي يوحيه إلى جبريل بما أراده؛ كما صرح به في الحديث الآتي، وكما روى سعيد بن منصور وأبو داود وابن جرير عن ابن مسعود:

[١٦٧] «إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صَلْصَلة كَجرِّ السلسلة على الصَّفوان».

وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال:

[١٦٨] «لما أوحى الجبار إلى محمد ﷺ دعا الرسول من الملائكة ليبعثه بالوحي، فسمعت الملائكة صوت الجبار يتكلم بالوحي، فلما كشف عن قلوبهم سألوا عما قال الله، فقالوا: الحق، وعلموا أن الله لا يقول إلا حقاً».

قوله: **(ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله)** أي لقول الله تعالى. قال الحافظ: خضعاناً بفتحتين من الخضوع، وفي رواية بضم أوله وسكون ثانيه، وهو مصدر بمعنى خاضعين.

---

[١٦٦] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧٠١، ٤٨٠٠، ٧٤٨١، وأبو داود ٣٩٨٩، والترمذي ٣٢٢٣، وابن ماجه ١٩٤.

[١٦٧] موقوف. ذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٥/ ٢٣٦ ونسبه لسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه كلهم عن ابن مسعود موقوفاً.

[١٦٨] موقوف. ذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٥/ ٢٣٥ ونسبه لابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس موقوفاً.

كأنه سلسلة على صفوان يَنفُذُهم ذلك، حتى إذا فُزِّع عَن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحقَّ وهو العليُّ الكبير، فيسمعها مُسترق السمع ـ ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض ـ وصَفه سفيان بكفه، فحرفها وبدّد بين أصابعه ـ فيسمع الكلمة فيلقيها إلى مَن تحته ثم يلقيها الآخر إلى مَن تحته،

قوله: **(كأنه سلسلة على صفوان)** أي كأن الصوت المسموع سلسلة على صفوان وهو الحجر الأملس.

قوله: **(ينفذهم ذلك)** هو بفتح التحتية وسكون النون وضم الفاء والذال المعجمة. «ذلك» أي القول، والضمير في «ينفذهم» للملائكة، أي ينفذ ذلك القولُ الملائكة أي يخلص ذلك القول ويمضي فيهم حتى يفزعوا منه. وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس[1] «فلا ينزل على أهل سماء إلا صعقوا» وعند أبي داود وغيره مرفوعاً:

[١٦٩] «إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء الدنيا صلصلة كجر السلسلة على الصفا فيصعقون، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل» الحديث.

قوله: **(حتى إذا فزع عن قلوبهم)** تقدم معناه.

قوله: **(قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق)** أي قالوا: قال الله: الحقّ، علموا أن الله لا يقول إلا الحق.

قوله: **(فيسمعها مسترق السمع)** أي يسمع الكلمة التي قضاها الله، وهم الشياطين يركب بعضهم بعضاً. وفي «صحيح البخاري» عن عائشة مرفوعاً:

[١٧٠] «إن الملائكة تنزل في العنان ـ وهو السحاب ـ فتذكر الأمر قُضِيَ في السماء، فتسترق الشياطين السمع؛ فتوحيه إلى الكُهّان».

قوله: **(ومسترق السمع هكذا وصفه سفيان بكفه)** أي وصف ركوب بعضهم فوق بعض.

وسفيان هو ابن عيينة أبو محمد الهلالي الكوفي ثم المكي، ثقة حافظ، فقيه، إمام حجة، مات سنة ثمان وتسعين ومائة وله إحدى وتسعون سنة.

قوله: **(فحرّفها)** بحاء مهملة وراء مشددة وفاء. قوله: **(وبَدّدَ)** أي فرق بين **(أصابعه)**.

قوله: **(فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته)** أي يسمع الفوقاني الكلمة **(فيلقيها إلى آخر تحته، ثم يلقيها إلى من تحته حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن)**.

---

[١٦٩] أخرجه أبو داود ٤٧٣٨، وابن حبان ٣٧، عن ابن مسعود.

[١٧٠] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢١٠ و٥٧٦٢ و٦٢١٣ و٧٥٦١، ومسلم ٢٢٢٨.

---

(١) موقوف. هو بعض أثر ابن عباس المتقدم. وقد ذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٥/ ٢٣٦ ونسبه لابن أبي شيبة، وابن مردويه عن ابن عباس موقوفاً وفيه: فلا ينزل على أهل السماء إلا صَعقوا.

حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن، فربما أدركه الشِّهاب قبل أن يلقيها، وربما ألقاها قبل أن يُدركه، فيكذب معها مائة كذبة، فيقال: أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا: كذا وكذا؟ فيصدّق بتلك الكلمة التي سُمعت من السماء».

قوله: **(فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها)** الشهاب هو النجم الذي يرمى به؛ أي ربما أدرك الشهابُ المسترِقَ، وهذا يدل على أن الرمي بالشهب قبل المبعث، لما روى أحمد وغيره ـ والسياق له في «**المسند**» من طريق معمر ـ: أنبأنا الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس قال:

[١٧١] «كان رسول الله ﷺ جالساً في نفر من أصحابه ـ قال عبد الرزاق: من الأنصار ـ قال: فرمُي بنجم عظيم، فاستنار، قال: ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية؟ قال: كنا نقول: لعله يولد عظيم أو يموت عظيم؛ قلت للزهري: أكان يرمي بها في الجاهلية؟ قال: نعم؛ ولكن غلظت حين بعث النبي ﷺ قال: فإنها لا يرمى بها لموت أحد ولا لحياته، ولكن ربنا تبارك اسمه إذا قضى أمراً سبح حملة العرش؛ ثم سبح أهل السماء الذين يلونهم ثم الذين يلونهم، حتى يبلغ التسبيح هذه السماء الدنيا، ثم يستخبر أهل السمّاء الذين يلون حملة العرش، فيقول الذين يلون حملة العرش لحملة العرش: ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم، ويخبر أهل كل سماء حتى ينتهي الخبر إلى هذه السماء، وتَخْطِفُ الجِنُّ السمعَ فيرمون؛ فما جاءوا به على وجهه فهو حق، ولكنهم يَقْرِفون فيه ويزيدون». قال عبد الله: قال أبي: قال عبد الرزاق: «ويخطف الجن ويرمون» وفي رواية له: «لكنهم يزيدون فيه ويقرفون وينقصون».

قوله: **(فيكذب معها مائة كَذْبة)** أي الكاهن أو الساحر.

و«كذبة» بفتح الكاف وسكون الذال المعجمة.

قوله: **(فيقال: أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا: كذا وكذا؟)** هكذا في نسخة بخط المصنف، كالذي في «**صحيح البخاري**» سواء.

قال المصنف **(وفيه قبول النفوس للباطل؛ كيف يتعلقون بواحدة ولا يعتبرون بمائة كذبة؟)**.

وفيه: أن الشيء إذا كان فيه شيء من الحق فلا يدل على أنه حق كله، فكثيراً ما يلبس أهل الضلال الحق بالباطل ليكون أقبل لباطلهم، قال تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا۟ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَٰطِلِ وَتَكْتُمُوا۟ ٱلْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝٤٢﴾ [البقرة: ٤٢].

وفي هذه الأحاديث وما بعدها وما في معناها: إثبات علو الله تعالى على خلقه على ما يليق بجلاله وعظمته، وأنه تعالى لم يزل متكلماً إذا شاء بكلام يسمعه الملائكة، وهذا قول أهل السنة قاطبة سلفاً وخلفاً، خلافاً للأشاعرة والجهمية ونُفاة المعتزلة، فإياك أن تلتفت إلى ما زخرفه أهل التعطيل، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

---

[١٧١] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٢٩، والترمذي ٣٢٢٤، وأحمد ١/ ٢١٨.

وعن النوَّاس بن سمعان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد الله تعالى أن يوحي بالأمر تكلم بالوحي، أخذَتِ السموات منه رَجفة ـ أو قال رعدة ـ شديدة خوفاً من الله عز وجل، فإذا سمِع ذلك أهل السموات ....

قوله: **(وعن النواس بن سمعان قال: قال رسول الله ﷺ:**

[١٧٢] «إذا أراد الله تعالى أن يوحي بالأمر تكلم بالوحي أخذت السموات منه رَجْفَةٌ ـ أو قال: رعدة ـ شديدة خوفاً من الله عز وجل، فإذا سمع ذلك أهل السموات صُعقوا وخرُّوا لله سجّداً فيكون أولَ من يرفع رأسه جبريلُ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد، ثم يمرّ جبريل على الملائكة، كلما مرّ بسماء سأله ملائكتها: ماذا قال ربنا يا جبريل؟ فيقول جبريل: قال الحق؛ وهو العلي الكبير، فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل، فينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل».

هذا الحديث رواه ابن أبي حاتم بسنده كما ذكره العماد ابن كثير في «تفسيره».

(النواس بن سمعان) ـ بكسر السين ـ ابن خالد الكلابي، ويقال: الأنصاري صحابي. ويقال: إن أباه صحابي أيضاً.

قوله: **(إذا أراد الله أن يوحي بالأمر)** إلى آخره. فيه النص على أن الله تعالى يتكلم بالوحي. وهذا من حجة أهل السنة على النفاة لقولهم: لم يزل الله متكلماً إذا شاء.

قوله: **(أخذت السموات منه رجفة)** السموات مفعول مقدم، والفاعل «رجفة» أي أصاب السموات من كلامه تعالى رجفة، أي ارتجفت. وهو صريح في أنها تسمع كلامه تعالى، كما روى ابن أبي حاتم عن عكرمة. قال: «إذا قضى الله أمراً تكلم تبارك وتعا[illegible] السموات والأرض والجبال، وخرت الملائكة كلهم سجداً».

قوله: **(أو قال رعدة شديدة)** شك من الراوي، هل قال النبي ﷺ رجفة، أو قال رعدة؟ والراء مفتوحة فيهما.

قوله: **(خوفاً من الله عز وجل)** وهذا ظاهر في أن السموات تخاف الله بما يجعل تعالى فيها من الإحساس ومعرفة من خلقها. وقد أخبر تعالى أن هذه المخلوقات العظيمة تسبحه كما قال تعالى: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ ٱلسَّبْعُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ وَإِن مِّن شَىْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِۦ وَلَٰكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُۥ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾﴾ [الإسراء: ٤٤] وقال تعالى: ﴿تَكَادُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُّ ٱلْأَرْضُ وَتَخِرُّ ٱلْجِبَالُ هَدًّا ﴿٩٠﴾﴾ [مريم: ٩٠] وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ٧٤] وقد قرر العلامة ابن القيم رحمه الله أن هذه المخلوقات تسبح الله وتخشاه حقيقة، مستدلاً بهذه الآيات وما في معناها.

وفي البخاري عن ابن مسعود قال:

---

[١٧٢] أخرجه الطبراني كما في «المجمع» ٧/ ٩٤، ٩٥ وابن أبي حاتم في «تفسيره» كما في «تفسير ابن كثير» ٣/ ٥٤٥، والبيهقي في «الصفات» ص٢٠٣.

صُعقوا وخرّوا سُجداً، فيكون أولَ من يرفع رأسَه جبريل، فيكلمه الله من وحيه بما أراد، ثم يمر جبريل على الملائكة، كلما مر بسماء سأله ملائكتها: ماذا قال ربنا يا جبريل؟ فيقول جبريل: قال

---

[١٧٣] «كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل» وفي حديث أبي ذر:

[١٧٤] «أن النبي ﷺ أخذ في يده حصيات؛ فسُمع لهن تسبيح ـ الحديث». وفي «**الصحيح**»:

[١٧٥] قصة حنين الجذع الذي كان يخطب عليه النبي ﷺ قبل اتخاذ المنبر. ومثل هذا كثير.

قوله: (**صُعقوا وخروا لله سجداً**) الصعوق هو الغشي ومعه السجود.

قوله: (**فيكون أولَ من يرفع رأسه جبريل**) بنصب «أول» خبر يكون مقدم على اسمها. ويجوز العكس. ومعنى جبريل: عبد الله؛ كما روى ابن جرير وغيره عن علي بن الحسين قال: كان اسم جبريل عبد الله، واسم ميكائيل عُبيد الله؛ وإسرافيل عبد الرحمن. وكل شيء رجع إلى «إيل» فهو مُعبّد لله عز وجل. وفيه فضيلة جبريل عليه السلام كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِى قُوَّةٍ عِندَ ذِى ٱلْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُّطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٢١﴾﴾ [التكوير: ١٩، ٢١].

قال ابن كثير رحمه الله تعالى: إن هذا القرآن لتبليغ رسول كريم. وقال أبو صالح في الآية: «جبريل يدخل في سبعين حجاباً من نور بغير إذن».

ولأحمد بإسناد صحيح عن ابن مسعود قال:

[١٧٦] «رأى رسول الله ﷺ جبريل في صورته وله ستمائة جناح؛ كل جناح منها قد سد الأفق، يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما الله به عليم» فإذا كان هذا عِظم هذه المخلوقات فخالقها أعظم وأجلّ وأكبر، فكيف يسوّى به غيره في العبادة: دعاء وخوفاً ورجاء وتوكلاً وغير ذلك من العبادات التي لا يستحقها غيره؟ فانظر إلى حال الملائكة وشدة خوفهم من الله تعالى، وقد قال تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُۥ بِٱلْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِۦ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِۦ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾ ۞ وَمَن يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّىٓ إِلَٰهٌ مِّن دُونِهِۦ فَذَٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ۚ كَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢٩﴾﴾ [الأنبياء: ٢٦ ـ ٢٩].

---

[١٧٣] صحيح. أخرجه البخاري ٣٥٧٩، والترمذي ٣٦٣٣، والدارمي ١/ ١٤ ـ ١٥، وأحمد ١/ ٤٦٠.

[١٧٤] أخرجه البزار كما في «المجمع» ٨/ ٢٩٩ بإسنادين من حديث أبي ذر وله قصة فيها الإشارة للخلافة. قال الهيثمي: رجال أحدهما ثقات، وفي بعضهم ضعف، قال الحافظ في «الفتح» ٦/ ٥٩٢: أما تسبيح الحصى فليست له إلا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها.

[١٧٥] صحيح. أخرجه البخاري ٩١٨ و٣٥٨٤ و٣٥٨٥، والدارمي ١/ ١٦، ١٧ ـ ٣٦٦، والنسائي ٣/ ١٠٢، وابن ماجه ١٤١٧، وأحمد ٣/ ٢٩٣ ـ ٢٩٥، من حديث جابر.

[١٧٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٣٢ و٤٨٥٧، ومسلم ١٧٤، والترمذي ٣٢٧٧، وأحمد ١/ ٣٩٤ ـ ٣٩٥ ـ ٣٩٨ ـ ٤١٨. وله حكم الرفع فمثله لا يقال بالرأي، لكن هو في «الصحيحين» إلى قوله «وله ستمائة جناح» وتمامه لأحمد. وقد أخرجه أحمد ١/ ٤١٢ ـ ٤٦٠، عن زرّ عن ابن مسعود مرفوعاً، وإسناده حسن رجاله كلهم ثقات.

الحق وهو العليُّ الكبير، فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل، فينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل».

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الآية.

الثانية: ما فيها من الحجة على إبطال الشرك، خصوصاً ما تعلّق على الصالحين، وهي الآية التي قيل إنها تقطع عروق شجرة الشرك من القلب.

الثالثة: تفسير قوله: ﴿قَالُواْ ٱلۡحَقَّۖ وَهُوَ ٱلۡعَلِيُّ ٱلۡكَبِيرُ﴾.

الرابعة: سبب سؤالهم عن ذلك.

الخامسة: أن جبريل يجيبهم بعد ذلك بقوله: «قال كذا وكذا».

السادسة: ذكر أن أول من رفع رأسه جبريل.

السابعة: أنه يقول لأهل السموات كلهم، لأنهم يسألونه.

الثامنة: أن الغَشْي يعم أهل السموات كلهم.

التاسعة: ارتجاف السموات بكلام الله.

العاشرة: أن جبريل هو الذي ينتهي بالوحي إلى حيث أمره الله.

قوله: (**ثم ينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل من السماء والأرض**) وهذا تمام الحديث[(١)].

والآيات المذكورة في هذا الباب والأحاديث تقرر التوحيد الذي هو مدلول شهادة أن لا إله إلا الله، فإن الملك العظيم الذي تُصعق الأملاك من كلامه خوفاً منه ومهابة، وترجف منه المخلوقات؛ الكامل في ذاته وصفاته؛ وعلمه وقدرته وملكه وعزه، وغناه عن جميع خلقه؛ وافتقارهم جميعاً إليه، ونفوذ تصرفه وقدره فيهم لعلمه وحكمته، لا يجوز شرعاً ولا عقلاً أن يجعل له شريك من خلقه في عبادته التي هي حقه عليهم، فكيف يجعل المربوب رباً، والعبد معبوداً؟ أين ذهبت عقول المشركين؟ سبحان الله عما يشركون.

وقال تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ إِلَّآ ءَاتِي ٱلرَّحۡمَٰنِ عَبۡدٗا ﴿٩٣﴾ لَّقَدۡ أَحۡصَىٰهُمۡ وَعَدَّهُمۡ عَدّٗا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمۡ ءَاتِيهِ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ فَرۡدًا ﴿٩٥﴾﴾ [مريم: ٩٣ ـ ٩٥] فإذا كان الجميع عبيداً فلِمَ يعبد بعضهم بعضاً بلا دليل ولا برهان، بل بمجرد الرأي والاختراع والابتداع؟ ثم قد أرسل رسله[(٢)] من أولهم إلى آخرهم تزجرهم عن ذلك الشرك وتنهاهم عن عبادة ما سوى الله. انتهى من «**شرح سنن ابن ماجه**».

---

(١) أي حديث النواس بن سمعان وقد تقدم برقم: ١٧٢، وإسناده ضعيف.

(٢) من قوله ﴿لقد أحصاهم﴾ إلى هنا سقط من الأصل والمثبت من نسخة حامد الفقي.

الحادية عشرة: ذكر استراق الشياطين.

الثانية عشرة: صفة ركوب بعضهم بعضاً.

الثالثة عشرة: إرسال الشهاب.

الرابعة عشرة: أنه تارة يدركه الشهاب قبل أن يلقيها، وتارة يلقيها في أُذن وليّه من الإنس قبل أن يدركه.

الخامسة عشرة: كون الكاهن يصدُق بعض الأحيان.

السادسة عشرة: كونه يكذب معها مائة كذبة.

السابعة عشرة: أنه لم يصدق كذبه إلا بتلك الكلمة التي سُمعت من السماء.

الثامنة عشرة: قبول النفوس للباطل، كيف يتعلقون بواحدة ولا يعتبرون بمائة!

التاسعة عشرة: كونهم يتلقى بعضهم من بعض تلك الكلمة، ويحفظونها ويستدلون بها.

العشرون: إثبات الصفات، خلافاً للأشعرية المعطلة.

الحادية والعشرون: أن تلك الرجفة والغشي خوفاً من الله عز وجل.

الثانية والعشرون: أنهم يخرّون لله سُجداً.

باب الشفاعة

وقول الله عز وجل: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوٓاْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُم مِّن دُونِهِۦ وَلِىٌّ وَلَا شَفِيعٌ

قوله: **(باب: الشفاعة)** أي بيان ما أثبته القرآن منها وما نفاه. وحقيقة ما دل القرآن على إثباته[1].

قوله: **(وقول الله عز وجل: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوٓاْ﴾** [الأنعام: ٥١] الإنذار: هو الإعلام بأسباب المخافة والتحذير منها.

قوله: ﴿بِهِۦ﴾ قال ابن عباس: «بالقرآن» ﴿ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوٓاْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ «وهم المؤمنون» وعن الفُضَيل بن عِياض[2] «ليس كلّ خلقه عاتب، إنما عاتب الذين يعقلون؛ فقال: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوٓاْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ وهم المؤمنون أصحاب القلوب الواعية».

قوله: ﴿لَيْسَ لَهُم مِّن دُونِهِۦ وَلِىٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ قال الزجاج: موضع «ليس» نصب على الحال، كأنه

---

(١) جاء في «قرة العيون» ص ٩٧: الشفاعة نوعان: شفاعة منفية في القرآن، وهي الشفاعة للكافر والمشرك، وشفاعة مثبتة، وهي التي أثبتها القرآن، وهي خالصة لأهل الإخلاص، وقيدها بأمرين: إذنه للشافع، ورضاه عمن أذن للشافع أن يشفع فيه اهـ باختصار.

(٢) الزاهد المشهور أصله من خراسان جاور بمكة ثقة عابد لم ينقل عنه ما ينقل عن بعض الصوفية من التخليط في الكلام، ومخالفة الشريعة. روى له الشيخان. مات سنة ١٨٧هـ رحمه الله.

﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ٥١﴾ [الأنعام: ٥١] وقوله: ﴿قُل لِّلَّهِ ٱلشَّفَٰعَةُ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٤٤].

وقوله: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وقوله: ﴿۞ وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغْنِى شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٰٓ ٢٦﴾ [النجم: ٢٦].

قال: متخلّين من كل وليّ وشفيع، والعامل فيه «يخافون».

قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي فيعملون في هذه الدار عملاً ينجيهم الله به من عذاب يوم القيامة.

(وقوله: ﴿قُل لِّلَّهِ ٱلشَّفَٰعَةُ جَمِيعًا﴾ وقبلها ﴿أَمِ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِ ٱللَّهِ شُفَعَآءَ ۚ قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا۟ لَا يَمْلِكُونَ شَيْـًٔا وَلَا يَعْقِلُونَ ٤٣﴾؟ [الزمر: ٤٣] وهذه كقوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَٰٓؤُلَآءِ شُفَعَٰٓؤُنَا عِندَ ٱللَّهِ ۚ قُلْ أَتُنَبِّـُٔونَ ٱللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ١٨﴾ [يونس: ١٨] فبين تعالى في هذه الآيات وأمثالها أن وقوع الشفاعة على هذا الوجه منتفٍ وممتنع، وأن اتخاذهم شفعاء شركٌ يتنزه الرب تعالى عنه. وقد قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِ ٱللَّهِ قُرْبَانًا ءَالِهَةًۢ ۖ بَلْ ضَلُّوا۟ عَنْهُمْ ۚ وَذَٰلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا۟ يَفْتَرُونَ ٢٨﴾ [الأحقاف: ٢٨] فبين تعالى أن دعواهم أنهم يشفعون لهم بتأليههم أن ذلك منهم إفك وافتراء.

(وقوله تعالى: ﴿قُل لِّلَّهِ ٱلشَّفَٰعَةُ جَمِيعًا﴾ أي هو مالكها؛ فليس لمن تُطلب منه شيء منها، وإنما تطلب ممن يملكها دون كل مَن سواه، لأن ذلك عبادة وتأليه لا يصلح إلا لله.

قال البيضاوي[1]: لعله رد لما عسى أن يجيبوا به، وهو أن الشفعاء أشخاص مقربون.

وقوله تعالى: ﴿لَّهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٤٤] تقرير لبطلان اتخاذ الشفعاء من دونه، لأنه مالك الملك، فاندرج في ذلك ملك الشفاعة، فإذا كان هو مالكها بطل أن تطلب ممن لا يملكها ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ﴾ [الأنبياء: ٢٨].

قال ابن جرير: نزلت لما قال الكفار: ما نعبد أوثاننا هذه إلا ليقربونا إلى الله زلفى. قال الله تعالى: ﴿لَّهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [الزمر: ٤٤].

قال: **(وقوله: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾** قد تبين مما تقدم من الآيات أن الشفاعة التي نفاها القرآن هي التي تُطلب من غير الله. وفي هذه الآية بيان أن الشفاعة إنما تقع في الدار الآخرة بإذنه، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَّا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ وَرَضِىَ لَهُۥ قَوْلًا ١٠٩﴾ [طه: ١٠٩] فبين أنها لا تقع لأحد إلا بشرطين: إذن الرب تعالى للشافع أن يشفع؛ ورضاه عن المأذون بالشفاعة فيه، وهو تعالى لا يرضى من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة إلا ما أُريد به وجهه، ولقي العبد به ربه مخلصاً غير شاك في ذلك، كما دل على ذلك الحديث الصحيح، وسيأتي ذلك مقرراً أيضاً في كلام شيخ الإسلام رحمه الله.

---

(١) هو العلامة المفسر عبد الله بن عمر البيضاوي الشافعي صاحب «أنوار التنزيل وأسرار التأويل». مات سنة ٦٩٢هـ.

وقوله: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۖ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ﴾ [سبأ: ٢٢، ٢٣].

قال أبو العباس: نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون، فنفى أن يكون لغيره مِلْك أو قِسْطٌ منه، أو يكون عوناً لله، ولم يبقَ إلا الشفاعة، فبين أنها لا تنفعُ إلا لمن أذِنَ له الربُّ، كما

وقـولـه: ﴿۞ وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغْنِى شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٰٓ ﴿٢٦﴾﴾ [النجم: ٢٦]) قال ابن كثير رحمه الله ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغْنِى شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٰٓ﴾ كـقـولـه: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ ﴿وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ﴾ [سبأ: ٢٣] فإذا كان هذا في حق الملائكة المقربين، فكيف ترجون أيها الجاهلون شفاعة هذه الأنداد عند الله؛ وهو لم يشرع عبادتها ولا أذن فيها، بل قد نهى عنها على ألسنة جميع رسله؛ وأنزل بالنهي عن ذلك جميع كتبه؟

قال: (وقوله تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۖ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾﴾ [سبأ: ٢٢ ـ ٢٣].

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الكلام على هذه الآيات: وقد قطع الله الأسباب التي يتعلق بها المشركون جميعها، فالمشرك إنما يتخذ معبوده لما يحصل له من النفع، والنفع لا يكون إلا ممن فيه خصلة من هذه الأربع: إما مالك لما يريده عابده منه، فإن لم يكن مالكاً كان شريكاً للمالك، فإن لم يكن شريكاً له كان مُعيناً له وظهيراً، فإن لم يكن معيناً ولا ظهيراً كان شفيعاً عنده. فنفى الله سبحانه المراتب الأربع نفياً مرتباً؛ متنقلاً من الأعلى إلى الأدنى؛ فنفى الملك والشركة والمظاهرة والشفاعة التي يطلبها المشرك، وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمشرك، وهي الشفاعة بإذنه. فكفى بهذه الآية نوراً وبرهاناً وتجريداً للتوحيد؛ وقطعاً لأصول الشرك وموادّه لمن عقلها. والقرآن مملوء من أمثالها ونظائرها، ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته وتضمنه له، ويظنونها في نوع وقوم قد خلوا من قبلُ ولم يُعقبوا وارثاً، فهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن. ولعمر الله؛ إن كان أُولئك قد خلوا فقد ورثهم من هو مثلهم أو شر منهم أو دونهم، وتناول القرآن لهم كتناوله لأولئك.

ثم قال: ومن أنواعه ـ أي الشرك ـ طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة بهم، وهذا أصل شرك العالم، فإن الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً، فضلاً عمن استغاث به وسأله أن يشفع له إلى الله. وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده، فإنه لا يقدر أن يشفع له عند الله إلا بإذنه، والله لم يجعل استغاثته وسؤاله سبباً لإذنه؛ وإنما السبب كمال التوحيد، فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الإذن، وهو بمنزلة من استعان في حاجته بما يمنع حصولها. وهذه حالة كل مشرك، فجمعوا بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه، ومعاداة أهل التوحيد، ونسبة أهله إلى التنقص بالأموات، وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك، وأولياءه الموحدين بذمهم وعيبهم ومعاداتهم، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص؛ إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا، وأنهم أمروهم به، وأنهم يوالونهم عليه، وهؤلاء هم

قال: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ﴾ [الأنبياء: ٢٨] فهذه الشفاعة التي يَظنُّها المشركون هي مُنْتَفيةٌ يوم القيامة كما نفاها القرآنُ وأخبر النبي ﷺ «أنه يأتي فَيسجُد لربِّه ويَحْمدُه» لا يبدأ بالشفاعة أولاً. ثم يقال له: «ارفع رأسك وقُلْ يُسمعْ وسَلْ تُعْطَ، واشفع تشفع».

وقال أبو هريرة: «من أسعدُ الناس بشفاعتك؟ قال: من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه»

أعداء الرسل في كل زمان ومكان، وما أكثر المستجيبين لهم؛ وما نجى من شَرَك هذا الشرك الأكبر إلا من جَرّد توحيده لله، وعادى المشركين في الله، وتقرب بمقتهم إلى الله، واتخذ الله وحده وليّه وإلهه ومعبوده، فجرد حبه لله وخوفه لله، ورجاءه لله؛ وذُلّه لله، وتوكله على الله، واستعانته بالله، والتجاءه إلى الله، واستغاثته بالله، وقصده لله، متبعاً لأمره، متطلباً لمرضاته، إذا سأل سأل الله، وإذا استعان استعان بالله، وإذا عمل عمل لله. فهو لله وبالله ومع الله. انتهى كلامه رحمه الله تعالى.

وهذا الذي ذكره هذا الإمام في معنى الآية هو حقيقة دين الإسلام؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَٱتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا وَٱتَّخَذَ ٱللَّهُ إِبْرَٰهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾﴾ [النساء: ١٢٥].

قوله: **(قال أبو العباس)** هذه كنية شيخ الإسلام، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني، إمام المسلمين رحمه الله.

قوله: **(نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون، فنفى أن يكون لغيره ملك أو قسط منه؛ أو يكون عوناً لله، فلم يبق إلا الشفاعة، فبين أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ﴾ [الأنبياء: ٢٨] فهذه الشفاعة التي يظنها المشركون هي منتفية يوم القيامة كما نفاها القرآن، وأخبر النبي ﷺ:**

[١٧٧] «أنه يأتي فيسجد لربه ويحمده؛ لا يبدأ بالشفاعة أولاً، ثم يقال له: ارفع رأسك وقل يسمع، وسل تُعط، واشفع تشفع». وقال له أبو هريرة:

[١٧٨] «من أسعد الناس بشفاعتك؟ قال: من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه» فتلك الشفاعة لأهل الإخلاص بإذن الله، ولا تكون لمن أشرك بالله. وحقيقتها: أن الله سبحانه وتعالى هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص، فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه وينال المقام المحمود، فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك، ولهذا أثبت الشفاعة بإذنه في مواضع، وقد بين النبي ﷺ أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والإخلاص» انتهى).

قوله: **(وقال أبو هريرة)** إلى آخره. هذا الحديث رواه البخاري والنسائي عن أبي هريرة ورواه

---

[١٧٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٧٦ و٧٤١٠ و٧٤١٠ و٧٥١٠ و٧٥١٦، ومسلم ١٩٣، وأحمد ٣/١١٦ ـ ٢٤٤، من حديث أنس في خبر استشفاع الناس يوم القيامة بالأنبياء، وهو خبر طويل.

[١٧٨] صحيح. أخرجه البخاري ٩٩ و٦٥٧٠، وأحمد ٢/٣٠٧، والنسائي في «الكبرى» ٥٨٤٢.

فتلك الشفاعةُ لأهل الإخلاص بإذن الله ولا تكون لمن أشرك بالله.

أحمد وصححه ابن حبان وفيه:

[١٧٩] «وشفاعتي لمن قال لا إله إلا الله مخلصاً، يصدق قلبُه لسانَه؛ ولسانه قلبه» وشاهده في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[١٨٠] «لكل نبي دعوة مستجابة، فتعجل كل نبي دعوته؛ وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة، فهي نائلة إن شاء الله من مات لا يشرك بالله شيئاً».

وقد ساق المصنف رحمه الله كلام شيخ الإسلام هنا، فقام مقام الشرح والتفسير لما في هذا الباب من الآيات، وهو كاف واف بتحقيق مع الإيجاز. والله أعلم.

وقد عرّف الإخلاص بتعريف حسن فقال: الإخلاص محبة الله وحده وإرادة وجهه. اهـ.

وقال ابن القيم رحمه الله في معنى حديث أبي هريرة: تأمل هذا الحديث كيف جعل أعظم الأسباب التي تُنال بها شفاعته تجريد التوحيد، عكس ما عند المشركين أن الشفاعة تُنال باتخاذهم شفعاء وعبادتهم وموالاتهم، فقلب النبي ﷺ ما في زعمهم الكاذب، وأخبر أن سبب الشفاعة تجريد التوحيد، فحينئذٍ يأذن الله للشافع أن يشفع. ومن جهل المشرك اعتقاده أن من اتخذه ولياً أو شفيعاً أنه يشفع له وينفعه عند الله، كما يكون خواص الولاة والملوك تنفع من والاهم ولم يعلموا أنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه في الشفاعة، ولا يأذن في الشفاعة إلا لمن رضي قوله وعمله، كما قال في الفصل الأول ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٥٥] وفي الفصل الثاني ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ﴾ [الأنبياء: ٢٨] وبقي فصل ثالث، وهو أنه لا يرضى من القول والعمل إلا توحيده واتباع رسوله ﷺ. فهذه ثلاثة فصول تقطع شجرة الشرك مِن قلب مَن عَقَلها ووعاها. اهـ.

وذكر أيضاً رحمه الله تعالى أن الشفاعة ستة أنواع:

الأول: الشفاعة الكبرى التي يتأخر عنها أولو العزم عليهم الصلاة والسلام حتى تنتهي إليه ﷺ فيقول:

[١٨١] «أنا لها» وذلك حين يرغب الخلائق إلى الأنبياء ليشفعوا لهم إلى ربهم حتى يريحهم من مقامهم في الموقف. وهذه شفاعة يختص بها لا يشركه فيها أحد.

الثاني: شفاعته لأهل الجنة في دخولها. وقد ذكرها أبو هريرة في حديثه الطويل المتفق عليه.

الثالث: شفاعته لقوم من العصاة من أمته قد استوجبوا النار بذنوبهم، فيشفع لهم أن لا

---

[١٧٩] حسن. أخرجه أحمد ٢/ ٣٠٧، وابن حبان ٦٤٦٦، والحاكم ١/ ٧٠ كلهم عن معاوية بن مُعَتّب الهذلي عن أبي هريرة مرفوعاً به. صححه الحاكم ووافقه الذهبي.

[١٨٠] صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٠٤ و٧٤٧٤، ومسلم ١٩٨، ومالك ١/ ٢١٢.

[١٨١] تقدم تخريجه برقم: ١٧٧، وهو متفق عليه.

وحقيقته: أنَّ الله سبحانه هو الذي يتفضَّل على أهل الإخلاص فيغفر لهم بواسطةِ دعاء مَنْ أذِنَ له أن يشفع ليُكرمَه وينالَ المقامَ المحمود.

فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك، ولهذا أثبت الشفاعة بإذْنه في مواضع. وقد بين النبي ﷺ أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والإخلاص. اهـ كلامه.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الآيات.

الثانية: صفة الشفاعة المنفية.

الثالثة: صفة الشفاعة المثبتة.

الرابعة: ذكر الشفاعة الكبرى، وهي المقام المحمود.

الخامسة: صفة ما يفعله ﷺ أنه لا يبدأ بالشفاعة، بل يسجد فإذا أُذن له شَفَع.

السادسة: مَنْ أسعدُ الناس بها.

السابعة: أنها لا تكون لمن أشركَ بالله.

الثامنة: بيان حقيقتها.

يدخلوها.

[١٨٢] **الرابع**: شفاعته في العصاة من أهل التوحيد الذين يدخلون النار بذنوبهم. والأحاديث بها متواترة عن النبي ﷺ. وقد أجمع عليها الصحابة وأهل السنة قاطبة، وبدّعوا من أنكرها، وصاحوا به من كل جانب ونادوا عليه بالضلال.

الخامس: شفاعته لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ورفعة درجاتهم؛ وهذه مما لم ينازع فيها أحد. وكلها مختصة بأهل الإخلاص الذين لم يتخذوا من دون الله ولياً ولا شفيعاً، كما قال تعالى: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوٓا۟ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ۙ لَيْسَ لَهُم مِّن دُونِهِۦ وَلِىٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ [الأنعام: ٥١].

---

[١٨٢] وقد جاء ذلك صريحاً في حديث جابر: «أن النبي ﷺ قال: شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» أخرجه الترمذي ٢٤٣٦، وابن ماجه ٤٣١٠، وابن حبان ٦٤٦٧، وابن خزيمة في التوحيد ص٢٧١، والحاكم ١/ ٦٩ كلهم من حديث جابر وإسناده جيد رجاله كلهم ثقات.

[١٨٣] صحيح. مراد المصنف ما أخرجه البخاري ٣٨٨٣ و٦٢٠٨ و٦٥٧٢، ومسلم ٢٠٩ من وجوه، وأحمد ١/ ٢٠٦، من حديث عبد اللهبن الحارث عن العباس بن عبد المطلب.

باب

قول الله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾﴾ [القصص: ٥٦].

وفي «الصحيح» عن ابن المسيِّب عن أبيه قال: «لمّا حَضَرتْ أبا طالب الوفاة جاءه

---

[١٨٣] السادس: شفاعته في بعض أهله الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابه، وهذه خاصة بأبي طالب وحده.

قوله: باب (قول الله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾﴾ [القصص: ٥٦]).

سبب نزول هذه الآية موت أبي طالب على ملة عبد المطلب، كما سيأتي بيان ذلك في حديث الباب.

قال ابن كثير رحمه الله تعالى: يقول تعالى لرسوله: إنك يا محمد لا تهدي من أحببت، أي ليس إليك ذلك، إنما عليك البلاغُ والله يهدي من يشاء، وله الحكمة البالغة، والحجة الدامغة، كما قال تعالى: ﴿لَّيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٧٢] وقال تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾﴾ [يوسف: ١٠٣].

قلت: والمنفيُّ هنا هدايةُ التوفيق والقبول، فإن أمر ذلك إلى الله، وهو القادر عليه. وأما الهداية المذكورة في قول الله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢] فإنها هداية الدلالة والبيان، فهو المبيِّن عن الله، والدالُّ على دينه وشرعه.

وقوله: (في الصحيح عن ابن المسيب عن أبيه قال:

[١٨٤] «لما حضرَت أبا طالب الوفاةُ جاءه رسول الله ﷺ وعنده عبد الله بن أبي أُمية وأبو جهل، فقال له: يا عم قل لا إله إلا الله، كلمةً أحاجُّ لك بها عند الله. فقالا له: أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فأعاد عليه النبي ﷺ، فأعادا. فكان آخرَ ما قال: هو على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله. فقال النبي ﷺ: لأستغفرن لك ما لم أُنْهَ عنك. فأنزل الله عز وجل ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾﴾ [التوبة: ١١٣] وأنزل الله في أبي طالب ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]).

قوله: (في الصحيح) أي في «الصحيحين». و(ابن المسيب) هو سعيد بن المسيب بن حَزْن بن

---

[١٨٤] صحيح. أخرجه البخاري ١٢٦٠ و٣٨٨٤ و٤٦٧٥ و٦٦٨١، ومسلم ٢٤، والنسائي ٤/ ٩٠، وأحمد ٥/ ٤٣٣.

---

(١) هو الحافظ الكبير علي بن عبد الله المديني البصري إمام أهل عصره بالحديث وعلله حتى قال البخاري: ما استصغرت نفسي إلا عنده. مات سنة: ٢٣٤هـ.

رسول الله ﷺ، وعنده عبدُ الله بن أبي أُميّة وأبو جهل، فقال له: يا عمِّ قُلْ لا إله إلا الله، كلمة أحاجُّ لك بها عند الله. فقالا له: أترغبُ عن مِلّةِ عبد المطلب؟

أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي، أحد العلماء والفقهاء الكبار السبعة من التابعين. اتفق أهل الحديث على أن مراسيله أصح المراسيل. وقال ابن المديني[1]: لا أعلم في التابعين أوسع علماً منه. مات بعد التسعين وقد ناهز الثمانين.

وأبوه المسيب[2] صحابي، بقي إلى خلافة عثمان رضي الله عنه، وكذلك جده حَزْن، صحابي استُشْهِدَ باليمامة.

قوله: (لما حضرَت أبا طالب الوفاة) أي علاماتها ومقدماتها.

قوله: (جاء رسول الله ﷺ) يحتمل أن يكون المسيب حضر مع الاثنين، فإنهما من بني مخزوم، وهو أيضاً مخزومي، وكان الثلاثة إذ ذاك كفاراً؛ فقتل أبو جهل على كفره وأسلم الآخران.

قوله: (يا عمّ) منادى مضاف يجوز فيه إثبات الياء وحذفها؛ حذفت الياء هنا، وبقيت الكسرة دليلاً عليها.

قوله: (قل لا إله إلا الله) أمره أن يقولها لعلم أبي طالب بما دلت عليه من نفي الشرك بالله وإخلاص العبادة له وحده، فإن من قالها عن علم ويقين فقد برئ من الشرك والمشركين ودخل في الإسلام، لأنهم يعلمون ما دلت عليه، وفي ذلك الوقت لم يكن بمكة إلا مسلم أو كافر، فلا يقولها إلا من ترك الشرك وبرئ منه. ولما هاجر النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة كان فيها المسلمون الموحدون والمنافقون الذين يقولونها بألسنتهم وهم يعرفون معناها، لكن لا يعتقدونها لما في قلوبهم من العداوة والشك والريب؛ فهم مع المسلمين بظاهر الأعمال دون الباطن؛ وفيها اليهود؛ وقد أقرّهم رسول الله ﷺ لما هاجر، ووادعهم بأن لا يخونوه ولا يظاهروا عليه عدواً كما هو مذكور في كتب الحديث والسير.

قوله: (كلمة) قال القرطبي: بالنصب على أنه بدل من «لا إله إلا الله» ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف.

قوله: (أحاجّ لك بها عند الله) هو بتشديد الجيم من المحاجة، والمراد بها بيان الحجة بها لو قالها في تلك الحال. وفيه دليل على أن الأعمال بالخواتيم، لأنه لو قالها في تلك الحال معتقداً ما دلت عليه مطابقة من النفي والإثبات لنفعته.

قوله: (فقالا له: أترغبُ عن ملة عبد المطلب) ذكراه الحجة الملعونة التي يحتج بها المشركون على

---

(١) هو المسيب بن حَزْن ـ بسكون الزاي وفتح الحاء ـ المخزومي، أبو سعيد، له ولأبيه صحبة. عاش إلى خلافة عمر رضي الله عنه.

فأعاد عليه النبي ﷺ، فأعادا. فكان آخر ما قال: هو على مِلَّةِ عبد المطلب وأبى أن يقول لا إله إلا الله. فقال النبي ﷺ: «لأستغفرنَّ لك ما لم أُنه عنك» فأنزل الله عز وجل: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ

المرسلين، كقول فرعون لموسى ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ [طه: ٥١] وكقوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [الزخرف: ٢٣].

قوله: **(فأعاد عليه النبي ﷺ فأعادا)**[1] فيه معرفتهما لمعنى «لا إله إلا الله» لأنهما عرفا أن أبا طالب لو قالها لبرئ من ملة عبد المطلب، فإن ملة عبد المطلب هي الشرك بالله في إلهيته. وأما الربوبية فقد أقروا بها كما تقدم. وقد قال عبد المطلب لأَبْرَهَة «أنا ربُّ الإبل، والبيت له رب يمنعه منك» وهذه المقالة منهما عند قول النبي ﷺ لعمه «قل لا إله إلا الله» استكباراً عن العمل بمدلولها، كما قال الله تعالى عنهما وعن أمثالهما من أولئك المشركين ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾ وَيَقُولُونَ أَئِنَّا لَتَارِكُو آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ ﴿٣٦﴾﴾ [الصافات: ٣٥، ٣٦] فرد عليهم بقوله: ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾﴾ [الصافات: ٣٧] فبين تعالى أن استكبارهم عن قول «لا إله إلا الله»[2] لدلالتها على نفي عبادتهم الآلهة التي كانوا يعبدونها من دون الله، فإن دلالة هذه الكلمة على نفي ذلك دلالة تضمن، ودلالتها عليه وعلى الإخلاص دلالة مطابقة.

ومن حكمة الرب تعالى في عدم هداية أبي طالب إلى الإسلام ليبين لعباده أن ذلك إليه، وهو القادر عليه دون من سواه، فلو كان عند النبي ﷺ ـ الذي هو أفضل خلقه ـ من هداية القلوب وتفريج الكروب؛ ومغفرة الذنوب؛ والنجاة من العذاب، ونحو ذلك شي؛ لكان أحقَّ الناس بذلك وأولاهم به عمه الذي كان يحوطه ويحميه وينصره ويؤويه، فسبحان من بَهَرَت حكمتُه العقول، وأرشد العباد إلى ما يدلُّهم على معرفته وتوحيده، وإخلاص العمل له وتجريده.

قوله: **(فكان آخر ما قال)** الأحسن فيه الرفع على أنه اسم «كان» وجملة «هو» وما بعدها الخبر.

قوله: **(هو على ملة عبد المطلب)** الظاهر أن أبا طالب قال: «أنا» فغيره الراوي استقباحاً للفظ المذكور، وهو من التصرفات الحسنة؛ قاله الحافظ.

قوله: **(وأبى أن يقول لا إله إلا الله)** قال الحافظ: هذا تأكيد من الراوي في نفي وقوع ذلك من أبي طالب.

قال المصنف رحمه الله: **(وفيه الرد على من زعم إسلام عبد المطلب وأسلافه ومضرة أصحاب السوء على الإنسان، ومضرة تعظيم الأسلاف)**.

أي إذا زاد على المشروع؛ بحيث تجعل أقوالهم حجة يرجع إليها عند التنازع.

قوله: **(فقال النبي ﷺ: لأستغفرن لك ما لم أُنهَ عنك)** قال النووي: وفيه جواز الحلف من غير

---

(١) قال في «قرة العيون» ص١٠٢: فيه مضرة أصحاب السوء، والحذرمن قربهم، والاستماع لهم اهـ.

(٢) ذكر هذا الخبر ابن هشام في «السيرة» ١/ ٥١ في قصة أبرهة، ومحاولته هدم الكعبة.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوٓاْ أُوْلِي قُرْبَىٰ﴾ الآية [التوبة: ١١٣] وأنزلَ الله في أبي طالب: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَآءُ﴾ [القصص: ٥٦].

فيه مسائل:

الأولى: تفسير ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَآءُ﴾.

الثانية: تفسير قوله: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوٓاْ أُوْلِي قُرْبَىٰ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَٰبُ ٱلْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾﴾.

الثالثة: هي المسألة الكبيرة، تفسير قوله: «قل لا إله إلا الله» بخلاف ما عليه مَنْ يَدَّعي العلم.

الرابعة: أن أبا جَهْل ومَنْ معه يعرفون مراد النبيِّ ﷺ إذ قال للرجل «قل لا إله إلا الله» فَقبّحَ الله مَنْ أبو جَهْل أعلَمُ منه بأصل الإسلام.

الخامسة: جِدُّه ﷺ ومُبالغته في إسلام عمه.

استحلاف. وكان الحلف هنا لتأكيد العزم على الاستغفار تطييباً لنفس أبي طالب.

وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة بقليل.

قال ابن فارس[1]: مات أبو طالب ولرسول الله ﷺ تسع وأربعون سنة وثمانية أشهر وأحد عشر يوماً.

وتوفيت خديجة أم المؤمنين[2] رضي الله عنها بعد موت أبي طالب بثمانية أيام.

قوله: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوٓاْ أُوْلِي قُرْبَىٰ﴾ الآية [التوبة: ١١٣]، أي ما ينبغي لهم ذلك. وهو خبر بمعنى النهي، والظاهر أن هذه الآية نزلت في أبي طالب، فإن الإتيان بالفاء المفيدة للترتيب في قوله: «فأنزل الله» بعد قوله: «لأستغفرن لك ما لم أُنه عنك» يفيد ذلك.

وقد ذكر العلماء لنزول هذه الآية أسباباً أخر، فلا منافاة لأن أسباب النزول قد تتعدد.

قال الحافظ: أما نزول الآية الثانية فواضح في قصة أبي طالب. وأما نزول الآية التي قبلها ففيه نظر، ويظهر أن المراد أن الآية المتعلقة بالاستغفار نزلت بعد أبي طالب بمدة، وهي عامة في حقه وحق غيره؛ ويوضح ذلك ما يأتي في التفسير، فأنزل الله بعد ذلك ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ الآية [التوبة: ١١٣]. ونزل في أبي طالب ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦] كله ظاهر في أنه مات على غير الإسلام. ويُضَعِّف ما ذكره السُّهيلي أنه روي في بعض كتب المسعودي[3] أنه أسلم، لأن مثل ذلك لا يعارض ما في الصحيح. انتهى.

---

(١) هو فارس بن الحسين بن فارس اللغوي الأديب. مات سنة ٤٩١هـ.

(٢) هي خديجة بنت خويلد القرشية الأسدية زوج رسول الله ﷺ أول من آمن به قاطبة. ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين.

(٣) هو أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي صاحب «مروج الذهب ومعادن الجوهر» في التاريخ وغيره مات سنة: ٣٤٥هـ.

السادسة: الردُّ على مَنْ زعم إسلام عبد المطلب وأسلافه.

السابعة: كونه ﷺ استغفر له فلم يُغْفَر له، بل نُهِيَ عن ذلك.

الثامنة: مَضَرَّة أصحاب السوء على الإنسان.

التاسعة: مَضرَّة تعظيم الأسلاف والأكابر.

العاشرة: استدلال الجاهلية بذلك.

الحادية عشرة: الشاهد لكون الأعمال بالخواتيم، لأنه لو قالها لنفعته.

الثانية عشرة: التأملُ في كِبَر هذه الشبهة في قلوب الضالين لأنَّ في القصة أنهم لم يجادلوه إلا بها، مع مبالغته ﷺ وتكريره، فلأجلِ عَظمتها ووُضوحها عندهم اقتصروا عليها.

باب

(ما جاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين)

وقول الله عز وجل: ﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لَا تَغۡلُواْ فِي دِينِكُمۡ وَلَا تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلۡحَقَّۚ﴾ [النساء: ١٧١].

وفيه تحريم الاستغفار للمشركين وموالاتهم ومحبتهم؛ لأنه إذا حرم الاستغفار لهم فموالاتهم ومحبتهم أولى.

قوله: (**باب: ما جاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين**).

قوله: (تركهم) بالجر عطفاً على المضاف إليه. وأراد المصنف رحمه الله تعالى بيان ما يؤول إليه الغلو في الصالحين من الشرك بالله في الإلهية الذي هو أعظم ذنب عُصي الله به؛ وهو ينافي التوحيد الذي دلت عليه كلمة الإخلاص: شهادة أن لا إله إلا الله.

قوله: (وقول الله عز وجل: ﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لَا تَغۡلُواْ فِي دِينِكُمۡ وَلَا تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلۡحَقَّۚ إِنَّمَا ٱلۡمَسِيحُ عِيسَى ٱبۡنُ مَرۡيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُۥٓ أَلۡقَىٰهَآ إِلَىٰ مَرۡيَمَ وَرُوحٞ مِّنۡهُۖ﴾ [النساء: ١٧١])، الغلو: هو الإفراط في التعظيم بالقول والاعتقاد، أي لا ترفعوا المخلوق عن منزلته التي أنزله الله فتنزلوه المنزلة التي لا تنبغي إلا لله. والخطاب ـ وإن كان لأهل الكتاب ـ فإنه عام يتناول جميع الأمة، تحذيراً لهم أن يفعلوا بنبيهم ﷺ فعل النصارى في عيسى، واليهود في العزير كما قال تعالى: ﴿۞أَلَمۡ يَأۡنِ لِلَّذِينَ [ءَامَنُوٓاْ أَن تَخۡشَعَ قُلُوبُهُمۡ لِذِكۡرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلۡحَقِّ وَلَا يَكُونُواْ كَٱلَّذِينَ][1] أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ مِن قَبۡلُ فَطَالَ عَلَيۡهِمُ ٱلۡأَمَدُ

---

[١٨٥] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٤٥ و٦٨٣٠، وأحمد ١/٢٣ـ ٢٤ ـ ٤٧ ـ ٥٥، وابن حبان ٤١٣ و٤١٤ كلهم من حديث ابن عباس عن عمر بن الخطاب مرفوعاً.

---

(١) ما بين القوسين سقط من الأصل، ووقع بعض كلمات من الآية مصحّفة محرفة.

في «**الصحيح**» عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَا تَذَرُنَّ ءَالِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾﴾ [نوح: ٢٣] قال: «هذه أسماءُ رجالٍ صالحين من قَوْم

فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ ﴿١٦﴾﴾ [الحديد: ١٦] ولهذا قال النبي ﷺ:

[١٨٥] «لا تُطروني كما أطرت النصارى ابن مريم» ويأتي.

فكل من دعا نبياً أو ولياً من دون الله فقد اتخذه إلهاً، وضاهأ النصارى في شركهم، وضاهأ اليهود في تفريطهم، فإن النصارى غلوْا في عيسى عليه السلام، واليهود عادوه وسبّوه تنقصوه. فالنصارى أفرطوا؛ واليهود فرطوا. وقال تعالى: ﴿مَّا ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ وَأُمُّهُۥ صِدِّيقَةٌ ۖ كَانَا يَأْكُلَانِ ٱلطَّعَامَ ۗ﴾ [المائدة: ٧٥] ففي هذه الآية وأمثالها الرد على اليهود والنصارى.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: ومن تشبه من هذه الأمة باليهود والنصارى، وغلا في الدين بإفراط فيه أو تفريط فقد شابههم. قال: وعلي رضي الله عنه حرق الغالية من الرافضة، فأمر بأخاديد خُدّت لهم عند باب كِندة[1] فقذفهم فيها. واتفق الصحابة على قتلهم، لكن ابن عباس مذهبه أن يُقتلوا بالسيف من غير تحريق. وهو قول أكثر العلماء.

قوله: (**في الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله تعالى:** ﴿وَقَالُواْ لَا تَذَرُنَّ ءَالِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾﴾ [نوح: ٢٣]، **قال:**

[١٨٦] هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم: أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً وسموها بأسمائهم، ففعلوا ولم تُعبد؛ حتى إذا هلك أولئك ونُسي العلم عُبدت).

قوله: (**وفي الصحيح**) أي «**صحيح البخاري**».

وهذا الأثر اختصره المصنف. ولفظ ما في البخاري: عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «صارت الأوثان التي في قوم نوح في العرب بعدُ. أما «وَدُّ» فكانت لكلب بدَومة الجندل. وأما «سُواع» فكانت لهذيل. وأما «يغوث» فكانت لمراد ثم لبني غُطيف بالجُرف عند سبأ. وأما «يعوق» فكانت لهمدان. وأما «نسر» فكانت لحِمْيَر لآل ذي الكلاع: أسماء رجال صالحين في قوم نوح ـ إلى

---

[١٨٦] موقوف. أخرجه البخاري ٤٩٢٠ عن ابن جريج، وقال عطاء عن ابن عباس. . . فذكره.

---

(١) هو باب من أبواب الكوفة. وقائد هؤلاء الغلاة عبد الله بن سبأ الزنديق. ذكره الذهبي في «الميزان» ٢/ ٤٢٦ وقال: من غلاة الزنادقة ضال مضل، أحسب أن علياً حرّقه بالنار. قال الجوزجاني: زعم أن القرآن جزء من تسعة أجزاء، وعلمه عند علي. وذكره الحافظ في «اللسان» ٣/ ٢٨٩ ـ ٢٩٠ وذكر نبذة عنه، وختم ذلك بقوله: وله أتباع يقال لهم: السبائية معتقدون إلاهية علي، وقد حرقهم علي بالنار في خلافته.

(٢) هذا لفظ البخاري وتمامه في الرواية المتقدمة.

نُوح، فلمّا هلكوا أوحَى الشيطانُ إلى قومهم: أنْ انصبِوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسونَ فيها أنْصاباً وسمُّوها بأسمائهم، ففعلوا، ولم تُعْبد، حتى إذا هلك أُولئك ونُسِيَ العلم عُبدتْ».

آخره»[١].

وروى عكرمة والضحاك وابن إسحاق نحو هذا.

قال ابن جرير: حدثنا ابن حميد قال: حدثنا مهران عن سفيان عن موسى عن محمد بن قيس «أن يغوث ويعوق ونسراً كانوا قوماً صالحين من بني آدم، وكان لهم أتباع يقتدون بهم، فلما ماتوا قال أصحابهم: لو صورناهم كان أشوق لنا إلى العبادة؛ فصوروهم، فلما ماتوا وجاء آخرون دب إليهم إبليس فقال: إنما كانوا يعبدونهم وبهم يُسقون المطر، فعبدوهم».

قوله: **(أن انصبوا)** هو بكسر الصاد المهملة.

قوله: **(انصاباً)** جمع نُصب، والمراد به هنا الأصنام المصورة على صور أولئك الصالحين التي نصبوها في مجالسهم، وسموها بأسمائهم. وفي سياق حديث ابن عباس[٢] ما يدل على أن الأصنام تسمى أوثاناً. فاسم الوثن يتناول كل معبود من دون الله، سواء كان ذلك المعبود قبراً أو مشهداً؛ أو صورة أو غير ذلك[٣].

قوله: **(حتى إذا هلك أولئك)** أي الذين صوروا تلك الأصنام.

قوله: **(ونُسي العلم)** ورواية البخاري «وينسخ» وللكشميهني[٤] «ونسخ العلم» أي درست آثاره بذهاب العلماء، وعم الجهل حتى صاروا لا يميزون بين التوحيد والشرك، فوقعوا في الشرك ظناً منهم أنه ينفعهم عند الله.

قوله: **(عُبدت)** لما قال لهم إبليس: إن من كان قبلكم كانوا يعبدونهم وبهم يُسقون المطر، هو الذي زين لهم عبادة الأصنام وأمرهم بها، فصار هو معبودهم في الحقيقة. كما قال تعالى: ﴿۞ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَٰبَنِىٓ ءَادَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا۟ ٱلشَّيْطَٰنَ ۖ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَأَنِ ٱعْبُدُونِى ۚ هَٰذَا صِرَٰطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ۖ أَفَلَمْ تَكُونُوا۟ تَعْقِلُونَ ﴿٦٢﴾﴾ [يس: ٦٠ ـ ٦٢]؟ وهذا يفيد الحذر من الغلو ووسائل الشرك؛ وإن كان القصد بها حسناً، فإن الشيطان أدخل أولئك في الشرك من باب الغلو في الصالحين والإفراط في محبتهم، كما قد وقع مثل ذلك في هذه الأمة: أظهر لهم الغلو والبدع في قالب تعظيم الصالحين ومحبتهم، ليوقعهم فيما هو أعظم من ذلك؛ من عبادتهم لهم من دون الله وفي

---

(١) يعني الموقوف المتقدم.

(٢) جاء في «قرة العيون» ص ١٠٦، ١٠٧: كما جرى لأهل مصر وغيرهم فإن أعظم آلهتهم أحمد البدوي وهو لا يعرف له أصل ولا فضل ولا علم ولا عبادة، ولايعرف إلا أنه دخل المسجد يوم الجمعة فبال فيه ثم خرج ولم يصلِّ. ذكره السخاوي عن أبي حيان، حتى اعتقدوا أنه يطفئ الحريق وينجي الغريق وكانوا يعتقدون أنه يسمعهم ويستجيب لهم، ومنهم من يسجد على عتبة حضرته. وكذا كان الحال في أهل العراق في عبد القادر الجيلاني. وأعظم من هذا عبادة أهل الشام لابن عربي وهو إمام الوحدة وكان في نجد من يعبد الأشجار والأحجار والجنّ وطلبهم الشفاعة منهم اهـ ملخصاً.

(٣) أحد رواة «صحيح البخاري».

وقال ابن القيم: قال غير واحد من السلف: «لمَّا ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم صوَّروا تماثيلهم، ثم طال عليهم الأمد فعبدوهم».

رواية «أنهم قالوا: ما عظّم أولنا هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله» أي يرجون شفاعة أولئك الصالحين الذين صوروا تلك الأصنام على صورهم وسموها بأسمائهم. ومن هنا يعلم أن اتخاذ الشفعاء ورجاء شفائهم بطلبها منهم: شرك بالله، كما تقدم بيانه في الآيات المحكمات.

قوله: **(وقال ابن القيم رحمه الله: قال غير واحد من السلف: لما ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم صوروا تماثيلهم، ثم طال عليهم الأمد فعبدوهم)**.

قوله: **(وقال ابن القيم رحمه الله)** هو الإمام العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الدمشقي المعروف بابن قيم الجوزية. قال الحافظ السخاوي: العلامة الحجة المتقدم في سعة العلم ومعرفة الخلاف وقوة الجنان، المجمع عليه بين الموافق والمخالف؛ صاحب التصانيف السائرة والمحاسن الجمة. مات سنة إحدى وخمسين وسبعمائة.

قوله: **(قال غير واحد من السلف)** هو بمعنى ما ذكره البخاري وابن جرير إلا أنه ذكر عكوفهم على قبورهم قبل تصويرهم تماثيلهم، وذلك من وسائل الشرك بل هو الشرك، لأن العكوف لله في المساجد عبادة، فإذا عكفوا على القبور صار عكوفهم تعظيماً ومحبة: عبادة لها.

قوله: **(ثم طال عليهم الأمد فعبدوهم)** أي طال عليهم الزمان. وسبب تلك العبادة والموصل إليها هو ما جرى من الأولين من التعظيم بالعكوف على قبورهم، ونصب صورهم في مجالسهم؛ فصارت بذلك أوثاناً تعبد من دون الله، كما ترجم به المصنف رحمه الله تعالى، فإنهم تركوا بذلك دين الإسلام الذي كان أولئك عليه قبل حدوث وسائل هذا الشرك، وكفروا بعبادة تلك الصور واتخذوهم شفعاء. وهذا أول شرك حدث في الأرض.

قال القرطبي: وإنما صوّر أوائلهم الصور ليتأسوا بهم ويتذكروا أفعالهم الصالحة، فيجتهدوا كاجتهادهم، ويعبدوا الله عند قبورهم. ثم خلفهم قوم جهلوا مرادهم، فوسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها اهـ.

قال ابن القيم رحمه الله: وما زال الشيطان يوحي إلى عُبّاد القبور ويُلقي إليهم أن البناء والعكوف عليها من محبة أهل القبور من الأنبياء والصالحين، وأن الدعاء عندها مستجاب، ثم ينقلهم من هذه المرتبة إلى الدعاء بها، والإقسام على الله بها، فإن شأن الله أعظم من أن يُقْسَم عليه أو يسأل بأحد من خلقه.

فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى دعائه وعبادته؛ وسؤاله الشفاعة من دون الله، واتخاذ قبره وثناً تعلق عليه القناديل والستور، ويطاف به ويستلم ويقبّل؛ ويحج إليه ويذبح عنده، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى دعاء الناس إلى عبادته، واتخاذه عيداً ومنسكاً، ورأوا أن ذلك أنفع لهم في دنياهم وأخراهم. وكل هذا مما قد عُلم بالاضطرار من دين الإسلام أنه مضاد لما بعث الله به رسوله ﷺ من تجديد التوحيد، وأن لا يعبد إلا الله.

وعن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «لا تُطْرُوني كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبدٌ فقولوا عبد الله ورسوله» أخرجاه.

فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى أن من نهى عن ذلك فقد تنقص أهل هذه الرتب العالية وحطهم عن منزلتهم؛ وزعم أنه لا حرمة لهم ولا قدر، فيغضب المشركون وتشمئز قلوبهم، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَحْدَهُ ٱشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ ۖ وَإِذَا ذُكِرَ ٱلَّذِينَ مِن دُونِهِۦٓ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾﴾ [الزمر: ٤٥] وسرى ذلك في نفوس كثير من الجهال والطغام؛ وكثير ممن ينتسب إلى العلم والدين، حتى عادوا أهل التوحيد ورموهم بالعظائم ونفّروا الناس عنهم؛ ووالوا أهل الشرك وعظموهم، وزعموا أنهم أولياء الله وأنصار دينه ورسوله، ويأبى الله ذلك ﴿وَمَا كَانُوٓاْ أَوْلِيَآءَهُۥٓ ۚ إِنْ أَوْلِيَآؤُهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُتَّقُونَ﴾ [الأنفال: ٣٤]. اهـ كلام ابن القيم رحمه الله.

وفي القصة فوائد ذكرها المصنف رحمه الله.

ومنها: رد الشبه التي يسميها أهل الكلام عقليات، ويدفعون بها ما جاء به الكتاب والسنة من توحيد الصفات، وإثباتها على ما يليق بجلال الله وعظمته وكبريائه.

ومنها: مضرة التقليد.

ومنها: ضرورة الأمة إلى ما جاء به الرسول ﷺ علماً وعملاً بما يدل عليه الكتاب والسنة، فإن ضرورة العبد إلى ذلك فوق كل ضرورة.

قوله: (**وعن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:**

[١٨٧] **«لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، إنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله» أخرجاه**).

قوله: (**عن عمر**) هو ابن الخطاب بن نفيل ـ بنون وفاء مصغراً ـ العدوي أمير المؤمنين وأفضل الصحابة بعد الصديق رضي الله عنهم. ولي الخلافة عشر سنين ونصفاً، فامتلأت الدنيا عدلاً، وفتحت في أيامه ممالك كسرى وقيصر. واستُشهد في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين رضي الله عنه.

قوله: (**لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم**) الإطراء مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه. قاله أبو السعادات. وقال غيره: أي لا تمدحوني بالباطل، ولا تجاوزوا الحد في مدحي.

قوله: (**إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله**) أي لا تمدحوني فتغلوا في مدحي كما غلت النصارى في عيسى عليه السلام فادّعوا فيه الإلهية، وإنما أنا عبد الله ورسوله، فصفوني بذلك كما وصفني ربي، فقولوا عبد الله ورسوله، فأبى المشركون إلا مخالفة أمره وارتكاب نهيه، وعظموه بما نهاهم عنه وحذرهم منه، وناقضوه أعظم مناقضة، وضاهوا النصارى في غلوهم وشركهم، ووقعوا في المحذور؛ وجرى منهم من الغلو والشرك شعراً ونثراً ما يطول عده؛ وصنفوا فيه مصنفات.

---

[١٨٧] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٤٥ وقد تقدم برقم: ١٨٥، ولم يخرجه مسلم.

وقال: قال رسول الله ﷺ: «إياكم والغُلو، فإنما أهلك مَن كانَ قبلكم الغلو» ....

وقد ذكر شيخ الإسلام رحمه الله عن بعض أهل زمانه[1] أنه جوّز الاستغاثة بالرسول ﷺ في كل ما يستغاث فيه بالله؛ وصنف في ذلك مصنفاً رده شيخ الإسلام، وردّه موجود بحمد الله. ويقول: إنه يعلم مفاتيح الغيب التي لا يعلمها إلا الله. وذكر عنهم أشياء من هذا النمط. نعوذ بالله من عمى البصيرة.

وقد اشتهر في نظم البوصيري[2] قوله:

يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به سواك عند حدوث الحادث العمم

وما بعده من الأبيات التي مضمونها إخلاص الدعاء واللياذ والرجاء والاعتماد في أضيق الحالات، وأعظم الاضطرار لغير الله، فناقضوا الرسول ﷺ بارتكاب ما نهى عنه أعظم مناقضة، وشاقوا الله ورسوله أعظم مشاقة، وذلك أن الشيطان أظهر لهم هذا الشرك العظيم في قالب محبة النبي ﷺ وتعظيمه، وأظهر لهم التوحيد والإخلاص الذي بعثه الله به في قالب تنقيصه، وهؤلاء المشركون هم المتنقِّصُون الناقصون، أفرطوا في تعظيمه بما نهاهم عنه أشد النهي، وفرطوا في متابعته، فلم يعبأوا بأقواله وأفعاله، ولا رضوا بحكمه ولا سلموا له وإنما يحصل تعظيم الرسول ﷺ بتعظيم أمره ونهيه، والاهتداء بهديه، واتباع سنته، والدعوة إلى دينه الذي دعا إليه ونُصرته؛ موالاة من عمل به، ومعاداة من خالفه، فعكس أولئك المشركون ما أراد الله ورسوله علماً وعملاً، وارتكبوا ما نهى عنه ورسوله. فالله المستعان.

قوله: (**وقال**[3] **رسول الله ﷺ**:

[١٨٨] **«إياكم والغلو، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو»**).

هذا الحديث ذكره المصنف بدون ذكر راويه. وقد رواه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس.

وهذا لفظ رواية أحمد: عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ غَداة جَمْع[4]:

---

[١٨٨] هو بعض الحديث الآتي.

---

(١) هو علي بن يعقوب بن جبريل البكري الشافعي أبو الحسن (٦٧٣ ـ ٧٢٤هـ) راجع «شذرات الذهب» ٦/ ٦٤. صنف كتاباً في الاستغاثة ورده ابن تيمية في كتابه «تلخيص الاستغاثة»، أو الرد على البكري.

(٢) هو غير البوصيري المحدث صاحب «زوائد ابن ماجه» وغير ذلك من كتب الحديث، وتقدم بيان ذلك.

(٣) في نسخة حامد الفقي «وقال: قال رسول الله ﷺ. والمحقق حذف واحدة منهما، والظاهر أن هناك سقطاً. ففي «مجموعة رسائل التوحيد» ص٢٣٠ وكذا في شرح المصنف في «قرة العيون» ص١٠٨ عبارة صاحب المتن هي: ولمسلم عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ اهـ وذكر الحديث، وهو لم يروه مسلم كما نبه على ذلك غير واحد، وتقدم بيان ذلك.

(٤) جَمْع ـ بميم ساكنة ـ اسم للمزدلفة.

ولمسلم عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «هلك المتنطعون» قالها ثلاثاً.

فيه مسائل:

الأولى: أن مَن فهم هذا الباب وبابين بعده تبين له غربة الإسلام، ورأى من قدرة الله وتقليبه للقلوب العجب.

---

[١٨٩] «هَلُمَّ الْقُطْ لي. فلقطتُ له حَصيات هُنّ حَصَى الخَذْف. فلما وضعهن في يده قال: نعم بأمثال هؤلاء فارموا. وإياكم والغلو في الدين، فإنما هلك من كان قبلكم بالغلو في الدين».

قال شيخ الإسلام: هذا عام في جميع أنواع الغلو في الاعتقادات والأعمال، وسبب هذا اللفظ العام رمْي الجمار؛ وهو داخل فيه؛ مثل الرمي بالحجارة الكبار، بناء على أنه أبلغ من الصغار. ثم علله بما يقتضي مجانبة هَدْي من كان قبلنا إبعاداً عن الوقوع فيما هلكوا به؛ فإن المشارك لهم في بعض هديهم يُخاف عليه من الهلاك.

قوله: **(ولمسلم عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال:**

[١٩٠] «هلك المتنطعون» قالها ثلاثاً).

قال الخطابي: **(المتنطع)**: المتعمق في الشيء، المتكلف بالبحث عنه على مذاهب أهل الكلام الداخلين فيما لا يعْنيهم، الخائضين فيما لا تبلغه عقولهم.

ومن التنطع: الامتناع من المباح مطلقاً، كالذي يمتنع من أكل اللحم والخبز، ومن لبْس الكتان والقطن، ولا يلبس إلا الصوف، ويمتنع من نكاح النساء، ويظن أن هذا من الزهد المستحب. قال الشيخ تقي الدين(١): فهذا جاهل ضال، انتهى.

وقال ابن القيم رحمه الله: قال الغزالي(٢): والمتنطعون في البحث والاستقصاء.

وقال أبو السعادات: هم المتعمقون الغالون في الكلام، المتكلمون بأقصى حلوقهم. مأخوذ من النطع، وهو الغار الأعلى من الفم، ثم استعمل في كل متعمق قولاً وفعلاً.

وقال النووي: فيه كراهة التقعر في الكلام بالتشدق وتكلف الفصاحة، واستعمال وحشي اللغة ودقائق الإعراب في مخاطبة العوام ونحوهم.

قوله: **(قالها ثلاثاً)** أي قال هذه الكلمة ثلاث مرات، مبالغة في التعليم والإبلاغ، فقد بلغ البلاغ المبين. صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه أجمعين.

---

[١٨٩] جيد. أخرجه النسائي ٥/٢٦٨، وابن ماجه ٣٠٢٩، وأحمد ١/٢١٥ ـ ٣٤٧.

[١٩٠] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٧٠، وأبو داود ٤٦٠٨، وأحمد ١/٣٨٦.

---

(١) أي ابن تيمية رحمه الله.

(٢) هو الإمام الفقيه الأصولي النظار، أبو حامد محمد بن محمد الغزّالي، ولد بطوس سنة: ٤٥٠هـ ومات سنة: ٥٠٥هـ له مصنفات كثيرة أشهرها الإحياء.

الثانية: معرفة أول شرك حدث في الأرض أنه بشبهة الصالحين.

الثالثة: أول شيء غُيِّر به دين الأنبياء، وما سبب ذلك مع معرفة أن الله أرسلهم.

الرابعة: قبول البدع مع كون الشرائع والفِطَر تردها.

الخامسة: أن سبب ذلك كله مزج الحق بالباطل، فالأول محبة الصالحين، والثاني فِعل أُناس من أهل العلم شيئاً أرادوا به خيراً، فظن مَن بعدهم أنهم أرادوا به غيره.

السادسة: تفسير الآية التي في سورة نوح.

السابعة: جِبِلَّة الآدمي في كون الحق ينقص في قلبه والباطل يزيد.

الثامنة: فيه شاهد لما نقل عن السلف أن البدع سبب الكفر.

التاسعة: معرفة الشيطان بما تؤول إليه البدعة، ولو حسن قصد الفاعل.

العاشرة: معرفة القاعدة الكلية، وهي النهي عن الغلو ومعرفة ما يؤول إليه.

الحادية عشرة: مَضرَّة العكوف على القبر لأجل عمل صالح.

الثانية عشرة: معرفة النهي عن التماثيل والحكمة في إزالتها.

الثالثة عشرة: معرفة شأن هذه القصة وشدة الحاجة إليها مع الغفلة عنها.

الرابعة عشرة: وهي أعجب وأعجب قراءتهم إياها في كتب التفسير والحديث ومعرفتهم بمعنى الكلام، وكون الله حال بينهم وبين قلوبهم، حتى اعتقدوا أن فِعل قوم نوح أفضل العبادات، فاعتقدوا أن ما نهى الله ورسوله عنه فهو الكفر المبيح للدم والمال.

الخامسة عشرة: التصريح بأنهم لم يريدوا إلا الشفاعة.

السادسة عشرة: ظنهم أن العلماء الذين صوروا الصور أرادوا ذلك.

السابعة عشرة: البيان العظيم في قوله: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم» فصلوات الله وسلامه على من بلَّغ البلاغ المبين.

الثامنة عشرة: نصيحته إيانا بهلاك المتنطعين.

التاسعة عشرة: التصريح بأنها لم تعبد حتى نُسي العلم، ففيها بيان معرفة قدر وجوده ومضرة فقده.

العشرون: أن السبب فقد العلم موت العلماء.

باب
(ما جاء من التغليظ فيمن عبَد الله عند قبر رجل صالح، فكيف إذا عبده؟)

في «الصحيح» عن عائشة أن أم سلمة ذكرَت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بأرض الحبشة وما فيها من الصوَر، فقال: أُولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح، بنوا على قبره مسجداً وصوّروا فيه تلك الصور، أُولئك شِرار الخلق عند الله».

قوله: **(باب: ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح، فكيف إذا عبده؟)**

أي الرجل الصالح؛ فإن عبادته هي الشرك الأكبر، وعبادة الله عنده وسيلة إلى عبادته، ووسائل الشرك محرمة لأنها تؤدي إلى الشرك الأكبر وهو أعظم الذنوب.

قوله: **(في الصحيح:**

[١٩١] عن عائشة رضي الله عنها أن أمُّ سَلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بأرض الحبشة وما فيها من الصور. فقال: «أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح؛ بنوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور، أولئكِ شرار الخلق عند الله» فهؤلاء جمعوا بين الفتنتين: فتنة القبور وفتنة التماثيل).

قوله: **(في الصحيح)** أي «**الصحيحين**».

قوله: **(أن أم سلمة)** هي هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشية المخزومية. تزوجها رسول الله ﷺ بعد أبي سلمة سنة أربع. وقيل: ثلاث؛ وكانت قد هاجرت مع أبي سلمة إلى الحبشة. ماتت سنة اثنتين وستين.

قوله: **(ذكرت لرسول الله)** وفي «**الصحيحين**» «أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا ذلك لرسول الله ﷺ. و«الكنيسة» بفتح الكاف وكسر النون: مَعبَد النصارى.

قوله: **(أولئك)** بكسر الكاف، خطاب للمرأة.

قوله: **(إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح)** هذا ـ والله أعلم ـ شك من بعض رواة الحديث[1]: هل قال النبي ﷺ هذا أو هذا؟ ففيه التحري في الرواية، وجواز الرواية بالمعنى.

قوله: **(وصوروا فيه تلك الصور)** الإشارة إلى ما ذكرت أم سلمة وأم حبيبة من التصاوير التي في الكنيسة.

---

[١٩١] صحيح. أخرجه البخاري ٤٢٧ و٤٣٤ و١٣٤١ و٣٨٧٣، ومسلم ٥٢٨، والنسائي ٢/ ٤١ ـ ٤٢، وأحمد ٦/ ٨٠ ـ ١٢١ ـ ٢٥٥.

---

(١) وقع الشك في رواية البخاري ٤٣٤ فحسب، وباقي الروايات فيها «الرجل الصالح».

فهؤلاء جمعوا بين فتنتين: فتنة القبور، وفتنة التماثيل.

قوله: (**أولئك شرار الخلق عند الله**) وهذا يقتضي تحريم بناء المساجد على القبور.

[١٩٢] وقد لعن ﷺ من فعل ذلك كما سيأتي.

قال البيضاوي: لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لشأنهم، ويجعلونها قبلة يتوجهون في الصلاة نحوها واتخذوها أوثاناً لعنهم النبي ﷺ.

قال القرطبي: وإنما صور أوائلهم الصور ليتأسوا بها ويتذكروا أعمالهم الصالحة، فيجتهدوا كاجتهادهم؛ ويعبدوا الله عند قبورهم؛ ثم خلفهم قوم جهلوا مرادهم ووسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها، فحذر النبي ﷺ عن مثل ذلك، سداً للذريعة المؤدية إلى ذلك.

قوله: (**فهؤلاء جمعوا بين الفتنتين: فتنة القبور وفتنة التماثيل**) هذا من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى؛ ذكره المصنف رحمه الله تنبيهاً على ما وقع من شدة الفتنة بالقبور والتماثيل، فإن الفتنة بالقبور كالفتنة بالأصنام أو أشد.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: وهذه العلة التي لأجلها نهى الشارع ﷺ عن اتخاذ المساجد على القبور لأنها هي التي أوقعت كثيراً من الأمم إما في الشرك الأكبر أو فيما دونه من الشرك، فإن النفوس قد أشركت بتماثيل الصالحين؛ وتماثيل يزعمون أنها طلاسم الكواكب ونحو ذلك. فإن الشرك بقبر الرجل الذي يُعتقد صلاحه أقرب إلى النفوس من الشرك بخشبة أو حجر. ولهذا تجد أهل الشرك يتضرعون عندها، ويخشعون ويخضعون، ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في بيوت الله ولا وقت السحر، ومنهم من يسجد لها، وأكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء ما لا يرجونه في المساجد، فلأجل هذه المفسدة حسم النبي ﷺ مادتها، حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقاً وإن لم يقصد المصلي بركة البقعة بصلاته، كما يقصد بصلاته بركة المساجد، كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس وغروبها، لأنها أوقات يقصد فيها المشركون الصلاة للشمس، فنهى أمته عن الصلاة حينئذٍ وإن لم يقصد ما قصده المشركون سداً للذريعة. وأما إذا قصد الرجل الصلاة عند القبور متبركاً بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين المحادّة لله ولرسوله؛ والمخالفة لدينه؛ وابتداع دين لم يأذن به الله، فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين الرسول ﷺ: أن الصلاة عند القبور منهي عنها، وأنه ﷺ لعن من اتخذها مساجد، فمن أعظم المحدثات وأسباب الشرك: الصلاة عندها واتخاذها مساجد، وبناء المساجد عليها. وقد تواترت النصوص عن النبي ﷺ بالنهي عن ذلك والتغليظ فيه. وقد صرح عامة الطوائف بالنهي عن بناء المساجد عليها متابعة منهم للسنة الصحيحة الصريحة. وصرح أصحاب أحمد وغيرهم من أصحاب مالك والشافعي بتحريم ذلك، وطائفة أطلقت

---

[١٩٢] متفق عليه. وهو الآتي برقم: ١٩٣.

ولهما عنها قالت: لما نُزِل برسول الله ﷺ طَفِق يطرح خميصة له على وجهه، فإذا اغتمّ بها كشفها فقال ـ وهو كذلك ـ لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ـ يُحَذِّر ما

الكراهة. والذي ينبغي أن تحمل على كراهة التحريم؛ إحساناً للظن بالعلماء، وأن لا يظن بهم أن يجوزوا فعل ما تواتر عن رسول الله ﷺ لعن فاعله والنهي عنه اهـ. كلامه رحمه الله تعالى.

قوله: (**ولهما عنها ـ أي عن عائشة رضي الله عنها ـ قالت:**

[١٩٣] «**لما نُزِل برسول الله ﷺ طَفِق يطرح خَميصة له على وجهه، فإذا اغتمّ بها كشفها فقال ـ وهو كذلك ـ: لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، يحذر ما صنعوا. ولولا ذلك أُبرز قبره، غير أنه خَشي أن يتخذ مسجداً» أخرجاه**).

قوله: (**ولهما**) أي البخاري ومسلم، وهو يغني عن قوله في آخره: «أخرجاه».

قوله: (**لما نزل**) هو بضم النون وكسر الزاي، أي نزل به ملك الموت والملائكة الكرام عليهم السلام.

قوله: (**طفق**) بكسر الفاء وفتحها، والكسر أفصح، وبه جاء القرآن، ومعناه جعل.

قوله: (**خميصة**) بفتح المعجمة والصاد المهملة: كساء له أعلام.

قوله: (**فإذا اغتمّ بها كشفها**) أي عن وجهه.

قوله: (**لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد**) يبين أن من فعل مثل ذلك حلّ عليه من اللعنة ما حل على اليهود والنصارى.

قوله: (**يحذر ما صنعوا**) الظاهر أن هذا من كلام عائشة رضي الله عنها، لأنها فهمت من قول النبي ﷺ ذلك تحذير أمته من هذا الصنيع الذي كانت تفعله اليهود والنصارى في قبور أنبيائهم؛ فإنه من الغلو في الأنبياء؛ ومن أعظم الوسائل إلى الشرك. ومن غربة الإسلام أن هذا الذي لعن رسول الله ﷺ فاعليه ـ تحذيراً لأمته أن يفعلوه معه ﷺ ومع الصالحين من أمته ـ قد فعله الخلق الكثير من متأخري هذه الأمة، واعتقدوه قربة من القربات، وهو من أعظم السيئات والمنكرات، وما شعروا أن ذلك محادة لله ورسوله.

قال القرطبي في معنى هذا الحديث: وكل ذلك لقطع الذريعة المؤدية إلى عبادة من فيها كما كان السبب في عبادة الأصنام. انتهى، إذ لا فرق بين عبادة القبر ومن فيه وعبادة الصنم، وتأمل قول الله تعالى عن نبيه يوسف بن يعقوب حيث قال: ﴿وَٱتَّبَعْتُ مِلَّةَ ءَابَآءِىٓ إِبْرَٰهِيمَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ ۚ مَا كَانَ لَنَآ أَن نُّشْرِكَ بِٱللَّهِ مِن شَىْءٍ﴾ [يوسف: ٣٨] نكرةً في سياق النفي تعم كل شرك.

---

[١٩٣] صحيح. أخرجه البخاري ٤٣٥ و١٣٣٠ و١٣٩٠ و٣٤٥٣ و٤٤٤١ و٤٤٤٣ و٥٨١٥، ومسلم ٥٣١، وأحمد ١/٢١٨ و٦/٣٤ عن عائشة وابن عباس، وبعض روايات البخاري عن عائشة وحدها.

صنعوا - ولولا ذلك أُبرز قبره، غير أنه خَشي أن يُتخذ مسجداً» أخرجاه.

ولمسلم عن جُنْدُب بن عبد الله قال: سمعتُ النبي ﷺ قَبْل أن يموتَ بخمسٍ وهو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكونَ لي منكم خليلٌ ....

قوله: **(ولولا ذلك)** أي ما كان يحذر من اتخاذ قبر النبي ﷺ مسجداً **(لأبرز قبره)** وجعل مع قبور الصحابة الذين كانت قبورهم في البقيع.

قوله: **(غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً)** روي بفتح الخاء وضمها، فعلى الفتح يكون هو الذي خشي ذلك ﷺ، وأمرهم أن يدفنوه في المكان الذي قبض فيه. وعلى رواية الضم يحتمل أن يكون الصحابة هم الذين خافوا أن يقع ذلك من بعض الأمة فلم يبرزوا قبره، خشية أن يقع ذلك من بعض الأمة غلوّاً وتعظيماً بما أبدى وأعاد من النهي والتحذير منه ولعن فاعله.

قال القرطبي: ولهذا بالغ المسلمون في سد الذريعة في قبر النبي ﷺ فأعلوا حيطان تربته وسدوا المداخل إليها؛ وجعلوها محدقة بقبره ﷺ؛ ثم خافوا أن يتخذ موضع قبره قبلة إذا كان مستقبل المصلين، فتُصور الصلاة إليه بصورة العبادة فبنوا جدارين من ركني القبر الشماليين وحرفوهما حتى التقيا على زاوية مثلثة من ناحية الشمال حتى لا يمكنوا أحد من استقبال قبره. انتهى.

قوله: **(ولمسلم عن جُندب بن عبد الله قال:**

[١٩٤] سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، ولو كنت متخذاً من أُمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإنّ من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك»).

قوله: **(عن جندب بن عبد الله)** أي ابن سفيان البَجَلي؛ وينسب إلى جده، صحابي مشهور. مات بعد الستين.

قوله: **(إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل)** أي أمتنع عما لا يجوز لي أن أفعله. والخَلّة فوق المحبة. والخليل هو المحبوب غاية الحب؛ مشتق من الخلة - بفتح الخاء - وهي تخلل المودة في القلب، كما قال الشاعر:

قـد تـخـلـلـت مـسـلـك الـروح مـنـي وبـذا سـمـي الـخـلـيـل خـلـيـلا

هذا هو الصحيح في معناها كما ذكره شيخ الإسلام وابن القيم وابن كثير وغيرهم، رحمهم الله تعالى.

قال القرطبي: وإنما كان ذلك لأن قلبه ﷺ قد امتلأ من محبة الله وتعظيمه ومعرفته فلا يسع خُلّة غيره.

---

[١٩٤] صحيح. أخرجه مسلم ٥٣٢.

فإن الله قد اتّخذني خَليلاً، كما اتخذَ إبراهيم خليلاً، ولو كنت مُتّخِذاً من أُمتي خليلاً لاتّخذت أبا بكر خليلاً، ألَا وإنَّ من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد، ألَا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك».

فقد نهى عنه في آخر حياته.

قوله: **(فإن الله قد اتخذني خليلاً)** فيه بيان أن الخلة فوق المحبة.

قال ابن القيم رحمه الله: وأما ما يظنه بعض المغالطين من أن المحبة أكمل من الخلة، وأن إبراهيم خليل الله؛ ومحمد حبيب الله ـ فمن جهلهم، فإن المحبة عامة، والخلة خاصة وهي نهاية المحبة. وقد أخبر النبي ﷺ أن الله قد اتخذه خليلاً ونفى أن يكون له خليل غير ربه؛ مع إخباره بحبه لعائشة ولأبيها، ولعمر بن الخطاب، ومعاذ بن جبل وغيرهم رضي الله عنهم. وأيضاً فإن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين؛ وخلته خاصة بالخليلين.

قوله: **(ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً)** فيه بيان أن الصديق أفضل الصحابة. **(وفيه الرد على الرافضة وعلى الجهمية وهما شر أهل البدع، وأخرجهم بعض السلف من الثنتين والسبعين فرقة. وبسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور، وهم أول من بنى عليها المساجد)**. قاله المصنف رحمه الله، وهو كما قال بلا ريب.

(وفيه إشارة إلى خلافة أبي بكر)، لأن من كانت محبته لشخص أشد كان أولى به من غيره. وقد استخلفه على الصلاة بالناس، وغضب ﷺ لما قيل: يصلي بهم عمر وذلك في مرضه الذي توفي فيه ﷺ.

واسم أبي بكر: عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة الصديق الأكبر، خليفة رسول الله ﷺ وأفضل الصحابة بإجماع من يعتد بقوله من أهل العلم. مات في جمادى الأولى سنة ثلاث عشرة، وله ثلاث وستون سنة رضي الله عنه.

قوله: **(ألا)** حرف استفتاح **(وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ـ الحديث)** قال الخلخالي[1]: وإنكار النبي ﷺ صنيعهم هذا مخرج على وجهين: **أحدهما** أنهم يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً. **الثاني**: أنهم يجوزون الصلاة في مدافن الأنبياء والتوجه إليها حالة الصلاة، نظراً منهم بذلك إلى عبادة الله والمبالغة في تعظيم الأنبياء. والأول هو الشرك الجلي، والثاني الخفي، فلذلك استحقوا اللعن.

قوله: **(فقد نهى عنه في آخر حياته)** أي كما في حديث جندب. وهذا من كلام شيخ الإسلام، وكذا ما بعده.

---

(١) هو محمد بن المظفر الخلخالي صاحب التصانيف منها «شرح المصابيح» و«شرح مختصر ابن الحاجب» وغيرها. مات سنة ٧٤٥هـ تقريباً.

ثم إنه لعن وهو في السياق مَن فعله. والصلاة عندها من ذلك وإن لم يُبن مسجد وهو معنى قولها: «خشي أن يتخذ مسجداً» فإن الصحابة لم يكونوا لِيبنوا حول قبره مسجداً. وكل موضع

قوله: **(ثم إنه لعن، وهو في السياق من فعله)** كما في حديث عائشة.

قلت: فكيف يسوغ بعد هذا التغليظ من سيد المرسلين أن تعظم القبور ويبنى عليها، ويصلى عندها وإليها؟ هذا أعظم مشاقّة ومحادَّة لله تعالى ولرسوله لو كانوا يعقلون.

قوله: **(والصلاة عندها من ذلك، وإن لم يبن مسجد)** أي من اتخاذها مساجد الملعون فاعله.

وهذا يقتضي تحريم الصلاة عند القبور وإليها.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً:

[١٩٥] «الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام» رواه أحمد وأهل **«السنن»** وصححه ابن حبان والحاكم(١).

قال ابن القيم رحمه الله: وبالجملة فمن له معرفة بالشرك وأسبابه وذرائعه وفهم عن رسول الله ﷺ مقاصده، جزم جزماً لا يحتمل النقيض أن هذه المبالغة واللعن والنهي بصيغته ـ صيغة «لا تفعلوا» وصيغة «إني أنهاكم عن ذلك» ـ ليس لأجل النجاسة، بل هو لأجل نجاسة الشرك اللاحقة لمن عصاه، وارتكب ما عنه نهاه، واتبع هواه؛ ولم يخش ربه ومولاه، وقلّ نصيبه أو عُدم من «لا إله إلا الله» فإن هذا وأمثاله من النبي ﷺ صيانة لحمى التوحيد أن يلحقه الشرك ويغشاه، وتجريد له وغضبٌ لربه أن يعدل به سواه؛ فأبى المشركون إلا معصية لأمره وارتكاباً لنهيه؛ وغرّهم الشيطان بأن هذا تعظيم لقبور المشايخ والصالحين. وكلما كنتم لها أشد تعظيماً وأشد فيهم غلاً كنتم بقربهم أسعد، ومن أعدائهم أبعد، ولعمر الله، من هذا الباب دخل الشيطان على عبّاد يعوق ويغوث ونسر؛ ودخل على عباد الأصنام منذ كانوا إلى يوم القيامة؛ فجمع المشركون بين الغلو فيهم والطعن في طريقتهم؛ فهدى الله أهل التوحيد لسلوك طريقتهم وإنزالهم منازلهم التي أنزلهم الله إياها من العبودية وسلب خصائص الإلهية عنهم.

قال الشارح رحمه الله تعالى: وممن علل بخوف الفتنة بالشرك: الإمام الشافعي، وأبو بكر الأثرم، وأبو محمد المقدسي، وشيخ الإسلام وغيرهم رحمهم الله. وهو الحق الذي لا ريب فيه.

قوله: **(فإن الصحابة لم يكونوا ليبنوا حول قبره مسجداً)** أي لما علموا من تشديده في ذلك وتغليظه النهي عنه، ولعن من فعله.

---

[١٩٥] حسن. أخرجه أبو داود ٤٩٢، والترمذي ٣١٧، وابن ماجه ٧٤٥، والدارمي ١/ ٣٢٣، وابن خزيمة ٧٩٢، وابن حبان ١٦٩٩ و٢٣١٦ و٢٣٢١، والحاكم ١/ ٢٥١، وأحمد ٣/ ٩٦.

---

(١) قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى» ١٩/ ٢٦: علة النهي أن ذلك ذريعة إلى الشرك مع أن المقابر تكون أيضاً مأوىً للشياطين اهـ.

قُصدت الصلاة فيه فقد اتُّخذ مسجداً، بل كل موضع يُصلّى فيه يسمى مسجداً كما قال ﷺ: «جُعلت لي الأرض مسجداً وطَهوراً».

ولأحمد بسند جيد عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «إن من شِرار الناس مَن تُدركهم الساعة وهم أحياء، والذين يتخذون القبور مساجد» ورواه أبو حاتم في «**صحيحه**».

قوله: (**وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً**) أي وإن لم يبن مسجد، (**بل كل موضع يصلى فيه يسمى مسجداً**)، يعني وإن لم يقصد بذلك، كما إذا عرض لمن أراد أن يصلي فأوقع الصلاة في ذلك الموضع الذي حانت الصلاة عنده من غير أن يقصد ذلك الموضع بخصوصه، فصار بفعل الصلاة فيه مسجداً.

[١٩٦] قوله: (**كما قال ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً»**) أي فسمى الأرض مسجداً، تجوز الصلاة في كل بقعة منها إلا ما استثنى من المواضع التي لا تجوز الصلاة فيها، كالمقبرة ونحوها.

قال البغوي في «شرح السنة»: أراد أن أهل الكتاب لم تبح لهم الصلاة إلا في بيعهم وكنائسهم؛ فأباح الله لهذه الأمة الصلاة حيث كانوا، تخفيفاً عليهم وتيسيراً، ثم خص من جميع المواضع: الحمام والمقبرة والمكان النجس. انتهى.

قوله: (**ولأحمد بسند جيد عن ابن مسعود مرفوعاً**:

[١٩٧] **«إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء، والذين يتخذون القبور مساجد» ورواه أبو حاتم ابن حبان في صحيحه**).

قوله: (**إن من شرار الناس**) بكسر الشين جمع شرير.

قوله: (**من تدركهم الساعة وهم أحياء**) أي مقدماتها، كخروج الدابة، وطلوع الشمس من مغربها. وبعد ذلك ينفخ في الصور نفخة الفزع.

قوله: (**والذين يتخذون القبور مساجد**) معطوف على خبر إن في محل نصب على نية تكرار العامل، أي وإن من شرار الناس الذين يتخذون القبور مساجد أي بالصلاة عندها وإليها، وبناء المساجد عليها، وتقدم في الأحاديث الصحيحة أن هذا من عمل اليهود والنصارى، وأن النبي ﷺ لعنهم على ذلك، تحذيراً للأمة أن يفعلوا مع نبيهم وصالحيهم مثل اليهود والنصارى، فما رفع أكثرهم بذلك رأساً؛ بل اعتقدوا أن هذا الأمر قربة إلى الله تعالى، وهو مما يبعدهم عن الله ويطردهم عن

---

[١٩٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٣٥ و٤٣٨ و٣١٢٢، ومسلم ٥٢١، والنسائي ١/ ٢٠٩ ـ ٢١١، وأحمد ٣/ ٣٠٤، من حديث جابر.

[١٩٧] حسن. أخرجه أحمد ١/ ٤٠٥ ـ ٤٣٥.

فيه مسائل:

الأولى: ما ذكر الرسول ﷺ فيمن بنى مسجداً يعبد الله فيه عند قبر رجل صالح، ولو صحت نيّة الفاعل.

الثانية: النهي عن التماثيل وغِلظ الأمر في ذلك.

الثالثة: العبرة في مبالغته ﷺ في ذلك. كيف بيّن لهم هذا أوّلاً، ثم قبل موته بخمس قال ما قال، ثم لما كان في السياق لم يكتف بما تقدم.

الرابعة: نهيه عن فعله عند قبره قبل أن يوجد القبر.

الخامسة: أنه من سنن اليهود والنصارى في قبور أنبيائهم.

رحمته ومغفرته. والعجب أن أكثر من يدعي العلم ممن هو من هذه الأمة لا ينكرون ذلك، بل ربما استحسنوه ورغّبوا في فعله؛ فلقد اشتدت غربة الإسلام وعاد المعروف منكراً والمنكر معروفاً، والسنة بدعة والبدعة سنة؛ نشأ على هذا الصغير وهرم عليه الكبير.

قال شيخ الإسلام: أما بناء المساجد على القبور فقد صرح عامة الطوائف بالنهي عنه، متابعة للأحاديث الصحيحة. وصرح أصحابنا وغيرهم من أصحاب مالك والشافعي بتحريمه. قال: ولا ريب في القطع بتحريمه؛ ثم ذكر الأحاديث في ذلك ـ إلى أن قال ـ: وهذه المساجد المبنية على قبور الأنبياء والصالحين، أو الملوك وغيرهم تتعين إزالتها بهدم أو غيره. وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء المعروفين.

وقال ابن القيم رحمه الله: يجب هدم القباب التي بنيت على القبور، لأنها أُسست على معصية الرسول ﷺ، وقد أفتى جماعة من الشافعية بهدم ما في القرافة من الأبنية، منهم ابن الجميزي[١] والظهير التَّزْمَنْتِي[٢] وغيرهما.

وقال القاضي ابن كج[٣]: ولا يجوز أن تجصص القبور، ولا أن يبنى عليها قباب، ولا غير قباب، والوصية بها باطلة.

وقال الأذرعي[٤]: وأما بطلان الوصية ببناء القباب وغيرها من الأبنية وإنفاق الأموال الكثيرة، فلا ريب في تحريمه.

وقال القرطبي في حديث جابر رضي الله عنه:

---

(١) هو الإمام بهاء الدين علي بن هبة الله الشهير بابن الجمّيْزي، الشافعي. توفي بمصر سنة ٦٤٩هـ وعمره تسعون سنة.

(٢) وقع في الأصل: الترميني، والتصويب من «طبقات الشافعية» للإسنوي حيث قال: هو ظهير الدين التَّزْمَنْتي نسبة إلى تَزْمنت وهي من صعيد مصر، واسمه جعفر بن يحيىٰ وهو شيخ الشافعية مات سنة ٦٨٢هـ.

(٣) هو الإمام الفقيه يوسف بن أحمد أبو القاسم القاضي الشافعي، صاحب أبي الحسين بن القطان. مات سنة ٤٠٥هـ.

(٤) هو يوسف بن إبراهيم الأذرعي الدمشقي، اشتغل بالفقه، ثم انتقل إلىٰ حلب وعُين قاضياً علىٰ الباب ثم سَرْمين. توفي سنة ٨٠٣هـ.

السادسة: لعنه إياهم على ذلك.

السابعة: أن مراده تحذيره إيانا عن قبره.

الثامنة: العلة في عدم إبراز قبره.

التاسعة: في معنى اتخاذها مسجداً.

---

[١٩٨]«نهى أن يجصص القبر أو يبنى عليه» وبظاهر هذا الحديث قال مالك، وكره البناء والجص على القبور. وقد أجازه غيره، وهذا الحديث حجة عليه.

وقال ابن رشد[١]: كره مالك البناء على القبر وجعل البلاطة المكتوبة، وهو من بدع أهل الطَّوْل، أحدثوه إرادة الفخر والمباهاة والسمعة، وهو مما لا اختلاف عليه.

وقال الزيلعي[٢] في «**شرح الكنز**»: ويكره أن يبنى على القبر. وذكر قاضي خان: أنه لا يجصص القبر ولا يبنى عليه،

[١٩٩]لما روي عن النبي ﷺ أنه نهى عن التجصيص والبناء فوق القبر. والمراد بالكراهة عند الحنفية رحمهم الله كراهة التحريم. وقد ذكر ذلك ابن نجيم[٣] في «**شرح الكنز**».

وقال الشافعي رحمه الله: أكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجداً مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس. وكلام الشافعي رحمه الله يبين أن مراده بالكراهة كراهة التحريم.

قال الشارح رحمه الله تعالى: وجزم النووي رحمه الله في «**شرح المهذب**» بتحريم البناء مطلقاً، وذكر في شرح مسلم نحوه أيضاً.

وقال أبو محمد[٤] عبد الله بن أحمد بن قدامة إمام الحنابلة صاحب المصنفات الكبار كـ«**المغني**»؛ و«**الكافي**» وغيرهما رحمه الله تعالى: ولا يجوز اتخاذ المساجد على القبور لأن النبي ﷺ قال:

---

[١٩٨] صحيح. أخرجه مسلم ٩٧٠، وأبو داود ٣٢٢٦، والترمذي ١٠٥٢، والنسائي ٤/ ٨٦ و٣/ ٣٣٩، وابن ماجه ١٥٦٢ و١٥٦٣، وأحمد ٣/ ٣٣٢ ـ ٣٩٩.

[١٩٩] هو المتقدم.

---

(١) في «البيان والتحصيل» ٢/ ٢٢٠ ـ ط. دار الغرب الإسلامي الثانية ١٩٨٨ ـ وابن رشد هو الجد: محمد بن أحمد بن رشد، أبو الوليد، قاضي الجماعة بقرطبة. من أعيان المالكية، وهو جد ابن رشد الفيلسوف صاحب «بداية المجتهد». من تآليفه «المقدمات». توفي سنة ٥٢٠هـ.

(٢) هو العلامة الفقيه عثمان بن علي الزيلعي، صاحب «تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق» في فروع الحنفية. مات سنة: ٧٤٣هـ. وهو غير صاحب «نصب الراية» فذاك توفي سنة ٧٦٢هـ.

(٣) فقيه حنفي، تقدم ذكره، له كتاب «البحر الرائق شرح كنز الدقائق»، مات سنة ٩٦٩هـ.

(٤) هو الإمام الفقيه المحقق ابن قدامة المقدسي، ويعرف بموفق الدين. قال عنه ابن تيمية: ما دخل الشام بعد الأوزاعي أعلم من الموفق، صنف «المغني» وغيره في فروع الحنابلة. توفي سنة: ٦٢٠هـ.

العاشرة: أنه قَرن بين مَن اتخذها وبين من تقوم عليه الساعة، فذكر الذريعة إلى الشرك قبل وقوعه مع خاتمته.

الحادية عشرة: ذكره في خطبته قبل موته بخمس: الرد على الطائفتين اللتين هما أشرّ أهل البدع، بل أخرجهم بعض أهل العلم من الثنتين والسبعين فرقة، وهم الرافضة والجهمية. وبسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور وهم أول من بنى عليها المساجد.

الثانية عشرة: ما بُلي به ﷺ من شدة النّزع.

الثالثة عشرة: ما أُكرم به من الخلة.

الرابعة عشرة: التصريح بأنها أعلى من المحبة.

الخامسة عشرة: التصريح بأن الصديق أفضل الصحابة.

السادسة عشرة: الإشارة إلى خلافته.

---

[٢٠٠] «لعن الله اليهود والنصارى ـ» الحديث وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات واتخاذ صورهم، والتمسح بها والصلاة عندها انتهى.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: وأما المقبرة فلا فرق فيها بين الجديدة والعتيقة، انقلبت تربتها أو لم تنقلب. ولا فرق بين أن يكون بينه وبين الأرض حائل أو لا؛ لعموم الاسم وعموم العلة، ولأن النبي ﷺ لعن الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، ومعلوم أن قبور الأنبياء لا تنجس.

وبالجملة فمن علل النهي عن الصلاة في المقبرة بنجاسة التربة خاصة فهو بعيد عن مقصود النبي ﷺ. ثم لا يخلو أن يكون القبر قد بني عليه مسجد، فلا يصلى في هذا المسجد سواء صلى خلف القبر أو أمامه بغير خلاف في المذهب، لأن النبي ﷺ قال:

[٢٠١] «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك». وخص قبور الأنبياء لأن عكوف الناس على قبورهم أعظم؛ واتخاذها مساجد أشد، وكذلك إن لم يكن بُني عليه مسجد، فهذا قد ارتكب حقيقة المفسدة التي كان النهي عن الصلاة عند القبور من أجلها، فإن كل مكان صلي فيه يسمى مسجداً، كما قال ﷺ:

[٢٠٢] «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً» وإن كان موضع قبر أو قبرين.

وقال بعض أصحابنا: لا يمنع الصلاة فيها لأنه لا يتناولها اسم المقبرة، وليس في كلام أحمد ولا بعض أصحابه هذا الفرق، بل عموم كلامهم يقتضي منع الصلاة عند كل قبر.

وقد تقدم عن علي رضي الله عنه أنه قال: «لا أصلي في حمام ولا عند قبر».

---

[٢٠٠] متفق عليه تقدم تخريجه برقم: ١٩٣.

[٢٠١] صحيح. رواه مسلم وغيره من حديث جندب وقد تقدم تخريجه برقم: ١٩٤.

[٢٠٢] متفق عليه. وقد تقدم تخريجه برقم: ١٩٦.

. . . .

فعلى هذا ينبغي أن يكون النهي متناولاً لحريم القبر وفنائه؛ ولا تجوز الصلاة في مسجد بني في مقبرة؛ سواء كان له حيطان تحجز بينه وبين القبور أو كان مكشوفاً.

قال في رواية الأثرم[1]: إذا كان المسجد بين القبور لا يصلي فيه الفريضة، وإن كان بينها وبين المسجد حاجز فرخص أن يصلى فيه على الجنائز ولا يصلى فيه على غير الجنائز. وذكر حديث أبي مَرْثَد عن النبي ﷺ:

[٢٠٣] «لا تصلوا على القبور» وقال: إسناده جيد، انتهى.

ولو تتبعنا كلام العلماء في ذلك لاحتمل عدة أوراق، فتبين بهذا أن العلماء رحمهم الله بينوا أن علة النهي ما يؤدي إليه ذلك من الغلو فيها وعبادتها من دون الله كما هو الواقع والله المستعان.

وقد حدث بعد الأئمة الذين يعتد بقولهم أناس كثر في أبواب العلم بالله اضطرابهم، وغلظ عن معرفة ما بعث الله به رسوله من الهدى والعلم حجابهم، فقيدوا نصوص الكتاب والسنة بقيود أوهنت الانقياد وغيّروا بها ما قصده الرسول ﷺ بالنهي وأراد. فقال بعضهم: النهي عن البناء على القبور يختص المقبرة المسبلة، والنهي عن الصلاة فيها لتنجسها بصديد الموتى، وهذا كله باطل من وجوه: منها: أنه من القول على الله بلا علم، وهو حرام بنص الكتاب. ومنها: أن ما قالوه لا يقتضي لعن فاعله والتغليظ عليه، وما المانع له أن يقول: من صلى في بقعة نجسة فعلية لعنة الله. ويلزم على ما قاله هؤلاء أن النبي ﷺ لم يبين العلة، وأحال الأمة في بيانها على من يجيء بعده ﷺ وبعد القرون المفضلة والأئمة، وهذا باطل قطعاً وعقلاً وشرعاً، لما يلزم عليه من أن الرسول ﷺ عجز عن البيان أو قصر في البلاغ، وهذا من أبطل الباطل، فإن النبي ﷺ بلغ البلاغ المبين، وقدرته في البيان فوق قدرة كل أحد، فإذا بطل اللازم بطل الملزوم.

ويقال أيضاً: هذا اللعن والتغليظ الشديد إنما هو فيمن اتخذ قبور الأنبياء مساجد، وجاء في بعض النصوص ما يَعُم الأنبياء وغيرهم، فلو كانت هذه هي العلة لكانت منتفية في قبور الأنبياء، لكون أجسادهم طرية لا يكون لها صديد يمنع من الصلاة عند قبورهم، فإذا كان النهي عن اتخاذ المساجد عند القبور يتناول قبور الأنبياء بالنص، عُلم أن العلة ما ذكره هؤلاء العلماء الذين قد نقلت أقوالهم، والحمد لله على ظهور الحجة وبيان المحجة. والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

---

[٢٠٣] صحيح. أخرجه مسلم ٩٧٢، وأبو داود ٣٢٢٩، والترمذي ١٠٥٠ و١٠٥١، والنسائي في «الكبرى» ٨٣٦، وأحمد ٤/ ١٣٥.

---

(١) هو الإمام الحافظ: أحمد بن محمد بن هانئ. ثقة ثبت. مات سنة ٢٦١هـ.

باب
(ما جاء أن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثاناً تعبد من دون الله)

روى مالك في «الموطأ» أن رسول الله ﷺ قال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، ....

قوله: (**باب: ما جاء أن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثاناً تعبد من دون الله**).

(**روى مالك في «الموطأ» أنّ رسول الله ﷺ قال:**

[٢٠٤] **«اللهم لا تجعل قبري وثَناً يُعبَد؛ اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»**).

هذا الحديث رواه مالك مرسلاً عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار: أن رسول الله ﷺ قال: الحديث. ورواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم به، ولم يذكر عطاء، ورواه البزار عن زيد عن عطاء عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً. وله شاهد عند الإمام أحمد بسنده عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رفعه:

[٢٠٥] «اللهم لا تجعل قبري وثَناً، لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».

قوله: (**روى مالك في «الموطأ»**) هو الإمام مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي، أبو عبد الله المدني. إمام دار الهجرة وأحد الأئمة الأربعة وأحد المتقنين للحديث، حتى قال البخاري: أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر، مات سنة تسع وسبعين ومائة. وكان مولده سنة ثلاث وتسعين. وقيل أربع وتسعين. وقال الواقدي[1]: بلغ تسعين سنة.

قوله: (**اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد**) قد استجاب الله دعاءه، كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى:

فأجاب رب العالمين دعاءه وأحاطه بثلاثة الجدران
حتى غدت أرجاؤه بدعائه في عزة وحماية وصيان

ودل الحديث على أن قبر النبي ﷺ لو عبد لكان وثناً، لكن حماه الله تعالى بما حال بينه وبين الناس فلا يوصل إليه. ودل الحديث على أن الوثن هو ما يباشره العابد من القبور والتوابيت التي

---

[٢٠٤] جيد. أخرجه مالك ١/ ١٧٢ ح٨٥ مرسلاً. وأسنده أحمد ٢/ ٢٤٦.

[٢٠٥] قوي بشواهده وتقدم في الذي قبله.

---

(١) هو محمد بن عمر بن واقد صاحب «المغازي» و«السير» كان ضعيفاً في الحديث ضعفه غير واحد بل اتهمه بعضهم. مات سنة: ٢٠٧هـ.

. . . .

عليها، وقد عظمت الفتنة بالقبور لتعظيمها وعبادتها، كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «كيف أنتم إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير وينشأ فيها الصغير، تجري على الناس يتخذونها سنة، إذا غُيِّرت قيل: غيرت السنة» انتهى.

ولخوف الفتنة نهى عمر عن تتبع آثار النبي ﷺ.

قال ابن وضاح(١): سمعت عيسى بن يونس يقول:

[٢٠٦] «أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقطع الشجرة التي بويع تحتها النبي ﷺ» فقطعها لأن الناس كانوا يذهبون فيصلون تحتها؛ فخاف عليهم الفتنة.

وقال المعرور بن سُويد(٢): «صليت مع عمر بن الخطاب بطريق مكة صلاة الصبح، ثم رأى الناسَ يذهبون مذاهب، فقال: أين يذهب هؤلاء؟ فقيل: يا أمير المؤمنين، مسجدٌ صلى فيه النبي ﷺ فهم يصلون فيه؛ فقال: إنما هلك من كان قبلكم بمثل هذا، كانوا يتتبعون آثار أنبيائهم ويتخذونها كنائس وبِيعاً، فمن أدركته الصلاة في هذه المساجد فليصلِّ، ومن لا فليمض ولا يتعمدها».

وفي «**مغازي ابن إسحاق**» من زيادات يونس بن بُكير عن أبي خلدة خالد بن دينار، حدثنا أبو العالية قال: «لما فتحنا تُستَر وجدنا في بيت مال الهرمزان سريراً عليه رجل ميت، عند رأسه مصحف، فأخذنا المصحف فحملناه إلى عمر؛ فدعا له كعباً فنسخه بالعربية، فأنا أول رجل قرأه من العرب، قرأته مثل ما أقرأ القرآن. فقلت لأبي العالية: ما كان فيه؟ قال: سيرتكم وأموركم ولحون كلامكم وما هو كائن بعد. قلت: فماذا صنعتم بالرجل؟ قال: حفرنا له بالنهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة. فلما كان الليل دفناه وسوينا القبور كلها لِنُعمّيه على الناس لا ينبشونه. قلت: وما يرجون منه؟ قال: كانت السماء إذا حُبستْ عنهم برزوا بسريره فيمطرون. فقلت: من كنتم تظنون الرجل؟ قال: رجل يقال له دانيال. فقلت: منذ كم وجدتموه مات؟ قال: منذ ثلاثمائة سنة. قلت: ما كان تغيّر منه شيء؟ قال: لا، إلا شُعيراتٍ من قفاه، إنّ لحوم الأنبياء لا تبليها الأرض(٣).

قال ابن القيم رحمه الله: ففي هذه القصة ما فعله المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم من تعمية

---

[٢٠٦] موقوف. قال الحافظ في «الفتح» ٧/ ٤٤٨ بإثر حديث ٤١٦٥: وجدت عند ابن سعد بإسناد صحيح عن نافع: أن عمر بلغه أن قوماً يأتون الشجرة، فيصلون عندها فتوعدهم، ثم أمر بقطعها فقطعت.

---

(١) هو محمد بن وضاح القرطبي الحافظ صاحب كتاب «البدع والنهي عنها» (١٩٩ ـ ٢٨٦).

(٢) تابعي ثقة من الطبقة الثانية روى له الستة في كتبهم. عاش مائة وعشرين سنة.

(٣) أما خبر دانيال فالله أعلم به، وهو خبر منقطع لا حجة فيه، وأما آخر القصة فهو ثابت من حديث أوس بن أوس: إن الله جل وعلا حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، وله قصة. وهذا أخرجه أبو داود ١٠٤٧ و١٥٣١، والنسائي ٣/ ٩١ ـ ٩٢، والدارمي ١/ ٣٦١، وابن ماجه ١٠٨٥، وأحمد ٤/ ٨.

اشتد غضبُ اللهِ على قوم اتخذوا قبورَ أنبيائهم مَساجد».

قبره لئلا يُفتتن به؛ ولم يبرزوه للدعاء عنده والتبرك به؛ ولو ظفر به المتأخرون لجالدوا عليه بالسيوف ولعبدوه من دون الله.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: وهو إنكار منهم لذلك؛ فمن قصد بقعة يرجو الخير بقصدها ولم يستحب الشارع قصدها فهو من المنكرات، وبعضه أشد من بعض، سواء قصدها ليصلي عندها أو ليدعو عندها، أو ليقرأ عندها أو ليذكر الله عندها، أو لينسك عندها بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيصها به لا نوعاً ولا عيناً، إلا أن ذلك قد يجوز بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها، كمن يزورها ويسلم عليها، ويسأل الله العافية له وللموتى كما جاءت به السنة، وأما تحري الدعاء عندها حيث يستشعر أن الدعاء هناك أجوب منه في غيره؛ فهذا هو المنهي عنه. انتهى ملخصاً.

قوله: (**اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد**) فيه تحريم البناء على القبور، وتحريم الصلاة عندها، وأن ذلك من الكبائر. وفي «**القِرَى**» للطبري[1] من أصحاب مالك عن مالك أنه كره أن يقول: زرت قبر النبي ﷺ، وعلل ذلك بقوله ﷺ:

[٢٠٧] «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد» الحديث. كره إضافة هذا اللفظ إلى القبر، لئلا يقع التشبه بفعل أولئك، سداً للذريعة.

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: ومالك قد أدرك التابعين، وهم أعلم الناس بهذه المسألة، فدل ذلك على أنه لم يكن معروفاً عندهم ألفاظ زيارة قبر النبي ﷺ - إلى أن قال - وقد ذكروا في أسباب كراهته لأن يقول: زرت قبر النبي ﷺ، لأن هذا اللفظ قد صار كثير من الناس يريد به الزيارة البدعية، وهو قصد الميت لسؤاله ودعائه، والرغبة إليه في قضاء الحوائج؛ ونحو ذلك مما يفعله كثير من الناس؛ فهم يعنون بلفظ الزيارة مثل هذا. وهذا ليس بمشروع باتفاق الأئمة. وكره مالك أن يتكلم بلفظ مجمل يدل على معنى فاسد، بخلاف الصلاة والسلام عليه، فإن ذلك مما أمر الله به. أما لفظ الزيارة في عموم القبور فلا يفهم منها مثل هذا المعنى، ألا ترى إلى قوله:

[٢٠٨] «فزوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة».

[٢٠٩] مع زيارته لقبر أمه، فإن هذا يتناول قبور الكفار، فلا يفهم من ذلك زيارة الميت لدعائه وسؤاله والاستغاثة به، ونحو ذلك مما يفعله أهل الشرك والبدع؛ بخلاف ما إذا كان المزور معظماً في

---

[٢٠٧] تقدم تخريجه برقم: ٢٠٤ و٢٠٥.

[٢٠٨] صحيح. أخرجه مسلم٩٧٧، وأبو داود ٣٢٣٥، والترمذي ١٠٥٤، والنسائي ٤/٨٩، من حديث بريدة.

[٢٠٩] صحيح. أخرجه مسلم ٩٧٦، وأبو داود ٣٢٣٤، والنسائي ٤/ ٩٠، وابن ماجه ١٥٧٢، وأحمد ٢/ ٤٤١، من حديث أبي هريرة.

---

(١) هو «القرى لقاصد أم القرى» تأليف المحب الطبري.

ولابن جرير بسنده عن سفيان عن منصور عن مجاهد ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ ۝١٩﴾ [النجم: ١٩] قال: «كان يلتّ لهم السويق فمات فعكفوا على قبره» وكذا قال أبو الجوزاء عن ابن عباس: «كان يلت السويق للحاج».

الدين كالأنبياء والصالحين؛ فإنه كثيراً ما يعني بزيارة قبورهم هذه الزيارة البدعية الشركية؛ فلهذا كره مالك ذلك في مثل هذا، وإن لم يكره ذلك في موضع آخر ليس فيه هذه المفسدة. اهـ.

(**وفيه: أن النبي ﷺ لم يستعذ إلا مما يخاف وقوعه**). ذكره المصنف رحمه الله تعالى.

قوله: (**ولابن جرير بسنده عن سفيان عن منصور عن مجاهد ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ﴾ قال: كان يَلُت لهم السويق، فمات فعكفوا على قبره، وكذا قال أبو الجوزاء عن ابن عباس قال: «كان يلت السويق للحاج»**).

قوله: (**ولابن جرير**) هو الإمام الحافظ محمد بن جرير بن يزيد الطبري، صاحب «**التفسير**» و«**التاريخ**» و«**الأحكام**» وغيرها. قال ابن خزيمة: لا أعلم على الأرض أعلم من محمد بن جرير، وكان من المجتهدين لا يقلد أحداً. وله أصحاب يتفقهون على مذهبه ويأخذون بأقواله. ولد سنة أربع وعشرين ومائتين؛ ومات ليومين بقيا من شوال سنة عشرة وثلاثمائة.

قوله: (**عن سفيان**) الظاهر: أنه سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله الكوفي. ثقة حافظ فقيه إمام عابد، كان مجتهداً؛ وله أتباع يتفقهون على مذهبه. مات سنة إحدى وستين ومائة، وله أربع وستون سنة.

قوله: (**عن منصور**) هو ابن المعتمر بن عبد الله السلمي ثقة ثبت فقيه. مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة.

قوله: (**عن مجاهد**) هو ابن جبر ـ بالجيم والموحدة ـ أبو الحجاج المخزومي مولاهم المكي، ثقة إمام في التفسير، أخذ عن ابن عباس وغيره رضي الله عنهم. مات سنة أربع ومائة؛ قاله يحيى القطان، وقال ابن حبان: مات سنة اثنتين أو ثلاث ومائة وهو ساجد، ولد سنة إحدى وعشرين في خلافة عمر رضي الله عنه.

قوله: (**كان يلت السويق لهم فمات فعكفوا على قبره**) في رواية «فيطعم من يمرّ من الناس، فلما مات عبدوه وقالوا: هو اللاتّ» رواه سعيد بن منصور.

ومناسبته للترجمة أنهم غلوا فيه لصلاحه حتى عبدوه وصار قبره وثناً من أوثان المشركين.

قوله: (**وكذا قال أبو الجوزاء**) هو أوس بن عبد الله الربعي، بفتح الراء والباء، مات سنة ثلاث وثمانين.

قال البخاري: حدثنا مسلم وهو ابن إبراهيم، حدثنا أبو الأشهب، حدثنا أبو الجوزاء (**عن ابن عباس قال: كان اللات رجلاً يلت سويق الحجاج**). قال ابن خزيمة: وكذا العُزّى، وكانت شجرة عليها بناء وأستار بنخلة، بين مكة والطائف، كانت قريش يعظمونها، كما قال أبو سفيان يوم أحد:

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لعن رسول الله ﷺ زائراتِ القبور ....

[٢١٠] «لنا العزّى ولا عُزّى لكم».

قوله: (**وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال:**

[٢١١] **«لَعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج» رواه أهل السنن**).

قلت: وفي الباب حديث أبي هريرة وحديث حسان بن ثابت.

[٢١٢] فأما حديث أبي هريرة فرواه أحمد والترمذي وصححه.

وحديث حسان أخرجه ابن ماجه من رواية عبد الرحمن بن حسان بن ثابت عن أبيه قال:

[٢١٣] «لعن رسول الله ﷺ زوارات القبور».

وحديث ابن عباس هذا، في إسناده أبو صالح مولى أم هانئ، وقد ضعفه بعضهم ووثقه بعضهم. قال علي بن المديني، عن يحيى القطان: لم أر أحداً من أصحابنا ترك أبا صالح مولى أم هانئ. وما سمعت أحداً من الناس يقول فيه شيئاً، ولم يتركه شعبة ولا زائدة ولا عبدالله بن عثمان. قال ابن معين: ليس به بأس ولهذا أخرجه ابن السكن في «**صحيحه**». انتهى من «**الذهب الإبريز**» عن الحافظ المزي.

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: وقد جاء عن النبي ﷺ من طريقين: فعن أبي هريرة رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ لعن زوّارات القبور» وذكر حديث ابن عباس ثم قال: ورجال هذا ليس رجال هذا. فلم يأخذه أحدهما عن الآخر. وليس في الإسنادين من يتهم بالكذب. ومثل هذا حجة بلا ريب. وهذا من أجود الحسن الذي شرطه الترمذي، فإنه جعل الحسن ما تعددت طرقه ولم يكن فيه متهم، ولم يكن شاذاً، أي مخالفاً لما ثبت بنقل الثقات، وهذا الحديث تعددت طرقه وليس فيها متهم ولا خالفه أحد من الثقات، هذا لو كان عن صاحب واحد، فكيف إذا كان رواه عن صاحب وذاك عن آخر؟ فهذا كله يبين أن الحديث في الأصل معروف.

والذين رخصوا في الزيارة اعتمدوا على ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها زارت قبر أخيها عبد الرحمن وقالت: «لو شهدتك ما زرتك» وهذا يدل على أن الزيارة ليست مستحبة للنساء كما تستحب للرجال، إذ لو كان كذلك لاستحبت زيارته، سواء شهدته أم لا.

---

[٢١٠] صحيح. هو بعض حديث أخرجه البخاري وغيره وقد تقدم برقم: ١١٣، وفيه: فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: قولوا: الله مولانا ولا مولىٰ لكم اهـ وذلك يوم أحد.

[٢١١] أخرجه أبو داود ٣٢٣٦، والترمذي ٣٢٠، والنسائي ٤/ ٩٤، ٩٥، وابن ماجه ١٥٧٥، وأحمد ١/ ٢٢٩ ـ ٢٨٧ ـ ٣٢٤ ـ ٣٣٧.

[٢١٢] حسن. أخرجه الترمذي ١٠٥٦، وابن ماجه ١٥٧٦، وأحمد ٢/ ٣٣٧ ـ ٣٥٦.

[٢١٣] حسن. أخرجه ابن ماجه ١٥٧٤، وأحمد ٣/ ٤٤٢ ـ ٤٤٣ ـ والحاكم ١/ ٣٧٤.

....

قلت: فعلى هذا لا حجة فيه لمن قال بالرخصة.

وهذا السياق لحديث عائشة رواه الترمذي من رواية عبد الله بن أبي مُليكة عنها، وهو يخالف سياق الأثرم له عن عبد الله بن أبي مليكة أيضاً «أن عائشة رضي الله عنها أقبلت ذات يوم من المقابر فقلت لها:

[٢١٤] يا أم المؤمنين، أليس نهى رسول الله ﷺ عن زيارة القبور؟ قالت: نعم نهى عن زيارة القبور، ثم أمر بزيارتها».

فأجاب شيخ الإسلام رحمه الله عن هذا وقال: ولا حجة في حديث عائشة فإن المحتج عليها احتج بالنهي العام، فدفعت ذلك بأن النهي منسوخ، ولم يذكر لها المحتج النهي الخاص بالنساء الذي فيه لعنهن على الزيارة. يبين ذلك قولها: «قد أمر بزيارتها» فهذا يبين أنه أمر بها أمراً يقتضي الاستحباب، والاستحباب إنما هو ثابت للرجال خاصة. ولو كانت تعتقد أن النساء مأمورات بزيارة القبور لكانت تفعل ذلك كما يفعله الرجال ولم تقل لأخيها: «لما زرتك» واللعن صريح في التحريم، والخطاب بالإذن في قوله: «فزوروها» لم يتناول النساء فلا يدخلن في الحكم الناسخ، والعام إذا عرف أنه بعد الخاص لم يكن ناسخاً له عند جمهور العلماء، وهو مذهب الشافعي وأحمد في أشهر الروايتين عنه؛ وهو المعروف عند أصحابه، فكيف إذا لم يعلم أن هذا العام بعد الخاص؟ إذ قد يكون قوله: «لعن الله زوارات القبور» بعد إذنه للرجال في الزيارة. يدل على ذلك أنه قرنه بالمتخذين عليها المساجد والسرج، ومعلوم أن اتخاذ المساجد والسرج المنهي عنها محكم، كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة وكذلك الآخر.

والصحيح: أن النساء لم يدخلن في الإذن في زيارة القبور لعدة أوجه:

أحدها: أن قوله ﷺ: «فزوروها» صيغة تذكير، وإنما يتناول النساء أيضاً على سبيل التغليب. لكن هذا فيه قولان، قيل: إنه يحتاج إلى دليل منفصل، وحينئذٍ فيحتاج تناول ذلك للنساء إلى دليل منفصل، وقيل: إنه يحتمل على ذلك عند الإطلاق. وعلى هذا فيكون دخول النساء بطريق العموم الضعيف، والعام لا يعارض الأدلة الخاصة ولا ينسخها عند جمهور العلماء، ولو كان النساء داخلات في هذا الخطاب لاستحب لهن الزيارة للقبور، وما علمنا أحداً من الأئمة استحب لهن زيارة القبور، ولا كان النساء على عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين يخرجن إلى زيارة القبور.

ومنها: أن النبي ﷺ علل الإذن للرجال بأن ذلك

[٢١٥] «يذكر الموت، ويرقق القلب، وتدمع العين» هكذا في «مسند أحمد»، ومعلوم أن المرأة

---

[٢١٤] موقوف صحيح. أخرجه الترمذي ١٠٥٥، والحاكم ١/٣٧٦.

[٢١٥] تقدم تخريجه برقم: ٢٠٨، وإسناده حسن.

....

إذا فتح لها هذا الباب أخرجها إلى الجزع والندب والنياحة؛ لما فيها من الضعف وقلة الصبر. وإذا كانت زيارة النساء مظنّة وسبباً للأمور المحرمة فإنه لا يمكن أن يحد المقدار الذي لا يفضي إلى ذلك؛ ولا التمييز بين نوع ونوع، ومن أصول الشريعة: أن الحكمة إذا كانت خفية أو منتشرة علق الحكم بمظنتها، فيحرم هذا الباب سداً للذريعة؛ كما حرم النظر إلى الزينة الباطنة، وكما حرم الخلوة بالأجنبية وغير ذلك. وليس في ذلك من المصلحة ما يعارض هذه المفسدة، فإنه ليس في ذلك إلا دعاؤها للميت وذلك ممكن في بيتها.

ومن العلماء من يقول: التشييع كذلك، ويحتج بقوله ﷺ:

[٢١٦] «ارجعن مأزورات غير مأجورات، فإنكن تفتنّ الحي وتؤذين الميت»، وقوله لفاطمة:

[٢١٧] «أما إنك لو بلغت معهم الكدى لم تدخلي الجنة» ويؤيده ما ثبت في «**الصحيحين**» من:

[٢١٨] «أنه نهى النساء عن اتباع الجنائز» ومعلوم أن قوله ﷺ:

[٢١٩] «مَنْ صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى تدفن فله قيراطان» هو أدل على العموم من صيغة التذكير، فإن لفظ «من» يتناول الرجال والنساء باتفاق الناس، وقد علم بالأحاديث الصحيحة أن هذا العموم لم يتناول النساء لنهي النبي ﷺ لهن عن اتباع الجنائز، فإذا لم يدخلن في هذا العموم فكذلك في ذلك بطريق الأولى. انتهى ملخصاً.

قلت: ويكون الإذن في زيارة القبور مخصوصاً بالرجال، خص بقوله:

[٢٢٠] «لعن الله زوّارات القبور ـ» الحديث فيكون من العام المخصوص.

وعما استدل به القائلون بالنسخ أجوبة أيضاً:

منها: أن ما ذكروه عن عائشة وفاطمة رضي الله عنهما معارض بما ورد عنهما في هذا الباب فلا يثبت به نسخ.

---

[٢١٦] يشبه الحسن. أخرجه ابن ماجه ١٥٧٨ من حديث علي دون قوله «تفتنّ الحيّ. . .» فإني لم أره عنده ولا عند غيره.

[٢١٧] ضعيف. أخرجه أبو داود ٣١٢٣، والنسائي ٤/ ٢٧ ـ ٢٨، وأحمد ٢/ ١٦٩ كلهم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص بأتم منه.

[٢١٨] صحيح. أخرجه البخاري ١٢٧٨، ومسلم ٩٣٨، وأبو داود ٣١٦٦، وأحمد ٦/ ٤٠٩ كلهم من حديث أم عطية: وقولها «ولم يُعزم علينا» أي ولم يؤكد علينا في المنع كما أكد علينا في غيره من المنهيات. وقال القرطبي: ظاهر حديث أم عطية أن النهي للتنزيه، وبه قال الجمهور اهـ.

[٢١٩] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧ و١٣٢٥، ومسلم ٩٤٥، وأبو داود ٣١٦٨، والترمذي ١٠٤٠، والنسائي ٤/ ٧٦، وابن ماجه ١٥٣٩، وأحمد ٢/ ٢٣٣ ـ ٢٨٠ ـ ٣٢١ ـ ٤٠١ ـ ٤٧٠ ـ ٥٠٣ ـ ٥٣١، من حديث أبي هريرة.

[٢٢٠] تقدم تخريجه برقم: ٢١١ و٢١٢ و٢١٣.

والمتخذين عليها المساجد والسُّرُج» رواه أهل «**السنن**».

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الأوثان.

الثانية: تفسير العبادة.

ومنها: أن قول الصحابي وفعله ليس حجة على الحديث بلا نزاع. وأما تعليمه عائشة كيف تقول إذا زارت القبور ونحو ذلك، فلا يدل على نسخ ما دلت عليه الأحاديث الثلاثة من لعن زائرات القبور، لاحتمال أن يكون ذلك قبل هذا النهي الأكيد والوعيد الشديد والله أعلم.

قال محمد بن إسماعيل الصنعاني[1] رحمه الله في كتابه «**تطهير الاعتقاد**»: فإن هذه القباب والمشاهد التي صارت أعظم ذريعة إلى الشرك والإلحاد، وأكبر وسيلة إلى هدم الإسلام وخراب بنيانه: غالبُ بل كل من يعمرها هم الملوك والسلاطين والرؤساء والولاة، إما على قريب لهم أو على من يحسنون الظن فيه من فاضل أو عالم أو صوفي أو فقير أو شيخ كبير؛ ويزوره الناس الذين يعرفونه زيارة الأموات من دون توسل به ولا هتف باسمه، بل يدعون له ويستغفرون حتى ينقرض من يعرفه أو أكثرهم، فيأتي مَنْ بعدهم فيجد قبراً قد شيّد عليه البناء، وسرجت عليه الشموع، وفرش بالفراش الفاخر، وأرخيت عليه الستور، وألقيت عليه الأوراد[2] والزهور، فيعتقد أن ذلك لنفع أو دفع ضر، وتأتيه السدنة يكذبون على الميت بأنه فعل وفعل، وأنزل بفلان الضر وبفلان النفع، حتى يغرسوا في جبلته كل باطل، والأمر ما ثبت في الأحاديث النبوية من لعن من أسرج على القبور وكتب عليها وبنى عليها. وأحاديث ذلك واسعة معروفة فإن ذلك في نفسه منهي عنه. ثم هو ذريعة إلى مفسدة عظيمة. انتهى.

ومنه تعلم مطابقة الحديث للترجمة والله أعلم.

قوله: (**والمتخذين عليها المساجد**) تقدم شرحه في الباب قبله.

قوله: (**السُّرُج**) قال أبو محمد المقدسي: لو أبيح اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله، لأن فيه تضييعاً للمال في غير فائدة؛ وإفراطاً في تعظيم القبور أشبه بتعظيم الأصنام.

وقال ابن القيم رحمه الله: اتخاذها مساجد وإيقاد السرج عليها من الكبائر.

قوله: (**رواه**[3] **أهل السنن**) يعني أبا داود والترمذي وابن ماجه فقط ولم يروه النسائي[4].

---

(١) هو صاحب كتاب «سبل السلام شرح بلوغ المرام»، ويعرف بالأمير. مات سنة ١١٨٢.

(٢) كذا في «القاموس» أنه أحد جموع (وَرْد) قال الزبيدي في «التاج» ـ ط. الكويت ـ: هكذا وقع في سائر نسخ «القاموس»، وهو غير معروف، والقياس يأباه. قاله شيخنا. قلت: أي الزبيدي ولم أجده في دواوين الغريب، والأشبه أن يكون جمع وِرْد ـ بالكسر ـ كما سيأتي.... إلخ.

(٣) يعود الضمير في رواه إلى حديث ابن عباس المتقدم برقم: ٢١١.

(٤) بل أخرجه النسائي كما تقدم.

الثالثة: أنه ﷺ لم يستعذ إلا مما يُخاف وقوعه.

الرابعة: قَرْنه بهذا اتخاذ قبور الأنبياء مساجد.

الخامسة: ذكر شدة الغضب من الله.

السادسة: وهي من أهمها: صفة معرفة عبادة اللات التي هي أكبر الأوثان.

السابعة: معرفة أنه قبر رجل صالح.

الثامنة: أنه اسم صاحب القبر وذكر معنى التسمية.

التاسعة: لعنة زوارات القبور.

العاشرة: لعنة مَن أسرجها.

باب
(ما جاء في حماية المصطفى ﷺ جناب التوحيد وسدّه كل طريق يوصل إلى الشرك)

وقول الله تعالى: ﴿لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم

قوله: **(باب: ما جاء في حماية المصطفى ﷺ جنابَ التوحيد، وسده كل طريق يوصل إلى الشرك).**

الجناب: هو الجانب. والمراد حمايته عما يقرب منه أو يخالطه من الشرك وأسبابه.

قوله: (وقول الله تعالى: ﴿لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾﴾[التوبة: ١٢٨، ١٢٩]).

قال ابن كثير رحمه الله: يقول الله تعالى ممتناً على المؤمنين بما أرسل إليهم رسولاً من أنفسهم أي من جنسهم وعلى لغتهم، كما قال إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبَّنَا وَٱبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾[البقرة: ١٢٩] وقال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾[آل عمران: ١٦٤]؛ وقال تعالى: ﴿لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ أي منكم كما قال جعفر بن أبي طالب للنجاشي؛ والمغيرة بن شعبة لرسول كسرى: «إن الله بعث فينا رسولاً منا نعرف نسبه وصفته، ومدخله ومخرجه، وصدقه وأمانته» وذكر الحديث. قال سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ قال: «لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية».

وقوله: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ أي يعز عليه الشيء الذي يعنت أمته ويشق عليها، ولهذا جاء في الحديث المروي من طرق عنه ﷺ أنه قال:

﴿بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَقُلْ حَسْبِىَ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ۖ وَهُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾﴾ [التوبة: ١٢٨ ـ ١٢٩].

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا

---

[٢٢١] «بعثت بالحنيفية السمحة». وفي الصحيح:

[٢٢٢] «إن هذا الدين يسر» وشريعته كلها سمحة سهلة كاملة، يسيرة على من يسرها الله عليه.

قوله: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُم﴾ أي على هدايتكم ووصول النفع الدنيوي والأخروي إليكم. وعن أبي ذر رضي الله عنه قال:

[٢٢٣] «تركنا رسولُ الله ﷺ وما طائر يقلب جناحيه في الهواء إلا وهو يذكر لنا منه علماً» أخرجه الطبراني، قال: وقال رسول الله ﷺ: «ما بقي شيء يقرب من الجنة ويباعد من النار إلا وقد بينته لكم».

وقوله: ﴿بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ كما قال تعالى: ﴿وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّى بَرِىٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢١٦﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ﴿٢١٧﴾﴾ [الشعراء: ٢١٥، ٢١٧]. وهكذا أمره تعالى في هذه الآية الكريمة وهي قوله: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا۟﴾ أي عما جئتم به من الشريعة العظيمة المطهرة الكاملة ﴿فَقُلْ حَسْبِىَ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ۖ وَهُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ﴾.

قلت: فاقتضت هذه الأوصاف التي وصف بها رسول الله ﷺ في حق أمته أن أنذَرَهم وحذرهم الشرك الذي هو أعظم الذنوب، وبيّن لهم ذرائعه الموصلة إليه، وأبلغ في نهيهم عنها، ومن ذلك تعظيم القبور والغلو فيها، والصلاة عندها وإليها، ونحو ذلك مما يوصل إلى عبادتها كما تقدم، وكما سيأتي في أحاديث الباب.

قوله: (**وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:**

[٢٢٤] «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا عليَّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم» رواه أبو داود بإسناد حسن، ورواته ثقات).

قوله: (**لا تجعلوا بيوتكم قبوراً**) قال شيخ الإسلام: أي لا تعطلوها من الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور؛ فأمر بتحري العبادة في البيوت ونهى عن تحريها عند القبور، عكس ما يفعله المشركون من النصارى ومن تشبه بهم من هذه الأمة.

وفي «**الصحيحين**» عن ابن عمر مرفوعاً:

---

[٢٢١] حسن. أخرجه أحمد ٥/٢٦٦ من حديث أبي أمامة.

[٢٢٢] صحيح. أخرجه البخاري ٣٩، والنسائي ٨/١٢١، ١٢٢ من حديث أبي هريرة.

[٢٢٣] حسن. أخرجه الطبراني ١٦٤٧ عن أبي الطفيل عن أبي ذر به.

[٢٢٤] جيد. أخرجه أبو داود ٢٠٤٢، وأحمد ٢/٣٦٧.

قبري عيداً، وصلوا عليَّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم» رواه أبو داود بإسناد حسن ورواته ثقات.

---

[٢٢٥] «اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً» وفي «**صحيح مسلم**» عن ابن عمر[1] مرفوعاً:

[٢٢٦] «لا تجعلوا بيوتكم مقابر فإن الشيطان يفر من البيت الذي يسمع سورة البقرة تقرأ فيه».

قوله: (**ولا تجعلوا قبري عيداً**) قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد، عائداً إما بعود السنة أو بعود الأسبوع أو الشهر ونحو ذلك.

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى: العيد ما يعتاد مجيئه وقصده من زمان ومكان، مأخوذ من المعاودة والاعتياد، فإذا كان اسماً للمكان فهو المكان الذي يقصد فيه الاجتماع وانتيابه للعبادة وغيرها، كما أن المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر جعلها الله عيداً للحنفاء ومثابة، كما جعل أيام العيد فيها عيداً. وكان للمشركين أعياد زمانية ومكانية، فلما جاء الله بالإسلام أبطلها وعوض الحنفاء منها عيد الفطر وعيد النحر وأيام منى، كما عوضهم من أعياد المشركين المكانية بالكعبة ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر.

قوله: (**وصلوا عليَّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم**).

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: يشير بذلك إلى أن ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قربكم من قبري وبُعدكم، فلا حاجة لكم إلى اتخاذه عيداً.

قوله: (**لا تجعلوا بيوتكم قبوراً**) تقدم كلام شيخ الإسلام في معنى الحديث قبله اهـ.

قوله: (**وعن علي بن الحسين رضي الله عنه «أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي ﷺ فيدخل فيها فيدعو، فنهاه وقال: ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله ﷺ؟ قال:**

[٢٢٧] **لا تتخذوا قبري عيداً، ولا بيوتكم قبوراً، وصلوا عليّ فإن تسليمكم يبلغني أين كنتم» رواه في المختارة**).

هذا الحديث والذي قبله جيدان حسنا الإسنادين.

أما الأول[2] فرواه أبو داود وغيره من حديث عبد الله بن نافع الصائغ قال: أخبرني ابن أبي ذئب

---

[٢٢٥] صحيح. أخرجه البخاري ٤٣٢ و١١٨٧، ومسلم ٧٧٧، وأبو داود ١٤٤٨، والترمذي ٤٥١، والنسائي ٣/ ١٩٧، وابن ماجه ١٣٧٧، وأحمد ٢/ ١٦.

[٢٢٦] صحيح. أخرجه مسلم ٧٧٧، وأحمد ٢/ ١٦ كلاهما من حديث ابن عمر.

[٢٢٧] إسناده حسن بشواهده، أخرجه أبو يعلى ٤٦٩، وإسماعيل القاضي في «فضل الصلاة على النبي ﷺ» برقم: ٣٠.

---

(١) وقع للمحقق في حاشية الأصل: (وهو عن أبي هريرة وليس ابن عمر كما ذكر المصنف) اهـ. قلت: بل رواه مسلم عن كليهما.

(٢) هو الحديث المتقدم برقم: ٢٢٤.

وعن عليّ بن الحسين «أنه رأى رجلاً يجيء إلى فُرجة كانت عند قبر النبي ﷺ، فيدخل فيها فيدعو، فنهاه وقال: ألا أُحَدثكم حديثاً سمعْتُه من أبي عن جدّي عن رسول الله ﷺ قال: «لا تتخذوا

عن سعيد المقبري عن أبي هريرة فذكره، ورواته ثقات مشاهير، لكن عبد الله بن نافع قال فيه أبو حاتم: ليس بالحافظ، تعرف وتنكر. وقال ابن معين: هو ثقة. وقال أبو زرعة: لا بأس به. قال شيخ الإسلام رحمه الله: ومثل هذا إذا كان لحديثه شواهد علم أنه محفوظ، وهذا له شواهد متعددة. وقال الحافظ محمد بن عبد الهادي: هو حديث حسن جيد الإسناد، وله شواهد يرتقي بها إلى درجة الصحة. وأما الحديث الثاني فرواه أبو يعلى والقاضي إسماعيل والحافظ الضياء محمد بن عبد الواحد المقدسي في «**المختارة**».

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: فانظر هذه السنة كيف مخرجها من أهل المدينة وأهل البيت الذين لهم من رسول الله ﷺ قرب النسب وقرب الدار؛ لأنهم إلى ذلك أحوج من غيرهم، فكانوا له أضبط. اهـ.

وقال سعيد بن منصور في «سننه»: حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهل قال: «رآني الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عند القبر فناداني، وهو في بيت فاطمة رضي الله عنها يتعشى، فقال: هلمّ إلى العشاء. فقلت: لا أريده. فقال: ما لي رأيتك عند القبر؟ فقلت: سلمت على النبي ﷺ، فقال: إذا دخلت المسجد فسلم. ثم قال: إن رسول الله ﷺ قال: لا تتخذوا قبري عيداً، ولا تتخذوا بيوتكم مقابر، وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم؛ لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، ما أنتم ومن بالأندلس إلا سواء».

وقال سعيد أيضاً: حدثنا حِبان بن علي؛ حدثنا محمد عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تتخذوا قبري عيداً ولا بيوتكم قبوراً، وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني».

قال شيخ الإسلام: فهذان المرسلان من هذين الوجهين المختلفين يدلان على ثبوت الحديث لا سيما وقد احتج به من أرسله، وذلك يقتضي ثبوته عنده، هذا لو لم يُرْوَ من وجوه مسندة غير هذين، فكيف وقد تقدم مسنداً؟

قوله: (**علي بن الحسين**) أي ابن علي بن أبي طالب، المعروف بزين العابدين رضي الله عنه، أفضل التابعين من أهل بيته وأعلمهم. قال الزهري: ما رأيت قرشياً أفضل منه. مات سنة ثلاث وتسعين على الصحيح. وأبوه الحسين سِبْط رسول الله ﷺ وريحانته، حفظ عن النبي ﷺ واستشهد يوم عاشوراء سنة إحدى وستين وله ست وخمسون سنة رضي الله عنه.

قوله: (**أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة**) بضم الفاء وسكون الراء، وهي الكُوّة في الجدار والخوخة ونحوهما.

قوله: (**فيدخل فيها فيدعو، فنهاه**) هذا يدل على النهي عن قصد القبور والمشاهد لأجل الدعاء والصلاة عندها.

قبري عِيداً، ولا بيوتكم قبوراً، وصلوا عليّ فإن تسليمكم يبلغني أين كنتم» رواه في «**المختارة**».

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: ما علمت أحداً رخص فيه، لأن ذلك نوع من اتخاذه عيداً، ويدل أيضاً على أن قصد القبر للسلام إذا دخل المسجد ليصلي منهي عنه، لأن ذلك لم يشرع، وكره مالك لأهل المدينة كلما دخل الإنسان المسجد أن يأتي قبر النبي ﷺ لأن السلف لم يكونوا يفعلون ذلك، قال: «ولن يُصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها» وكان الصحابة والتابعون رضي الله عنهم يأتون إلى مسجد النبي ﷺ فيصلون، فإذا قضوا الصلاة قعدوا أو خرجوا، ولم يكونوا يأتون القبر للسلام، لعلمهم أن الصلاة والسلام عليه في الصلاة أكمل وأفضل، وأما دخولهم عند قبره للصلاة والسلام عليه هناك أو للصلاة والدعاء فلم يشرعه لهم؛ بل نهاهم عنه في قوله:

[٢٢٨] «لا تتخذوا قبري عيداً وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني» فبيَّن أن الصلاة تصل إليه من بعد وكذلك السلام،

[٢٢٩] ولعن من اتخذ قبور الأنبياء مساجد، وكانت الحجرة في زمانهم يُدخَل إليها من الباب، إذ كانت عائشة رضي الله عنها فيها؛ وبعد ذلك إلى أن بُنِيَ الحائط الآخر، وهم مع ذلك التمكن من الوصول إلى قبره لا يدخلون عليه، لا للسلام ولا للصلاة، ولا للدعاء لأنفسهم ولا لغيرهم، ولا لسؤال عن حديث أو علم، ولا كان الشيطان يطمع فيهم حتى يسمعهم كلاماً أو سلاماً فيظنون أنه هو كلمهم وأفتاهم، وبيّن لهم الأحاديث، أو أنه قد ردّ عليهم السلام بصوت يسمع من خارج، كما طمع الشيطان في غيرهم فأضلهم عند قبره وقبر غيره؛ حتى ظنوا أن صاحب القبر يأمرهم وينهاهم ويفتيهم ويحدثهم في الظاهر، وأنه يخرج من القبر ويرونه خارجاً من القبر؛ ويظنون أن نفس أبدان الموتى خرجت تكلمهم، وأن روح الميت تجسدت لهم فرأوها كما رآهم النبي ﷺ ليلة المعراج.

والمقصود: أن الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا يعتادون الصلاة والسلام عليه عند قبره كما يفعله من بعدهم من الخلوف، وإنما كان بعضهم يأتي من خارج فيسلم عليه إذا قدم من سفر كما كان ابن عمر يفعله. قال عبيد الله بن عمر عن نافع[1] «كان ابن عمر إذا قدم من سفر أتى قبر النبي ﷺ فقال: السلام عليك يا رسول الله. السلام عليك يا أبا بكر. السلام عليك يا أبتاه ثم ينصرف». قال عبيد الله: «ما نعلم أحداً من أصحاب النبي ﷺ فعل ذلك إلا ابن عمر» وهذا يدل على أنه لا يقف عند القبر للدعاء إذا سلم كما يفعله كثير[2].

قال شيخ الإسلام رحمه الله: لأن ذلك لم ينقل عن أحد من الصحابة، فكان بدعة محضة. وفي

---

[٢٢٨] تقدم تخريجه برقم: ٢٢٤. [٢٢٩] تقدم تخريجه برقم: ٢٠٠.

---

(١) هذا الأثر أخرجه إسماعيل القاضي ٢٠ وإسناده حسن.

(٢) راجع هذا البحث في «التوسل والوسيلة» ص٦٨ فقد ذكره مستوفياً، وكذا كتاب «اقتضاء الصراط المستقيم» ص ٣٦٥، ٣٦٦، وكلاهما لابن تيمية.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية براءة.

الثانية: إبعاده أُمته عن هذه الحِمى غاية البعد.

الثالثة: ذكر حرصه علينا ورأفته ورحمته.

الرابعة: نهيه عن زيارة قبره على وجه مخصوص، مع أن زيارته من أفضل الأعمال.

«**المبسوط**»: قال مالك: لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ ولكن يسلم ويمضي. ونص أحمد أنه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره لئلا يستدبره.

وبالجملة فقد اتفق الأئمة على أنه إذا دعا لا يستقبل القبر؛ وتنازعوا: هل يستقبله عند السلام عليه أم لا؟ وفي الحديث دليل على منع شد الرحال إلى قبره ﷺ وإلى غيره من القبور والمشاهد، لأن ذلك من اتخاذها أعياداً، بل من أعظم أسباب الإشراك بأصحابها. وهذه هي المسألة التي أفتى بها شيخ الإسلام رحمه الله ـ أعني من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين ـ ونقل فيها اختلاف العلماء، فمن مبيح لذلك كالغزالي وأبي محمد المقدسي، ومن مانع لذلك، كابن بَطّة وابن عقيل؛ وأبي محمد الجُويني، والقاضي عياض، وهو قول الجمهور، نص عليه مالك ولم يخالفه أحد من الأئمة، وهو الصواب لما في «**الصحيحين**» عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال:

[٢٣٠] «لا تُشَدُّ الرِّحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى» فدخل في النهي شَدُّها لزيارة القبور والمشاهد، فإما أن يكون نهياً، وإما أن يكون نفياً. وجاء في رواية بصيغة النهي، فتعين أن يكون للنهي، ولهذا فهم منه الصحابة رضي الله عنهم المنع ـ كما في «**الموطأ**» و«**المسند**» و«**السنن**» عن بَصْرة بن أبي بصرة الغِفاري أنه قال لأبي هريرة ـ وقد أقبل من الطور ـ: «لو أدركتك قبل أن تخرج إليه لما خرجت» سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٢٣١] «لا تُعْمَل المَطِيُّ إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى»، وروى الإمام أحمد وعمر بن شَبّة في أخبار المدينة بإسناد جيد عن قَزَعة قال:

«أتيت ابن عمر فقلت: إني أريد الطور، فقال: إنما تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجد المدينة، والمسجد الأقصى، فدع عنك الطور ولا تأته» فابن عمر وبصرة بن أبي بصرة جعلا الطور مما نهي عن شد الرحال إليه، لأن اللفظ الذي ذكراه فيه النهي عن شدها إلى غير الثلاثة مما يقصد به القربة، فعلم أن المستثنى منه عام في المساجد وغيرها، وأن النهي ليس خاصاً

---

[٢٣٠] صحيح. أخرجه البخاري ١١٩٧، ١٨٦٤ و١٩٩٥، ومسلم ٨٢٧ ح٤١٥ سفر المرأة مع محرم إلى حجّ وغيره. والترمذي ٣٢٦، وأحمد ٣/ ٧ ـ ٣٤ ـ ٥١ ـ ٥٢ ـ ٧١ ـ ٧٧ ـ ٧٨، وابن ماجه ١٤١٠.

[٢٣١] صحيح. أخرجه مالك ١/ ١٠٨، والنسائي ٣/ ١١٤، وأحمد ٦/ ٧ ـ ٣٩٧، من حديث أبي هريرة.

الخامسة: نهيه عن الإكثار من الزيارة.

السادسة: حثه على النافلة في البيت.

السابعة: أنه متقرر عندهم أنه لا يصلى في المقبرة.

الثامنة: تعليله ذلك بأن صلاة الرجل وسلامه عليه يبلغه وإن بعُد، فلا حاجة إلى ما يتوهمه مَن أراد القرب.

التاسعة: كونه ﷺ في البرزخ تُعرَض أعمال أُمته في الصلاة والسلام عليه.

بالمساجد، ولهذا نهيا عن شدها إلى الطور مستدلين بهذا الحديث. والطور إنما يسافر من يسافر إليه لفضيلة البقعة، فإن الله سماه (الوادي المقدس؛ والبقعة المباركة) وكلّم كليمه موسى عليه السلام هناك، وهذا هو الذي عليه الأئمة الأربعة وجمهور العلماء؛ ومن أراد بسط القول في ذلك والجواب عما يعارضه فعليه بما كتبه شيخ الإسلام مجيباً لابن الأخنائي[1] فيما اعترض به على ما دلت عليه الأحاديث الصحيحة وأخذ به العلماء وقياس الأولى، لأن المفسدة في ذلك ظاهرة.

وأما النهي عن زيارة غير المساجد الثلاثة فغاية ما فيها: أنها لا مصلحة في ذلك توجب شدّ الرحال؛ ولا مزية تدعو إليه. وقد بسط القول في ذلك الحافظ محمد بن عبد الهادي[2] في كتاب **«الصارم المنكي»**[3] في رده على السبكي، وذكر فيه علل الأحاديث الواردة في زيارة قبر النبي ﷺ وذكر هو وشيخ الإسلام رحمهما الله تعالى أنه لا يصح منها حديث عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه، مع أنها لا تدل على محل النزاع، إذ ليس فيها إلا مطلق الزيارة، وذلك لا ينكره أحد بدون شد الرحال؛ فيحمل على الزيارة الشرعية التي ليس فيها شرك ولا بدعة.

قوله: **(رواه[4] في «المختارة»)** **«المختارة»**: كتاب جمع فيه مؤلفه الأحاديث الجياد الزائدة على **«الصحيحين»**.

ومؤلفه: هو أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ ضياء الدين الحنبلي أحد الأعلام. قال الذهبي: أفنى عمره في هذا الشأن مع الدين المتين، والورع والفضيلة التامة والإتقان. فالله يرحمه ويرضى عنه.

وقال شيخ الإسلام: تصحيحه في مختاراته خير من تصحيح الحاكم بلا ريب. مات سنة ثلاث وأربعين وستمائة.

---

(١) هو القاضي محمد بن شمس الدين السعدي المصري الأخنائي الشافعي ولي قضاء الإسكندرية. مات سنة ٧٣٢هـ.

(٢) قاضي المالكية في عصره. والرد عليه بهامش كتاب الرد على البكري.

(٣) «الصارم المنكي» للإمام الحافظ شمس الدين ابن عبد الهادي رد فيه على السبكي تقي الدين حيث صنف هذا الآخر كتاباً في الرد على ابن تيمية سماه «شفاء السقام في زيارة خير الأنام» وكتاب ابن عبد الهادي أولى بالصواب.

(٤) الضمير عائد إلى حديث زين العابدين عن أبيه عن جده. المتقدم برقم: ٢٢٧.

باب
(ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان)

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَٰؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾﴾ [النساء: ٥١].

قوله: **(باب: ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان)**

(وقول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٥١]).

«الوثن» يطلق على ما قصد بنوع من أنواع العبادة من دون الله من القبور والمشاهد وغيرها لقول الخليل عليه السلام: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ [الحج: ١٧] ومع قوله: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ ﴿٧١﴾﴾ [الشعراء: ٧١] وقوله: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾؟ [الصافات: ٩٥] فبذلك يعلم أن الوثن يطلق على الأصنام وغيرها مما عبد من دون الله؛ كما تقدم في الحديث.

قوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ روى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال: «جاء حُيَيُّ بن أخطب وكعبُ بن الأشرف إلى أهل مكة فقالوا لهم: أنتم أهل الكتاب وأهل العلم، فأخبرونا عنا وعن محمد. فقالوا: ما أنتم وما محمد؟ فقالوا: نحن نصل الأرحام، وننحر الكَوْماء، ونسقي الماء على اللبن، ونفُكُّ العناة؛ ونسقي الحجيج، ومحمد صُنبور[1]، قطع أرحامنا؛ واتبعه سُرَّاق الحجيج من غِفار، فنحن خير أم هو؟ فقالوا: أنتم خير وأهدى سبيلاً» فأنزل الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَٰؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾﴾[2].

وفي «**مسند أحمد**» عن ابن عباس نحوه.

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «الجبت: السحر، والطاغوت: الشيطان» وكذلك قول ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وغيرهم. وعن ابن عباس وعكرمة وأبي مالك «الجبت الشيطان ـ زاد ابن عباس: بالحبشية» وعن ابن عباس أيضاً: «الجبت الشرك» وعنه «الجبت الأصنام» وعنه «الجبت: حيي بن أخطب» وعن الشعبي «الجبت الكاهن» وعن مجاهد «الجبت كعب بن الأشرف» قال الجوهري: «الجبت: كلمة تقع على الصنم والكاهن والساحر» ونحو ذلك[3].

قال المصنف رحمه الله تعالى: **(فيه معرفة الإيمان بالجبت والطاغوت في هذا الموضع هل هو اعتقاد قلب، أو هو موافقة أصحابها، مع بغضها ومعرفة بطلانها؟).**

---

(١) الصُّنْبور: الفرد الضعيف بلا أهل ولا ناصر.

(٢) انظر «تفسير ابن كثير» ١/ ٥٢٥ عند هذه الآية.

(٣) انظر تفصيل ذلك في «تفسير ابن كثير» ١/ ٥٢٤، ٥٢٥.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ ۚ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ۚ﴾ [المائدة: ٦٠].

قوله: (وقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ ۚ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ۚ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٦٠﴾﴾ [المائدة: ٦٠]).

يقول تعالى لنبيه محمد ﷺ: قل يا محمد هل أخبركم بشرّ جزاء عند الله يوم القيامة مما تظنونه بنا؟ وهم أنتم أيها المتصفون بهذه الصفات المفسرة بقوله: ﴿مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ﴾ أي أبعده من رحمته ﴿وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ أي غضباً لا يرضى بعده أبداً ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ وقد قال الثوري عن عَلْقمة بن مَرْثَد عن المغيرة بن عبد الله اليَشْكُري عن المعرور بن سُويد أن ابن مسعود رضي الله عنه قال:

[٢٣٢] «سئل رسول الله ﷺ عن القردة والخنازير، أهي مما مسخ الله؟ فقال: إن الله لم يُهلك قوماً ـ أو قال لم يمسخ قوماً ـ فجعل لهم نسلاً ولا عقباً، وإن القردة والخنازير كانت قبل ذلك» رواه مسلم.

قال البغوي في «تفسيره»: ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُم﴾ أخبركم ﴿بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكَ﴾ الذي ذكرتم، يعني قولهم: لم نَرَ أهل دين أقلّ حظّاً في الدنيا والآخرة منكم، ولا ديناً شراً من دينكم، فذكر الجواب بلفظ الابتداء وإن لم يكن الابتداء شراً؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكُمُ ۗ النَّارُ﴾ [الحج: ٧٢].

وقوله: ﴿مَثُوبَةً﴾ ثواباً وجزاء، نصب على التفسير ﴿عِندَ اللَّهِ ۚ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ﴾ أي هو من لعنه الله ﴿وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ يعني اليهود ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ فالقردة أصحاب السبت؛ والخنازير كفار مائدة عيسى. وعن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: «أن المسخين كلاهما من أصحاب السبت، فشبابهم مسخوا قردة وشيوخهم مسخوا خنازير».

﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ۚ﴾ أي وجعل منهم مَنْ عبد الطاغوت، أي أطاع الشيطان فيما سوّل له، وقرأ ابن مسعود «عبدوا الطاغوت» وقرأ حمزة و«عُبُد» بضم الباء، و«الطاغوت» بجر التاء أراد العبد. وهما لغتان: عَبْد بسكون الباء؛ وعُبُد بضمها، مثل سَبْع وسبُع، وقرأ الحسن «وعبد الطاغوت» على الواحد.

وفي «تفسير الطبرسي»: قرأ حمزة وحده «وعبُد الطاغوتِ» بضم الباء وجر التاء، والباقون «وعبدَ الطاغوتَ» بنصب الباء وفتح التاء. وقرأ ابن عباس وابن مسعود وإبراهيم النخعي والأعمش وأبان بن تغلب «وعُبُدَ الطاغوتِ» بضم العين والباء وفتح الدال وخفض التاء، قال: وحجة حمزة في قراءته «وعبُد الطاغوت» أنه يحمله على ما عمل فيه «جعل» كأنه: وجعل منهم عبد الطاغوت. ومعنى «جعل»: «خلق» كقوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ۖ﴾ [الأنعام: ١] وليس «عبد» لفظ جمع لأنه ليس من أبنية

---

[٢٣٢] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٦٣، وأحمد ١/ ٣٩٠ ـ ٣٩٥ ـ ٣٩٦ ـ ٣٩٧ ـ ٤٢١.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ ٱلَّذِينَ غَلَبُوا۟ عَلَىٰٓ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾ [الكهف: ٢١].

عن أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لتتبعنَّ سَنَنَ من كان قبلكم ....

الجموع شيء على هذا البناء، ولكنه واحد يراد به الكثرة، ألا ترى أن في الأسماء المفردة المضافة إلى المعارف ما لفظه لفظ الافراد ومعناه الجمع، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِن تَعُدُّوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾ [إبراهيم: ٣٤] ولأن بناء فَعُل يراد به المبالغة والكثرة نحو يَقُظ ودَنُس؛ وكأن تقديره: أنه ذهب في عبادة الطاغوت كل مذهب.

وأما من فتح فقال: ﴿وَعَبَدَ ٱلطَّٰغُوتَ﴾ فإنه عطفه على بناء المضي الذي في الصلة، وهو قوله: (لعنه الله) وأفرد الضمير في «عبد» وإن كان المعنى فيه الكثرة، لأن الكلام محمول على لفظه دون معناه، وفاعله ضمير «من» كما أن فاعل الأمثلة المعطوف عليها ضمير «من» فأفرد لحمل ذلك جميعاً على اللفظ. وأما قوله: «عُبُد الطاغوتِ» فهو جمع عبد.

وقال أحمد بن يحيى: عُبُد جمع عابد؛ كبازل وبُزل، وشارف وشُرف، وكذلك عبد جمع عابد، ومثله عباد وعُبّاد. اهـ.

وقال شيخ الإسلام في قوله: ﴿وَعَبَدَ ٱلطَّٰغُوتَ﴾ الصواب أنه معطوف على ما قبله من الأفعال، أي مَن لعنه وغضب عليه، ومَن جعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت. قال: والأفعال المتقدمة الفاعل فيها اسم الله، مظهراً أو مضمراً. وهنا الفاعل اسم مَنْ عبد الطاغوت، وهو الضمير في ﴿وَعَبَدَ﴾ ولم يعد سبحانه «من» لأنه جعل هذه الأفعال صفة لصنف واحد وهم اليهود.

قوله: ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا﴾ مما تظنون بنا ﴿وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ﴾ وهذا من باب استعمال أفعل التفضيل فيما ليس في الطرف الآخر له مشارك كقوله تعالى: ﴿أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۝٢٤﴾ [الفرقان: ٢٤] قاله العماد ابن كثير في «تفسيره»، وهو ظاهر.

قوله: (وقول الله تعالى: ﴿قَالَ ٱلَّذِينَ غَلَبُوا۟ عَلَىٰٓ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾ [الكهف: ٢١]) والمراد أنهم فعلوا مع الفتية بعد موتهم ما يُذَم فاعله، لأن النبي ﷺ قال:

[٢٣٣] لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد» أراد تحذير أُمته أن يفعلوا كفعلهم.

قوله: **(عن أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:**

[٢٣٤] «لتتبعن سَنن من كان قبلكم حَذْو القُذّة بالقُذّة؛ حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه. قالوا: يا رسول الله: اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟» أخرجاه) وهذا سياق مسلم.

قوله: **(سنن)** بفتح المهملة أي طريق **(من كان قبلكم)**، قال المهلب: الفتح أولى.

---

[٢٣٣] تقدم تخريجه برقم: ١٩٣ و١٩٤.

[٢٣٤] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٥٦ و٧٣٢٠، ومسلم ٢٦٦٩، وأحمد ٣/ ٨٤، ـ ٨٩ ـ ٩٤.

حَذْوَ القُذَّةِ بالقُذَّة، حتى لو دخلوا جُحْر ضَبٍّ لدخلتموه، قالوا: يا رسول الله: اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟» أخرجاه.

قوله: **(حذو القذة بالقذة)** بنصب **(حذو)** على المصدر. والقذة بضم القاف واحدة القذذ وهو ريش السهم. أي لتتبعن طريقهم في كل ما فعلوه، وتشبهوهم في ذلك كما تشبه قُذة السهم القذة الأخرى، وبهذا تظهر مناسبة الآيات للترجمة. وقد وقع كما أخبر، وهو عَلم من أعلام النبوة.

قوله: **(حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه)** وفي حديث آخر:

[٢٣٥]«حتى لو كان فيهم من يأتي أمه علانية لكان في أمتي من يفعل ذلك» أراد ﷺ أن أمته لا تدع شيئاً مما كان يفعله اليهود والنصارى إلا فعلته كله لا تترك منه شيئاً، ولهذا قال سفيان بن عيينة: من فسد من علمائنا ففيه شبه من اليهود؛ ومن فسد من عُبادنا ففيه شبه من النصارى. اهـ.

قلت: فما أكثر الفريقين، لكن من رحمة الله تعالى ونعمته أن جعل هذه الأمة لا تجتمع على ضلالة كما في حديث ثوبان الآتي قريباً.

قوله: **(قالوا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟)** هو برفع **(اليهود)** خبر مبتدأ محذوف؛ أي أهم اليهود والنصارى الذين نتبع سننهم؟ ويجوز النصب بفعل محذوف تقديره: تعني.

قوله: **(قال: فمن؟)** استفهام إنكاري. أي فمن هم غير أولئك؟

قوله: **(ولمسلم عن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:**

[٢٣٦] **«إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها، وإن أُمتي سيبلغ ملكها ما زوي لي منها. وأُعطيت الكنزين: الأحمر والأبيض. وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة بعامة، وأن لا يسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم، فيستبيح بيضتهم، وإن ربي قال: يا محمد، إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد، وإني أعطيتك لأمتك أن لا أهلكها بسنة بعامة، وأن لا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم، ولو اجتمع عليهم من بأقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً، ويسبي بعضهم بعضاً» ورواه البرقاني في «صحيحه» وزاد: «وإنما أخاف على أُمتي الأئمة المضلين. وإذا وقع عليهم السيف لم يرفع إلى يوم القيامة. ولا تقوم الساعة حتى يلحق حَيٌّ من أمتي بالمشركين، وحتى تعبد فئام من أمتي الأوثان. وأنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون، كلهم يزعم أنه نبي؛ وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي، ولا تزال طائفة من أمتي على الحق منصورة لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى»)**[1].

---

[٢٣٥]أخرجه الترمذي ٢٦٤١، والحاكم ١/ ١٢٩، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال الترمذي: حديث غريب.

[٢٣٦]صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٨٩، وأبو داود ٤٢٥٢، والترمذي ٢١٧٦، وابن ماجه ٣٩٥٢، وأحمد ٥/ ٢٧٨ و٢٨٤.

---

(١) صحيح هذه الزيادة عند أبي داود ٤٢٥٢، وابن ماجه ٣٩٥٢، وابن حبان ٦٧١٤ و٧٢٣٨ كلهم من حديث ثوبان.

ولمسلم عن ثَوبانَ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله زَوَى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها، وإن أُمّتي سيبلغُ ملكها ما زوي لي منها. وأُعطيتُ الكنزين: الأحمر والأبيض. وإني سألتُ ربي لأمتي أن لا يُهلكها بسنَةٍ بعامة، وأن لا يُسلِّط عليهم عدواً من سِوى أنفسهم

هذا الحديث رواه أبو داود في «سننه» وابن ماجه بالزيادة التي ذكرها المصنف.

قوله: **(عن ثوبان)** هو مولى النبي ﷺ، صحبه ولازمه ونزل بعده الشام ومات بحمص سنة أربع وخمسين.

قوله: **(زوى لي الأرض)** قال التُّورِبِشْتي: زويت الشيء: جمعته وقبضته، يريد تقريب البعيد منها حتى أطلع عليه إطلاعه على القريب. وحاصله أنه طوى له الأرض وجعلها مجموعة كهيئة كف في مرآة ينظره. قال الطيبي: أي جمعها حتى أبصرت ما تملكه أمتي من أقصى المشارق والمغارب منها.

قوله: **(وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوي لي منها)** قال القرطبي: هذا الخبر وجد مخبره كما قال، وكان ذلك من دلائل نبوته؛ وذلك أن مُلك أمته اتسع إلى أن بلغ أقصى طَنْجة ـ بالنون والجيم ـ الذي هو منتهى عمارة المغرب، إلى أقصى المشرق مما هو وراء خراسان والنهر، وكثير من بلاد السند والهند والصّغد[1]؛ ولم يتسع ذلك الاتساع من جهة الجنوب والشمال، وذلك لم يذكر عليه السلام أنه أريه ولا أخبر أن مُلك أمته يبلغه.

قوله: **(زوي لي منها)** يحتمل أن يكون مبنياً للفاعل، وأن يكون مبنياً للمفعول.

قوله: **(وأعطيت الكنزين: الأحمر والأبيض)** قال القرطبي: يعني به كنز كسرى، وهو مُلك الفرس، وكنز قيصر وهو ملك الروم وقصورهما وبلادهما. وقد قال ﷺ:

«والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله»[2] وعبر بالأحمر عن كنز قيصر لأن الغالب عندهم كان الذهب؛ وبالأبيض عن كنز كسرى لأن الغالب عندهم كان الجوهر والفضة. ووجد ذلك في خلافة عمر، فإنه سيق إليه تاج كسرى وحليته وما كان في بيوت أمواله، وجميع ما حوته مملكته على سعتها وعظمتها، وكذلك فعل الله بقيصر. «والأبيض والأحمر» منصوبان على البدل.

قوله: **(وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة بعامة)** هكذا ثبت في أصل المصنف رحمه الله «بعامة» بالباء وهي رواية صحيحة في «صحيح مسلم» وفي بعضها بحذفها. قال القرطبي: وكأنها زائدة لأن «عامة» صفة السنة، والسنة الجدب الذي يكون به الهلاك العام، ويسمى الجدب والقحط: سنة، ويجمع على سنين، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ بِٱلسِّنِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٠] أي الجدب المتوالي.

قوله: **(من سوى أنفسهم)** أي من غيرهم من الكفار من إهلاك بعضهم بعضاً، وسبي بعضهم

---

(١) الصّغد: كورة عجيبة قصبتها سمرقند. وقيل: هما صغدان: صغد سمرقند وصغد بخارى اهـ باختصار. «معجم البلدان».

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٦٦٣٠، ومسلم ٢٩١٨ من حديث ابي هريرة. وأيضاً أخرجه البخاري ٦٦٢٩، ومسلم ٢٩١٩ من حديث جابر بن سمرة.

فيستبيحَ بَيضتهم. وإن ربي قال: يا محمد، إذا قضيت قضاء فإنه لا يُرَدُّ، وإني أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنةٍ عامة، وأن لا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم. ولو اجتمع عليهم من بأقطارها حتى يكون بعضهم يُهلِكُ بعضاً، ويَسْبي بعضهم بعضاً» ورواه البَرقاني في «**صحيحه**».

بعضاً؛ كما هو مبسوط في التاريخ فيما قيل وفي زماننا هذا، نسأل الله العفو والعافية.

قوله: (**فيستبيح بيضتهم**) قال الجوهري: بيضة كل شيء حوزته، وبيضة القوم ساحتهم؛ وعلى هذا فيكون معنى الحديث: أن الله تعالى لا يسلط العدو على كافة المسلمين حتى يستبيح جميع ما حازوه من البلاد والأرض، (**ولو اجتمع عليهم من بأقطار الأرض**) وهي جوانبها. وقيل: بيضتهم: معظمهم وجماعتهم وإن قلوا.

قوله: (**حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً، ويسبي بعضهم بعضاً**) والظاهر أن «حتى» عاطفة، أو تكون لانتهاء الغاية، أي إن أمر الأمة ينتهي إلى أن يكون بعضهم يهلك بعضاً. وقد سلط بعضهم على بعض كما هو الواقع، وذلك لكثرة اختلافهم وتفرقهم.

قوله: (**وإن ربي قال: يا محمد، إذا قضيت قضاء فإنه لا يُردّ**) قال بعضهم: أي إذا حكمت حكماً مبرماً نافذاً فإنه لا يرد بشيء، ولا يقدر أحد على رده، كما قال النبي ﷺ:

«ولا راد لما قضيت»[1].

قوله: (**رواه البرقاني في «صحيحه»**) هو الحافظ الكبير أبو بكر أحمد بن محمد بن أحمد بن غالب الخوارزمي الشافعي. ولد سنة ست وثلاثين وثلاثمائة، ومات سنة خمس وعشرين وأربعمائة. قال الخطيب: كان ثبتاً ورعاً، لم نر في شيوخنا أثبت منه؛ عارفاً بالفقه كثير التصانيف. صنف مسنداً ضمّنه ما اشتمل عليه «**الصحيحان**»، وجمع حديث الثوري وحديث شعبة وطائفة.

وهذا الحديث رواه أبو داود بتمامه بسنده إلى أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٢٣٧] إن الله ـ أو قال إن ربي ـ زوى لي الأرض فأريت مشارق الأرض ومغاربها، وإن ملك أمتي سيبلغ ما زوى لي منها. وأُعطيت الكنزين: الأحمر والأبيض. وإني سألت لأمتي أن لا يهلكها بسنة عامة ولا يسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم. وإن ربي قال لي: يا محمد إني إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد، ولا أهلكهم بسنة عامة، ولا أُسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من بين أقطارها ـ أو قال: بأقطارها ـ حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً، وحتى يكون بعضهم يسبي بعضاً. وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين. وإذا وُضع السيف في أمتي

---

[٢٣٧] أخرجه أبو داود ٤٢٥٢، وابن ماجه ٣٩٥٢، وابن حبان ٧٢٣٨ وتقدم تخريجه برقم: ٢٣٦.

---

(١) هو بعض حديث أخرجه الطبراني كما في «الفتح» ١١/ ٥١٣ من حديث المغيرة، وصححه الحافظ.

وزاد «وإنما أخاف على أُمّتي الأئمةَ المضلّين، ....

لم يُرفع عنها إلى يوم القيامة. ولا تقوم الساعة حتى يلحق قبائل من أمتي بالمشركين، وحتى تعبد قبائل من أمتي الأوثان، وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي، وأنا خاتم النبيين لا نبيّ بعدي، ولا تزال طائفة من أمتي على الحق ـ قال ابن عيسى: ظاهرين ثم اتفقا ـ لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله تعالى».

وروى أبو داود أيضاً عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال:

[٢٣٨] «تدور رَحَى الإسلام لخمس وثلاثين؛ أو ست وثلاثين، أو سبع وثلاثين، فإن يهلكوا فسبيل من هلك، وإن يَقُمْ لهم دينهم يقم سبعين عاماً قال: قلت: أمِمّا بقي أو مما مضى؟ قال: مما مضى».

وروى في «سننه» أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٢٣٩] «يتقارب الزمان وينقص العلم؛ وتظهر الفتن، ويلقى الشُّحُّ؛ ويكثر الهرْجُ، قيل: يا رسول الله أيّهْ هو؟ قال: القتل القتل».

قوله: (**وإنما أخاف على أُمتي الأئمة المضلين**) أي الأمراء والعلماء والعباد فيحكمون فيهم بغير علم فيضلونهم، كما قال تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ رَبَّنَآ إِنَّآ أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَآءَنَا فَأَضَلُّونَا ٱلسَّبِيلَا۠ ﴿٦٧﴾﴾ [الأحزاب: ٦٧] وكان بعض هؤلاء يقول لأصحابه: من كان له حاجة فليأت إلى قبري فإني أقضيها له ولا خير في رجل يحجبهُ عن أصحابه ذراع من تراب، ونحو هذا. وهذا هو الضلال البعيد، يدعو أصحابه إلى أن يعبدوه من دون الله ويسألوه ما لا يقدرعليه من قضاء حاجاتهم وتفريج كرباتها، وقد قال تعالى: ﴿يَدْعُوا۟ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُۥ وَمَا لَا يَنفَعُهُۥ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلضَّلَٰلُ ٱلْبَعِيدُ ﴿١٢﴾ يَدْعُوا۟ لَمَن ضَرُّهُۥٓ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِۦ لَبِئْسَ ٱلْمَوْلَىٰ وَلَبِئْسَ ٱلْعَشِيرُ ﴿١٣﴾﴾ [الحج: ١٢، ١٣] وقال تعالى: ﴿وَٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةً لَّا يَخْلُقُونَ شَيْـًٔا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوٰةً وَلَا نُشُورًا ﴿٣﴾﴾ [الفرقان: ٣] وقال تعالى: ﴿فَٱبْتَغُوا۟ عِندَ ٱللَّهِ ٱلرِّزْقَ وَٱعْبُدُوهُ وَٱشْكُرُوا۟ لَهُۥٓ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [العنكبوت: ١٧] وأمثال هذا في القرآن كثير، يبين الله تعالى به الهدى من الضلال.

ومن هذا الضرب: مَنْ يدَّعي أنه يصل مع الله إلى حال تسقط فيها عنه التكاليف؛ ويدعي أن الأولياء يُدعون ويستغاث بهم في حياتهم ومماتهم، وأنهم ينفعون ويضرون ويدبرون الأمور على سبيل الكرامة، وأنه يطلع على اللوح المحفوظ، ويعلم أسرار الناس وما في ضمائرهم؛ ويُجوّز بناء المساجد على قبور الأنبياء والصالحين وإيقادها بالسرج ونحو ذلك من الغلو والإفراط والعبادة لغير الله، فما أكثر هذا الهذيان والكفر والمحادة لله ولكتابه ولرسوله.

[٢٣٨] صحيح. أخرجه أبو داود ٤٢٥٤، وأحمد ١/ ٣٩٣ ٣٩٤ ـ ٣٩٥ ـ ٤٥١.

[٢٣٩] صحيح. أخرجه البخاري ٦٠٣٧، ٧٠٦١، ومسلم ٤/ ٢٠٥ (١١ و٤/(١١))، وأبو داود ٤٢٥٥، وابن ماجه ٤٠٥٢، وأحمد ٢/ ٢٣٣، ورواية البخاري «أيما هو» بدل «أيه هو».

....

وقوله ﷺ: (وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين) أتى بإنما التي قد تأتي للحصر بياناً لشدة خوفه على أمته من أئمة الضلال؛ وما وقع في خَلَد النبي ﷺ من ذلكِ إلا لما أطلعه الله عليه من غيبه أنه سيقع نظير ما في الحديث قبله من قوله: «لتتبعن سنن من كان قبلكم ـ الحديث».

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٢٤٠] «إن أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون» رواه أبو داود الطيالسي. وعن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

[٢٤١] «إنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين» رواه الدارمي.

وقد بين الله تعالى في كتابه صراطَه المستقيم الذي هو سبيل المؤمنين، فكل من أحدث حدثاً ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله ﷺ فهو ملعون وحدثه مردود، كما قال ﷺ:

[٢٤٢] «من أحدث حدثاً[1] أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه يوم القيامة صَرْفاً ولا عَدْلاً» وقال:

[٢٤٣] «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد». وقال:

[٢٤٤] «كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة» وهذه أحاديث صحيحة، ومدار أصول الدين وأحكامه على هذه الأحاديث ونحوها. وقد بين الله تعالى هذا الأصل في مواضع من كتابه العزيز، كما قال تعالى: ﴿ٱتَّبِعُوا۟ مَآ أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ ۗ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾﴾ [الأعراف: ٣] وقال تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَٰكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ فَٱتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَآءَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾﴾ [الجاثية: ١٨] ونظائرها في القرآن كثير.

---

[٢٤٠] حسن لشاهده. أخرجه الطيالسي ٩٧٥، وأحمد ٦/٤٤١.

[٢٤١] صحيح. أخرجه الدارمي ٢١٣ هكذا باختصار وكرره ٢٦٥٠ وإسناده صحيح وقد تقدم برقم: ٢٣٦.

[٢٤٢] صحيح. هو بعض حديث أخرجه البخاري ١٨٧٠ و٣١٧٢ و٦٧٥٥ و٦٩١٥، ومسلم ١٣٧٠ و١٩٧٨، وأبو داود ٢٠٣٥، والترمذي ١٤١٢ و٢١٢٧، والنسائي ٨/٢٣، وابن ماجه ٢٦٥٨، والدارمي ٢/١٩٠، وأحمد ١/١٥١ من حديث علي في خبر الصحيفة المشهور.

[٢٤٣] صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٩٧، ومسلم ١٧١٨، وأبو داود ٤٦٠٦، وابن ماجه ١٤، وأحمد ٦/٧٣ ـ ٢٤٠ ـ ٢٧٠، والبغوي ١٠٣، وابن أبي عاصم في السنة ٥٢ و٥٣، والبيهقي ١٠/١١٩، من حديث عائشة.

[٢٤٤] صحيح. أخرجه أبو داود ٤٦٠٧، والترمذي ٢٦٧٦، وابن ماجه ٤٣، والدارمي ١/٤٤، وأحمد ٤/١٢٦، ١٢٧، من عدة طرق عن العرباض بن سارية.

---

(١) في «الصحيحين»: «من أحدث فيها حدثاً» يعني المدينة.

وإذا وقع عليهم السيف لم يُرْفَع إلى يوم القيامة، ولا تقوم الساعة حتى يَلْحق حَيٌّ من أمتي بالمشركين، وحتى تَعْبُدَ فِئامٌ من أمتي الأوثان، ....

وعن زياد بن حُدَير[1] قال: قال لي عمر رضي الله عنه.

[٢٤٥] «هل تعرف ما يهدم الإسلام؟ قلت: لا، قال: يهدمه زَلَّة العالِم، وجدال المنافق بالكتاب، وحكم الأئمة المضلين» رواه الدارمي.

وقال يزيد بن عميرة[2]:

[٢٤٦] كان معاذ بن جبل رضي الله عنه لا يجلس مجلساً للذكر إلا ويقول: الله حكم قسط، هلك المرتابون ـ وفيه: فاحذروا زيغة الحكيم، فإن الشيطان قد يقول الضلالة على لسان الحكيم، وقد يقول المنافق كلمة الحق. قلت لمعاذ: وما يدريني رحمك الله أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة والمنافق قد يقول كلمة الحق؟ فقال: اجتنب من كلام الحكيم المشتبهات التي يقال: ما هذه؟ ولا يثنيك ذلك عنه، فإنه لعله أن يراجع الحق؛ وتَلَقّ الحق إذا سمعته؛ فإن على الحق نوراً» رواه أبو داود وغيره.

قوله: (**وإذا وقع عليهم السيف لم يرفع إلى يوم القيامة**) وكذلك وقع، فإن السيف لما وقع بقتل عثمان رضي الله عنه لم يرفع؛ وكذلك يكون إلى يوم القيامة، ولكن قد يكثر تارة ويقل أخرى، ويكون في جهة ويرتفع عن أخرى.

قوله: (**ولا تقوم الساعة حتى يلحق حيٌّ من أمتي بالمشركين**) «الحي» واحد الأحياء وهي القبائل. وفي رواية أبي داود: «حتى يلحق قبائل من أمتي بالمشركين» والمعنى: أنهم يكونون معهم ويرتدون برغبتهم عن أهل الإسلام ويلحقون بأهل الشرك.

وقوله: (**حتى تعبد فئام من أمتي الأوثان**) «الفئام» بكسر الفاء مهموز: الجماعات الكبيرة، قاله أبو السعادات.

وفي رواية أبي داود:

[٢٤٧] «وحتى تعبد قبائل من أمتي الأوثان».

وهذا هو شاهد الترجمة، ففيه الرد على من قال بخلافه من عباد القبور الجاحدين لما يقع منهم من الشرك بالله بعبادتهم الأوثان، وذلك لجهلهم بحقيقة التوحيد وما يناقضه من الشرك والتنديد؛

---

[٢٤٥] موقوف حسن. أخرجه الدارمي ١/ ٧١ برقم ١١٨.

[٢٤٦] موقوف جيد. أخرجه أبو داود ٤٦١١.

[٢٤٧] صحيح. أخرجه أبو داود ٤٢٥٢ وقد تقدم برقم: ٢٣٧.

---

(١) هو زياد بن حُدير ـ بالتصغير ـ الأسدي تابعي ثقة. روى له أبو داود.

(٢) هو يزيد بن عَميرة الحمصي تابعي ثقة. تنبيه: وقع في الأصل «عمير» والتصويب عن «سنن أبي داود».

وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي، ....

فالتوحيد هو أعظم مطلوب، والشرك هو أعظم الذنوب.

وفي معنى هذا الحديث: ما في «**الصحيحين**» عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً:

[٢٤٨] «لا تقوم الساعة حتى تضطرب أَلَيَات نساء دَوْس على ذي الخَلَصة. قال: وذو الخلصة طاغية دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية» وروى ابن حبان عن معمر قال: إن عليه الآن بيتاً مبنياً مغلقاً.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله في قصة هدم اللات لما أسلمت ثقيف: فيه أنه لا يجوز إبقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها وإبطالها يوماً واحداً، وكذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور، والتي اتخذت أوثاناً تعبد من دون الله؛ والأحجار التي تقصد للتبرك والنذر لا يجوز إبقاء شيء منها على وجه الأرض مع القدرة على إزالتها، وكثير منها بمنزلة اللات والعزى ومناة، أو أعظم شركاً عندها وبها. فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم؛ وسلكوا سبيلهم حذو القذة بالقذة، وغلب الشرك على أكثر النفوس، لظهور الجهل وخفاء العلم؛ وصار المعروف منكراً والمنكر معروفاً، والسنة بدعة والبدعة سنة، وطمست الأعلام، واشتدت غربة الإسلام، وقلّ العلماء؛ وغلب السفهاء، وتفاقم الأمر، واشتد البأس؛ وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس، ولكن لا تزال طائفة من العصابة المحمدية بالحق قائمين؛ ولأهل الشرك والبدع مجاهدين، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين. اهـ ملخصاً.

قلت: فإذا كان هذا في القرن السابع وقبله، فما بعده أعظم فساداً كما هو الواقع.

قوله: (**وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي**) قال القرطبي: وقد جاء عددهم معيناً في حديث حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٢٤٩] «يكون في أمتي كذابون دجالون سبع وعشرون؛ منهم أربع نسوة» أخرجه أبو نعيم وقال: هذا حديث غريب. انتهى.

وحديث ثوبان أصح من هذا[1].

قال القاضي عياض: عدّ من تنبأ من زمن رسول الله ﷺ إلى الآن ممن اشتهر بذلك وعرف واتبعه جماعة على ضلالة فوجد هذا العدد فيهم، ومن طالع كتب الأخبار والتواريخ عرف صحة هذا[2].

---

[٢٤٨] صحيح. أخرجه البخاري ٧١١٦، ومسلم ٢٩٠٦، وأحمد ٢/ ٢٧١.

[٢٤٩] ضعيف بهذا اللفظ. أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٤/ ١٧٩.

---

(١) أي المتقدم برقم: ٢٣٦، وليس فيه حصر النساء أو الرجال.

(٢) وقد صنف الشيخ صديق خان في ذلك كتاباً سماه «الإذاعة لما كان ويكون بين يدي الساعة» عد فيه أولئك الدجالين =

وأنا خاتم النبيين لا نبيَّ بَعْدي. ولا تزالُ طائفة من أمتي على الحقِّ منصورة لا يَضُرُّهم مَنْ خذلهم

وقال الحافظ: وقد ظهر مصداق ذلك في زمن رسول الله ﷺ، فخرج مسيلمة الكذاب باليمامة، والأسود العنسي باليمن، وفي خلافة أبي بكر: طُليحة بن خويلد في بني أسد بن خزيمة، وسَجاج في بني تميم، وقتل الأسود قبل أن يموت النبي ﷺ، وقتل مسيلمة في خلافة أبي بكر رضي الله عنه، قتله وَحْشي قاتل حمزة يوم أُحد، وشاركه في قتل مسيلمة يوم اليمامة رجل من الأنصار، وتاب طليحة ومات على الإسلام في زمن عمر رضي الله عنه. ونقل أن سجاح تابت أيضاً. ثم خرج المختار بن أبي عبيد الثقفي وغلب على الكوفة في أول خلافة ابن الزبير. وأظهر محبة أهل البيت ودعا الناس إلى طلب قتلة الحسين، فتتبعهم فقتل كثيراً ممن باشر ذلك وأعان عليه، فأحبه الناس، ثم ادعى النبوة وزعم أن جبريلاً عليه السلام يأتيه، ومنهم الحارث الكذاب؛ خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل. وخرج في خلافة بني العباس جماعة.

وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقاً، فإنهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم تنشأ دعوته عن جنون أو سوداء، وإنما المراد من قامت له شوكة وبدا له شبهة كمن وصفنا. وقد أهلك الله تعالى من وقع له منهم ذلك وبقي منهم من يلحقه بأصحابه وآخرهم الدجال الأكبر.

قوله: **(وأنا خاتم النبيين)** قال الحسن: الخاتم: الذي ختم به، يعني أنه آخر النبيين، كما قال تعالى: ﴿مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَآ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾ [الأحزاب: ٤٠] وإنما ينزل عيسى ابن مريم في آخر الزمان حاكماً بشريعة محمد ﷺ مصلياً إلى قبلته. فهو كأحد أمته، بل هو أفضل هذه الأمة. قال النبي ﷺ:

[٢٥٠] «والذي نفسي بيده لينزلن فيكم ابن مريم حكَماً مُقْسِطاً، فليكسرن الصليب، وليقتلن الخنزير، وليَضَعنَّ الجزية».

قوله: **(ولا تزال طائفة من أُمتي على الحق منصورة لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم)** قال يزيد بن هارون وأحمد بن حنبل: «إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم؟».

قال ابن المبارك وعلي بن المديني، وأحمد بن سنان والبخاري وغيرهم: «إنهم أهل الحديث» وعن ابن المديني رواية «هم العرب» واستدل برواية من روى هم أهل الغرب، وفسر الغرب بالدلو العظيمة، لأن العرب هم الذين يستقون بها.

قال النووي: يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع المؤمنين ما بين شجاع وبصير

---

[٢٥٠] صحيح. أخرجه البخاري ٢٢٢٢ و٢٤٧٦ و٣٤٤٨، ومسلم ١٥٥ من وجوه، وأبو داود ٤٣٢٤، والترمذي ٢٢٣٣، وابن ماجه ٤٠٧٨، وأحمد ٢/ ٢٤٠ ـ ٥٣٧، من حديث أبي هريرة طوّله بعضهم.

= إلى زمنه وذكر منهم الدجال الزنديق غلام أحمد القادياني حيث ادعى المهدوية ثم النبوة. أخزاه الله ومن اتبعه إلى يوم القيامة، وكذا من سلك طريقه.

حتى يأتيَ أمرُ الله ....

بالحرب، وفقيه ومحدث ومفسر؛ وقائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وزاهد وعابد، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد؛ بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد، وافتراقهم في أقطار الأرض، ويجوز أن يجتمعوا في البلد الواحد وأن يكونوا في بعض دون بعض منه، ويجوز إخلاء الأرض من بعضهم أولاً بأول إلى أن لا يبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد، فإذا انقرضوا جاء أمر الله. اهـ ملخصاً مع زيادة فيه. قاله الحافظ.

قال القرطبي: وفيه دليل على أن الإجماع حجة لأن الأمة إذا اجتمعت فقد دخل فيهم الطائفة المنصورة.

قال المصنف رحمه الله: (**وفيه الآية العظيمة: أنهم مع قلتهم لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم. وفيه البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية**).

قلت: واحتج به الإمام أحمد على أن الاجتهاد لا ينقطع ما دامت هذه الطائفة موجودة.

قوله: (**حتى يأتي أمر الله**) الظاهر أن المراد به ما روي من قبض مَنْ بقي من المؤمنين بالريح الطيبة؛ ووقوع الآيات العظام؛ ثم لا يبقى إلا شِرار الناس، كما روى الحاكم أن عبد الله بن عمرو[1] قال:

[٢٥١]«لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق، هم شر [من][2] أهل الجاهلية» فقال عُقبة بن عامر لعبد الله: «هو أعلم بما يقول، وأما أنا فسمعت النبي ﷺ يقول: لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله ظاهرين لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك» قال عبد الله: «ويبعث الله ريحاً ريحها المسك ومسها مس الحرير، فلا تترك أحداً في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته؛ ثم يبقى شرار الناس فعليهم تقوم الساعة» وفي «**صحيح مسلم**»:

[٢٥٢]«لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله الله».

وعلى هذا فالمراد بقوله في حديث عقبة وما أشبهه: حتى تأتيهم الساعة ساعتهم، وهي وقت موتهم بهبوب الريح. ذكره الحافظ.

وقد اختلف في محل هذه الطائفة؛ فقال ابن بطال: إنها تكون في بيت المقدس، كما رواه الطبراني من حديث أبي أمامة:

[٢٥٣]«قيل: يا رسول الله، أين هم؟ قال: ببيت المقدس» وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه:

---

[٢٥١] صحيح. أخرجه مسلم ١٩٢٤، والحاكم ٤/٤٥٦، ٤٥٧. وقال: صحيح، ووافقه الذهبي.

[٢٥٢] صحيح. أخرجه مسلم ١٤٨ وتقدم تخريجه برقم: ٦٧.

[٢٥٣] ضعيف. أخرجه الطبراني في الكبير ٧٦٤٣.

---

(١) وقع في الأصل (عمر) والتصويب من «المستدرك» ونسخة الفقي.

(٢) زيادة من «صحيح مسلم».

تبارك وتعالى».

«هم بالشام»(١)، وفي كلام الطبري ما يدل على أنه لا يجب أن تكون في الشام أو في بيت المقدس دائماً، بل قد تكون في موضع آخر في بعض الأزمنة.

قلت: ويشهد له الواقع وحال أهل الشام وأهل بيت المقدس، فإنهم من أزمنة طويلة لا يعرف فيهم من قام بهذا الأمر بعد شيخ الإسلام ابن تيمية رضي الله عنه وأصحابه في القرن السابع وأول الثامن، فإنهم كانوا في زمانهم على الحق يدعون إليه، ويناظرون عليه، ويجاهدون فيه. وقد يجيء من أمثالهم بعد بالشام من يقوم مقامهم بالدعوة إلى الحق والتمسك بالسنة، والله على كل شيء قدير.

ومما يؤيد هذا أن أهل الحق والسنة في زمن الأئمة الأربعة وتوافر العلماء في ذلك الزمان وقبله وبعده لم يكونوا في محل واحد، بل هم في غالب الأمصار في الشام منهم الأئمة، وفي الحجاز وفي مصر، وفي العراق واليمن، وكلهم على الحق يناضلون، ويجاهدون أهل البدع، ولهم المصنفات التي صارت أعلاماً لأهل السنة؛ وحجة على كل مبتدع.

فعلى هذا، فهذه الطائفة قد تجتمع وقد تتفرق، وقد تكون في الشام، وقد تكون في غيره، فإن حديث أبي أمامة وقول معاذ لا يفيد حصرها بالشام، وإنما يفيد أنها تكون في الشام في بعض الأزمان لا في كلها.

وكل جملة من هذا الحديث عَلم من أعلام النبوة، فإن كل ما أخبر به النبي ﷺ في هذا الحديث وقع كما أخبر ﷺ.

وقوله: **(تبارك وتعالى)** قال ابن القيم رحمه الله: البركة نوعان: أحدهما بركة هي فَعَلة والفعل منها بارك، ويتعدى بنفسه تارة وبأداة «على» تارة، وبأداة «في» تارة، والمفعول منها مبارك. وهو ما جعل منها كذلك، فكان مباركاً بجعله تعالى. والنوع الثاني: بركة تضاف إليه إضافة الرحمة والعزة؛ والفعل منها تبارك، ولهذا لا يقال لغيره ذلك، ولا يصلح إلا له عز وجل؛ فهو سبحانه المتبارك؛ وعبده ورسوله المبارك، كا قال المسيح عليه السلام: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ﴾ [مريم: ٣١] فمن يبارك الله فيه وعليه فهو المبارك.

وأما صفة «تبارك» فمختصة به، كما أطلقه على نفسه في قوله: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤] ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝١﴾ [الملك: ١] أفلا تراها كيف اطردت في القرآن جارية عليه مختصة به، لا تطلق على غيره؟ وجاءت على بناء السعة والمبالغة، كتعالى وتعاظم ونحوه، فجاء بناء «تبارك» على بناء «تعالى» الذي هو دال على كمال العلو ونهايته؛ فكذلك تبارك دال على كمال بركته وعظمته وسعتها. وهذا معنى قول من قال من السلف: «تبارك» تعاظم. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: جاء بكل بركة.

---

(١) موقوف. هو طرف حديث مرفوع أخرجه البخاري ٣٦٤١ عن معاذ وآخره: «قال معاذ: هم بالشام».

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية النساء.

الثانية: تفسير آية المائدة.

الثالثة: تفسير آية الكهف.

الرابعة: ـ وهي أهمها ـ ما معنى الإيمان بالجِبْت والطاغوتِ، هل هو اعتقادُ قلب، أو هو موافقةُ أصحابها مع بُغْضها ومعرفة بطلانها؟

الخامسة: قولهم: إن الكفار الذين يعرفون كُفْرَهم أهدى سَبيلاً من المؤمنين.

السادسة: ـ وهي المقصود بالترجمة ـ أنَّ هذا لا بدَّ أن يوجد في هذه الأمة، كما تقرر في حديث أبي سعيد.

السابعة: التصريح بوقوعها، أعني عبادَة الأوثانِ في هذه الأمة في جموع كثيرة.

الثامنة: العجبُ العجاب: خروج مَنْ يَدّعي النبوة، مثل المختار مع تكلُّمه بالشهادتين وتصريحه بأنه من هذه الأمة، وأنَّ الرسول حَق وأن القرآن حق. وفيه أن محمداً خاتم النبيين، ومع هذا يُصدَّق في هذا كله مع التضادِّ الواضح. وقد خرج المختارُ في آخر عصر الصحابة وتبعه فِئامٌ كثيرة.

التاسعة: البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية، كما زال فيما مضى، بل لا تزالُ عليه طائفة.

العاشرة: الآية العظمى أنهم مع قلّتهم لا يضرهم مَنْ خَذَلهم ولا من خالفهم.

الحادية عشرة: أنَّ ذلك الشرطَ إلى قيام الساعة.

الثانية عشرة: ما فيهن من الآيات العظيمة.

منها: إخباره بأن الله زَوَى له المشارقَ والمغارب، وأخبر بمعنى ذلك فوقع كما أخبر، بخلاف الجنوب والشمال.

وإخبارهُ بأنه أُعطي الكنزين.

وإخباره بإجابة دعوته لأمته في الاثنتين.

وإخباره بأنه مُنعَ الثالثة.

وإخباره بوقوع السيف وأنه لا يُرفع إذا وقع.

وإخباره بظهور المتنبئين في هذه الأمة.

وإخباره ببقاء الطائفة المنصورة.

ـ وكل هذا وقع كما أخبر، مع أن كل واحدة منهما من أبعد ما يكون في العقول.

الثالثة عشرة: حَصْرُ الخوف على أمته من الأئمة المضلين.

الرابعة عشرة: التنبيه على معنى الأوثان.

باب

(ما جاء في السحر)

وقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾[البقرة: ١٠٢].

قوله: **(باب: ما جاء في السحر)** أي والكهانة.

(السحر) في اللغة: عبارة عما خفي ولَطُف سببه، ولهذا جاء الحديث:

[٢٥٤]«إن من البيان لسحراً» وسمي السحر سحراً لأنه يقع خفياً آخر الليل.

قال أبو محمد المقدسي في «**الكافي**»: السحر عزائم ورُقًى وعقد يؤثر في القلوب والأبدان؛ فيمرض ويقتل؛ ويفرق بين المرء وزوجه. قال الله تعالى: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾[البقرة: ١٠٢] وقال سبحانه: ﴿وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾﴾[الناس: ٤] يعني السواحر اللاتي يعقدن في سحرهن وينفثن في عقدهن، ولولا أن للسحر حقيقة لم يأمر الله بالاستعاذة منه.

وعن عائشة رضي الله عنها:

[٢٥٥]«أن النبي ﷺ سُحر حتى إنه ليخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، وأنه قال لها ذات يوم: أتاني ملَكان؛ فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي، فقال: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب. قال: ومَن طَبه؟ قال: لبيد بن الأعصم في مشط ومِشاطة وفي جَف طلعة ذَكَرٍ في بئر ذَرْوان»(1) رواه البخاري.

قال: **(وقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾[البقرة: ١٠٢])** قال ابن عباس: «من نصيب»، قال قتادة: وقد علم أهل الكتاب فيما عهد إليهم: أن الساحر لا خلاق له في الآخرة. وقال الحسن: ليس له دين.

فدلت الآية على تحريم السحر، وكذلك هو محرم في جميع أديان الرسل عليهم السلام؛ كما

---

[٢٥٤] صحيح. أخرجه البخاري ٥١٤٦، ٥٧٦٧ وفي «الأدب المفرد» ٨٧٥، وأبو داود ٥٠٠٧، ومالك ٢/٩٨٦، وأحمد ٢/١٦، ٦٢، والترمذي ٢٠٢٨، من حديث ابن عمر.

[٢٥٥] صحيح. أخرجه البخاري ٣١٧٥ و٣٢٦٨ و٥٧٦٣ و٥٧٦٥ و٥٧٦٦ و٦٠٦٣ و٦٣٩١، ومسلم ٢١٨٩.

---

(1) جف طلعة: هو وعاء طلع النخل. وقوله: «بئر ذي ذروان» هي بئر في المدينة في بستان بني زريق. والمشط معروف. وأما المشاطة. فبضم الميم فهو الشعر الذي يسقط من الرأس أو اللحية عند تسريحه اهـ أفاده النووي ١٤/١٧٧ في «شرح مسلم».

وقوله: ﴿ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّٰغُوتِ﴾ [النساء: ٥١].

قال عمر: «الجبت: السحر، والطاغوت: الشيطان».

وقال جابر: «الطواغيت: كهان، كان ينزل عليهم الشيطان في كل حي واحد».

قال تعالى: ﴿ وَلَا يُفْلِحُ ٱلسَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ﴾ [طه: ٦٩] وقد نص أصحاب أحمد أنه يكفر بتعلمه وتعليمه. وروى عبد الرزاق عن صفوان بن سليم قال: قال رسول الله ﷺ:

[٢٥٦] «من تعلم شيئاً من السحر قليلاً كان أو كثيراً كان آخر عهده من الله» وهذا مرسل.

واختلفوا: هل يكفر الساحر أو لا؟ فذهب طائفة من السلف إلى أنه يكفر وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله. قال أصحابه: إلا أن يكون سحره بأدوية وتدخين وسقي شيء يضر فلا يكفر.

وقال الشافعي: إذا تعلم السحر قلنا له: صف لنا سحرك، فإن وصف ما يوجب الكفر؛ مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة، وأنها تفعل ما يلتمس منها فهو كافر، وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد إباحته كفر. اهـ.

وقد سماه الله كفراً بقوله: ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ [البقرة: ١٠٢] وقوله: ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُوا۟﴾ [البقرة: ١٠٢] قال ابن عباس في قوله: (إنما نحن فتنة فلا تكفر): وذلك أنهما علما الخير والشر والكفر والإيمان؛ فعرفا أن السحر من الكفر.

قال: (**وقوله تعالى:** ﴿يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّٰغُوتِ﴾ [النساء: ٥١]) تقدم الكلام عليهما في الباب قبله. وفيه أن السحر من الجبت. قاله المصنف رحمه الله.

قوله: (**قال عمر رضي الله عنه: الجبت: السحر، والطاغوت: الشيطان**) هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم وغيره.

قوله: (**وقال جابر: الطواغيت: كهان كان ينزل عليهم الشيطان في كل حي واحد**) هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم بنحوه مطولاً عن وهب بن منبه قال: «سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت التي كانوا يتحاكمون إليها فقال: إن في جهينة واحداً، وفي أسلم واحداً، وفي هلال واحداً، وفي كل حي واحداً، وهم «كهان كانت تنزل عليهم الشياطين».

قوله: (**قال جابر**) هو ابن عبد الله بن حرام الأنصاري.

قوله: (**الطواغيت كهان**) أراد أن الكهان من الطواغيت، فهو من أفراد المعنى.

قوله: (**كان ينزل عليهم الشيطان**) أراد الجنس لا الشيطان الذي هو إبليس خاصة، بل تنزل عليهم الشياطين ويخاطبونهم ويخبرونهم بما يسترقون من السمع، فيصدقون مرة ويكذبون مائة.

قوله: (**في كل حي واحد**) الحي واحد الأحياء، وهم القبائل؛ أي في كل قبيلة كاهن يتحاكمون

---

[٢٥٦] أخرجه عبد الرزاق ١٠/ ١٨٤ برقم ١٨٧٥٣.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله، وما هُن؟ قال: الشرك بالله، ....

إليه ويسألونه عن الغيب، وكذلك كان الأمر قبل مبعث النبي ﷺ، فأبطل الله ذلك بالإسلام وحرست السماء بكثرة الشهب.

قوله: (**وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ**:

[٢٥٧] «**اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله وما هنّ؟ قال: الشرك بالله، والسحر؛ وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق؛ وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات**»).

كذا أورده المصنف غير معزو. وقد رواه البخاري ومسلم.

قوله: (**اجتنبوا**) أي ابعدوا، وهو أبلغ من قوله: دعوا واتركوا، لأن النهي عن القربان أبلغ، كقوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [الأنعام: ١٥١].

قوله: (**الموبقات**) بموحدة وقاف، أي المهلكات. وسميت هذه موبقات لأنها تهلك فاعلها في الدنيا بما يترتب عليها من العقوبات، وفي الآخرة من العذاب.

وفي حديث ابن عمر عند البخاري في «**الأدب المفرد**» والطبري في «**التفسير**»، وعبد الرزاق مرفوعاً وموقوفاً قال:

[٢٥٨] «الكبائر تسع ـ وذكر السبعة المذكورة ـ وزاد: والإلحاد في الحرم، وعقوق الوالدين» ولابن أبي حاتم عن علي قال: «الكبائر ـ فذكر السبع ـ إلا مال اليتيم، وزاد العقوق، والتعرب بعد الهجرة؛ وفراق الجماعة، ونَكْث الصفقة».

قال الحافظ: ويحتاج عندي هذا الجواب عن الحكمة في الاقتصار على سبع.

ويجاب: بأن مفهوم العدد ليس بحجة وهو ضعيف، أو بأنه أعلم أولاً بالمذكورات، ثم أعلم بما زاد. فيجب الأخذ بالزائد، أو أن الاقتصار وقع بحسب المقام بالنسبة إلى السائل.

وقد أخرج الطبراني وإسماعيل القاضي عن ابن عباس أنه قيل له: «الكبائر سبع» قال: «هن أكثر من سبع وسبع» وفي رواية: «هي إلى سبعين أقرب» وفي رواية «إلى السبعمائة».

قوله: (**قال: الشرك بالله**) هو أن يجعل لله نداً يدعوه ويرجوه، ويخافه كما يخاف الله، بدأ به لأنه أعظم ذنب عصي الله به، كما في «**الصحيحين**» عن ابن مسعود:

[٢٥٩] «سألت النبي ﷺ أيُّ الذنب أعظم عند الله؟ قال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك»،

---

[٢٥٧] صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٦٦، ٥٧٦٤، ومسلم ٨٩، وأبو داود ٢٨٧٤، والنسائي ٦/ ٢٥٧.

[٢٥٨] الراجح وقفه. كذا رواه البخاري في «الأدب المفرد» ٨ وابن جرير ٥/ ٢٦ موقوفاً.

[٢٥٩] متفق عليه. وقد تقدم برقم: ١٧.

والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، ....

الحديث، وأخرج الترمذي بسنده عن صفوان بن عسّال قال: «قال يهودي لصاحبه: اذهب بنا إلى هذا النبي، فقال له صاحبه: لا تقل نبي، إنه لو سمعك لكان له أربع أعين، فأتيا رسول الله ﷺ فسألاه عن تسع آيات بينات، فقال النبي ﷺ:

[٢٦٠] لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تمشوا ببريء إلى ذي سلطان ليقتله، ولا تسحروا، ولا تأكلوا الربا، ولا تقذفوا محصنة، ولا تولّوا الفرار يوم الزحف؛ وعليكم خاصة اليهود أن لا تَعْدُوا في السبت، فقبّلا يديه ورجليه وقالا: نشهد أنك نبي ـ الحديث» وقال: حسن صحيح.

قوله: **(السحر)** تقدم معناه، وهذا وجه مناسبة الحديث للتَّرجمة.

وقوله: **(وقتل النفس التي حرم الله)** أي حرم قتلها، وهي نفس المسلم المعصوم.

قوله: **(إلا بالحق)** أي بأن تفعل ما يوجب قتلها: كالشرك، والنفس بالنفس، والزاني بعد الإحصان، وكذا قتل المعاهد، كما في الحديث:

[٢٦١] «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة».

واختلف العلماء فيمن قتل مؤمناً متعمداً، وهل له توبة أم لا؟ فذهب ابن عباس وأبو هريرة وغيرهما إلى أنه لا توبة له، استدلالاً بقوله تعالى: ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَٰلِدًا فِيهَا﴾ [النساء: ٩٣] وقال ابن عباس: «نزلت هذه الآية وهي آخر ما نزل، وما نسخها شيء» وفي رواية: «لقد نزلت في آخر ما نزل، وما نسخها شيء حتى قبض رسول الله ﷺ وما نزل وحي» وروي في ذلك آثار تدل لما ذهب إليه هؤلاء، كما عند الإمام أحمد والنسائي وابن المنذر عن معاوية: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٢٦٢] «كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً».

وذهب جمهور الأمة سلفاً وخلفاً إلى أن القاتل له توبة فيما بينه وبين الله، فإن تاب وأناب وعمل صالحاً بدل الله سيئاته حسنات، كما قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضَٰعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِۦ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَٰلِحًا﴾ الآيات [الفرقان: ٦٨ ـ ٧٠].

قوله: ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا﴾ قال أبو هريرة وغيره: «هذا جزاؤه إن جازاه».

---

[٢٦٠] أخرجه الترمذي ٢٧٣٤، والنسائي في «الكبرى» ٣٥٤١، ٨٦٥٦، وابن ماجه ٣٧٠٥، وأحمد ٤/ ٢٣٩، ٢٤٠.

[٢٦١] صحيح. أخرجه البخاري ٣١٦٦، ٦٩١٤، والنسائي ٨/ ٢٥، وابن ماجه ٢٦٨٦، والنسائي في «الكبرى» ٦٩٥٢، ٨٧٤٢. من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

[٢٦٢] صحيح. أخرجه أحمد ٤/ ٩٩ والنسائي ٧/ ٨١، وفي «الكبرى» ٢/ ٢٨٤ برقم ٣٤٤٦.

وأكْلُ الربا، وأكلُ مال اليتيم، والتوَلي يَوم الزحف، وقذف المحصناتِ الغافلات المؤمنات».

وعن جُنْدَب مرفوعاً: ....

وقد روي عن ابن عباس ما يوافق قول الجمهور، فروى عبد بن حميد والنحاس عن سعيد بن عبادة أن ابن عباس رضي الله عنه كان يقول: (لمن قتل مؤمناً توبة) وكذلك ابن عمر رضي الله عنهما. وروي مرفوعاً:

[٢٦٣]«أن جزاءه جهنم إن جازاه».

قوله: **(وأكل الربا)**أي تناوله بأي وجه كان؛ كما قال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ ٱلرِّبَوٰاْ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَٰنُ مِنَ ٱلْمَسِّ﴾- الآيات [البقرة: ٢٧٥] قال ابن دقيق العيد[1]: وهو مجرب لسوء الخاتمة، نعوذ بالله من ذلك.

قوله: **(وأكل مال اليتيم)**يعني التعدي فيه. وعبر بالأكل لأنه أعم وجوه الانتفاع، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَٰلَ ٱلْيَتَٰمَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١٠﴾﴾[النساء: ١٠].

قوله: **(والتولي يوم الزحف)**أي الإدبار عن الكفار وقت التحام القتال، وإنما يكون كبيرة إذا فرّ إلى غير فئة أو غير متحرف لقتال، كما قيد به في الآية.

قوله: **(وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات)**وهو بفتح الصاد: المحفوظات من الزنا؛ وبكسرها الحافظات فروجهن منه، والمراد بالحرائر العفيفات، والمراد رميهن بزنا أو لواط. والغافلات، أي عن الفواحش وما رمين به، فهو كناية عن البريئات، لأن الغافل بريء عما بُهت به، والمؤمنات، أي بالله تعالى احترازاً من قذف الكافرات.

قوله: **(وعن جندب مرفوعاً:**

[٢٦٤] «حدُّ الساحر ضربه بالسيف» رواه الترمذي وقال: الصحيح أنه موقوف).

قوله: **(عن جندب)**ظاهر صنيع الطبراني في **«الكبير»** أنه جندب بن عبد الله البجلي لا جندب الخير الأزدي قاتل الساحر، فإنه رواه في ترجمة جندب البجلي من طريق خالد العبد عن الحسن عن جندب عن النبي ﷺ وخالد العبد ضعيف. قال الحافظ: والصواب أنه غيره. وقد رواه ابن قانع والحسن بن سفيان من وجهين عن الحسن عن جُندب الخير «أنه جاء إلى ساحر فضربه بالسيف حتى

---

[٢٦٣] ضعيف مرفوعاً. ذكره ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٥٥٠ وقال: رواه ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً ولكن لا يصح.

[٢٦٤] ضعيف. أخرجه الترمذي ١٤٦٠، والحاكم ٤/ ٣٦٠، والدارقطني ٣/ ١١٤.

---

(١) هو الإمام الحافظ المجتهد تقي الدين أبو الفتح المنفلوطي الصعيدي المالكي الشافعي، صاحب التصانيف، له «الإلمام» و«الإمام في الأحكام» ولو كمل لجاء في خمسة عشر مجلداً. توفي سنة: ٧٠٢هـ.

«حَدُّ الساحر ضربُه بالسيف» رواه الترمذي وقال: الصحيح أنه موقوف.

وفي «**صحيح البخاري**» عن بَجالة بن عَبْدة قال:

كتب عمر بن الخطاب: أن اقتلوا كل ساحر وساحرة، قال: فقتلنا ثلاث سواحر.

وصح عن حفصة رضي الله عنها أنها أمرت بقتل جارية لها سحرَتها فقتلت، ....

مات وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول ـ فذكره» وجندب الخير هو جندب بن كعب، وقيل: جندب بن زهير، وقيل: هما واحد، كما قال ابن حبان: أبو عبد الله الأزدي الغامدي صحابي، روى ابن السكن من حديث بريدة أن النبي ﷺ قال: «يضرب ضربة واحدة فيكون أمة واحدة».

قوله: **(حد الساحر ضربه بالسيف)** وروي بالهاء وبالتاء، وكلاهما صحيح.

وبهذا الحديث أخذ مالك وأحمد وأبو حنيفة فقالوا: يقتل الساحر. وروي ذلك عن عمر، وعثمان، وابن عمر، وحفصة، وجندب بن عبد الله وجندب بن كعب، وقيس بن سعد، وعمر بن عبد العزيز؛ ولم ير الشافعي القتل عليه بمجرد السحر إلا إن عمل في سحره ما يبلغ الكفر، وبه قال ابن المنذر وهو رواية عن أحمد. والأول أولى للحديث ولأثر عمر، وعمل به الناس في خلافته من غير نكير.

قوله: **(وفي «صحيح البخاري» عن بَجالة بن عَبَدَة قال: كتب عمر بن الخطاب أن اقتلوا كل ساحر وساحرة. قال: فقتلنا ثلاث سواحر)**.

هذا الأثر رواه البخاري[1] كما قال المصنف رحمه الله؛ لكن لم يذكر قتل السواحر.

قوله: **(عن بجالة)** بفتح الموحدة بعدها جيم؛ ابن عبدة بفتحتين، التميمي العنبري. بصري ثقة.

قوله: **(كتب إلينا عمر بن الخطاب أن اقتلوا كل ساحر وساحرة)** وظاهره أنه يقتل من غير استتابة. وهو كذلك على المشهور عن أحمد، وبه قال مالك، لأن علم السحر لا يزول بالتوبة. وعن أحمد يستتاب؛ فإن تاب قُبلت توبته؛ وبه قال الشافعي لأن ذنبه لا يزيد عن الشرك، والمشرك يستتاب وتقبل توبته ولذلك صح إيمان سحرة فرعون وتوبتهم.

قوله: **(وصح عن حفصة أنها أمرت بقتل جارية لها سحرتها فقتلت)**.

هذا الأثر رواه مالك في **«الموطأ»**[2].

و**(حفصة)** هي أم المؤمنين بنت عمر بن الخطاب تزوجها النبي ﷺ بعد خنيس بن حذافة وماتت سنة خمس وأربعين.

---

(١) هذا الإسناد عن بَجَالة في البخاري برقم ٣١٥٦ لكن ليس فيه ذكر السحر وقتل السحرة، وإنما هو عند أبي داود ٣٠٤٣، وأحمد ١/ ١٩٠، ١٩١ وإسناده صحيح، وهو عن بَجَالة أيضاً.

(٢) أثر حفصة رواه مالك ٢/ ٨٧١ بلاغاً وإسناده منقطع.

وكذلك صح عن جندب.

قال أحمد: عن ثلاثة من أصحاب النبي ﷺ.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية البقرة.

الثانية: تفسير آية النساء.

الثالثة: تفسير الجبت والطاغوت والفرق بينهما.

الرابعة: أن الطاغوت قد يكون من الجنّ وقد يكون من الإنس.

الخامسة: معرفة السبع الموبقات المخصوصات بالنهي.

السادسة: أن الساحر يكفر.

السابعة: أنه يُقتل ولا يستتاب.

الثامنة: وجود هذا في المسلمين على عهد عمر، فكيف بعده؟!

باب
(بيان شيء من أنواع السحر)

قوله: **(وكذلك صح عن جندب)** أشار المصنف بهذا إلى قتله الساحر كما رواه البخاري في «**تاريخه**» عن أبي عثمان النهدي قال: «كان عند الوليد رجل يلعب فذبح إنساناً وأبان رأسه، فعجبنا، فأعاد رأسه فجاء جندب الأزدي فقتله» ورواه البيهقي في «**الدلائل**» مطولاً، وفيه «فأمر به الوليد فسجن» فذكر القصة بتمامها ولها طرق كثيرة.

قوله: **(قال أحمد: عن ثلاثة من أصحاب النبي ﷺ)** أحمد هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل.

قوله: **(عن ثلاثة)** أي صح قتل الساحر عن ثلاثة، أو جاء قتل الساحر عن ثلاثة **(من أصحاب النبي ﷺ)**، يعني عمر، وحفصة، وجندباً. والله أعلم.

قوله: **(باب: بيان شيء من أنواع السحر)**.

قلت: ذكر الشارح رحمه الله تعالى هاهنا شيئاً من الخوارق وكرامات الأولياء وذكر ما اغتر به كثير من الناس من الأحوال الشيطانية التي غرت كثيراً من العوام والجهال، وظنوا أنها تدل على ولاية منْ جرت على يديه ممن هو من أولياء الشيطان لا من أولياء الرحمن ثم قال: ولشيخ الإسلام كتاب «**الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان**» فراجعه. انتهى.

قال رحمه الله تعالى: **(قال أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا عوف عن حيان بن العلاء، حدثنا قَطَن بن قبيصة عن أبيه أنه سمع النبي ﷺ قال:**

قال أحمد: حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن حيان بن العلاء حدثنا قَطَن بن قبيصة عن أبيه أنه سمع النبي ﷺ قال: «إن العِيافَة والطَّرْق والطِّيرة من الجبت».

قال عوف: العيافة: زَجر الطير، والطرق: الخط يخط بالأرض.

والجبت: قال الحسن: «رنّة الشيطان» إسناده جيد.

---

[٢٦٥] «إنّ العيافة، والطّرق؛ والطّيرة من الجِبْت» **قال عوف: العيافة زجر الطير، والطرق: الخط يخط في الأرض، والجبت: قال الحسن «رنة الشيطان» إسناده جيد. ولأبي داود والنسائي وابن حبان في صحيحه: المسند منه)**[١].

قوله: **(قال أحمد)** هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل.

و**(محمد بن جعفر)** هو المشهور بغُنْدَر الهذلي البصري، ثقة مشهور، مات سنة ست ومائتين.

و**(عوف)** هو ابن أبي جميلة ـ بفتح الجيم ـ العبدي البصري، المعروف بعوف الأعرابي، ثقة مات سنة ست أو سبع وأربعين، وله ست وثمانون سنة.

و**(حيان بن العلاء)** هو بالتحتية، ويقال حيان بن مخارق، أبو العلاء البصري، مقبول.

و**(قَطَن)**، بفتحتين أبو سهل البصري صدوق.

قوله: **(عن أبيه)** هو قبيصة ـ بفتح أوله ـ ابن مخارق ـ بضم الميم ـ أبو عبد الله الهلالي. صحابي، نزل البصرة.

قوله: **(إن العيافة والطرق والطيرة من الجبت. قال عوف: العيافة زجر الطير)** والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها؛ وهو من عادات العرب، وكثير في أشعارهم؛ يقال: عاف يعيف عيفاً، إذا زجر وحدس وظن.

قوله: **(والطرق: الخط يخط بالأرض)** كذا فسره عوف، وهو كذلك.

وقال أبو السعادات: هو الضرب بالحصى الذي يفعله النساء.

وأما الطيرة فيأتي الكلام عليها في بابها إن شاء الله تعالى.

قوله: **(من الجبت)** أي السحر. قال القاضي: والجبت في الأصل: الفشل الذي لا خير فيه، ثم استعير لما يعبد من دون الله، وللساحر والسحر.

قوله: **(قال الحسن: رنة الشيطان)** قلت: ذكر إبراهيم بن محمد بن مفلح أن في تفسير بَقِيِّ بن

---

[٢٦٥] حسن. أخرجه أبو داود ٣٩٠٧، وعبد الرزاق ١٩٥٠٢، وابن سعد ٧/ ٣٥، وأحمد ٣/ ٤٧٧ و٥/ ٦٠، وابن حبان ٦١٣١.

---

(١) يعني أن اللفظ لأحمد سواء المرفوع وقول عوف وقول الحسن. وأما أصحاب «السنن» وابن حبان فذكروا المرفوع فقط. قلت: وقول عوف في «سنن أبي داود» أيضاً.

ولأبي داود والنسائي وابن حبان في «**صحيحه**» المسند منه.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من اقتبس شُعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر، زاد ما زاد» رواه أبو داود، وإسناده صحيح.

مَخْلَد أن إبليس رنّ أربع رنات: رنة حين لُعن، ورنة حين أُهبط؛ ورنة حين ولد رسول الله ﷺ، ورنة حين نزلت فاتحة الكتاب. قال سعيد بن جبير: لما لعن الله تعالى إبليس تغيرت صورته عن صورة الملائكة، ورنّ رنة، فكل رنة منها في الدنيا إلى يوم القيامة. رواه ابن أبي حاتم. وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لما فتح رسول الله ﷺ مكة رنّ إبليس رَنّة اجتمعت إليه جنوده. رواه الحافظ الضياء في «**المختارة**». الرنين: الصوت. وقد رن يرن رنيناً، وبهذا يظهر معنى قول الحسن رحمه الله تعالى.

قوله: (**ولأبي داود وابن حبان في صحيحه: المسند منه**)(1) ولم يذكر التفسير الذي فسره به عوف. وقد رواه أبو داود بالتفسير المذكور بدون كلام الحسن.

قوله: (**وعن ابن عباس رضي لله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ**:

[٢٦٦] «**من اقتبس شُعبةً من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر، زاد ما زاد**». **رواه أبو داود بإسناد صحيح**) وكذا صححه النووي والذهبي ورواه أحمد وابن ماجه.

قوله: (**من اقتبس**) قال أبو السعادات: قبست العلم واقتبسته إذا علمته اهـ.

قوله: (**شعبة**) أي طائفة من علم (**النجوم**)؛ والشعبة الطائفة، ومنه الحديث:

[٢٦٧] «الحياء شعبة من الإيمان» أي جزء منه.

قوله: (**فقد اقتبس شعبة من السحر**) المحرم تعلمه.

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: فقد صرح رسول الله ﷺ بأن علم النجوم من السحر، وقال تعالى: ﴿وَلَا يُفْلِحُ ٱلسَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ﴾ [طه: ٦٩].

قوله: (**زاد ما زاد**) أي كلما زاد من تعلم علم النجوم زاد في الإثم الحاصل بزيادة الاقتباس من شُعبه، فإن ما يعتقده في النجوم من التأثير باطل، كما أن تأثير السحر باطل.

قوله: (**وللنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه**:

---

[٢٦٦] جيد. أخرجه أبو داود ٣٩٠٥، وابن ماجه ٣٧٢٦، وأحمد ١/ ٢٧٧ ـ ٣١١ كلهم من حديث ابن عباس. وقال النووي في «رياض الصالحين» ١٦٧١: إسناده صحيح.

[٢٦٧] صحيح. أخرجه البخاري (٩) ومسلم ٣٥، وأبو داود ٧٦٧٦، والترمذي ٢٦١٤، والنسائي ٨/ ١١٠، وابن ماجه ٥٧، وأحمد ٢/ ٤٤٥ من حديث أبي هريرة.

---

(1) أي المرفوع. والمراد حديث قبيصة المتقدم برقم: ٢٦٥.

وللنسائي من حديث أبي هريرة: «مَن عَقد عُقدة ثم نفث فيها فقد سَحر، ومن سَحر فقد أشرك، ومن تعلّق شيئاً وُكِل إليه».

وعن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «ألا هل أُنبئكم ما العَضْه؟ هي النميمة: ....

---

[٢٦٨] **«من عَقَد عقدة ثم نَفَث فيها فقد سحر، ومن سحر فقد أشرك. ومن تعلق شيئاً وكل إليه»** هذا حديث ذكره المصنف من حديث أبي هريرة وعزاه للنسائي. وقد رواه النسائي مرفوعاً وحسنه ابن مفلح.

قوله: **(وللنسائي)** هو الإمام الحافظ أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار، أبو عبد الرحمن، صاحب **«السنن»** وغيرها. وروى عن محمد بن المثنى وابن بشار وقتيبة وخلق، وكان إليه المنتهى في العلم بعلل الحديث؛ مات سنة ثلاث وثلاثمائة، وله ثمان وثمانون سنة رحمه الله تعالى.

قوله: **(من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر)** اعلم أن السحرة إذا أرادوا عمل السحر عقدوا الخيوط ونفثوا على كل عقدة، حتى ينعقد ما يريدون من السحر، قال الله تعالى: ﴿وَمِن شَرِّ ٱلنَّفَّٰثَٰتِ فِى ٱلْعُقَدِ ۝٤﴾ [الناس: ٤] يعني السواحر اللاتي يفعلن ذلك، والنفث هو النفخ مع الريق، وهو دون التفل. والنفث فعل السحر، فإذا تكيفت نفسه بالخبث والشر الذي يريده المسحور ويستعين عليه بالأرواح الخبيثة نفخ في تلك العقدة نفخاً مع ريق، فيخرج من نفسه الخبيثة نفس ممازج للشر والأذى مقارن للريق الممازج لذلك، وقد يتساعد هو والروح الشيطانية على أذى المسحور فيصيبه بإذن الله الكوني القدري لا الشرعي؛ قاله ابن القيم رحمه الله تعالى.

قوله: **(ومن سحر فقد أشرك)** نص في أن الساحر مشرك، إذ لا يتأتى السحر بدون الشرك كما حكاه الحافظ عن بعضهم.

قوله: **(ومن تعلّق شيئاً وكل إليه)** أي من تعلق قلبه شيئاً؛ بحيث يعتمد عليه ويرجوه وكله الله إلى ذلك الشيء. فمن تعلق على ربه وإلهه وسيده ومولاه رب كل شيء ومليكه، كفاه ووقاه وحفظه وتولاه. فنعم المولى ونعم النصير. قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ﴾ [الزمر: ٣٦] ومن تعلق على السحرة والشياطين وغيرهم من المخلوقين وكله الله إلى من تعلقه فهلك. ومن تأمل ذلك في أحوال الخلق ونظر بعين البصيرة رأى ذلك عياناً؛ وهذا من جوامع الكلم. والله أعلم.

قال: **(وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:**

[٢٦٩] **«ألا هل أنبئكم ما العَضْهُ؟ هي النميمة، القالة بين الناس» رواه مسلم).**

قوله: **(ألا هل أنبئكم)** أخبركم و **(العَضْهُ)** بفتح المهملة وسكون المعجمة؛ قال أبو السعادات:

---

[٢٦٨] ضعيف. أخرجه النسائي ٧/ ١١٢، وفي «الكبرى» ٣٥٤٢/ ٢/ ٣٠٧.

[٢٦٩] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٠٦ من حديث ابن مسعود.

القالّة بين الناس» رواه مسلم.

ولهما عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إن من البيان لسحراً».

هكذا يروى في كتب الحديث. والذي في كتب الغريب: «ألا أنبئكم ما العِضَه» بكسر العين وفتح الضاد. قال الزمخشري: أصلها «العضهة» فعلة من العضه وهو البهت، فحذفت لامه كما حذفت من السنَة والشَفة؛ وتجمع على «عضين» ثم فسره بقوله: **(هي النميمة القالة بين الناس)** فأطلق عليها «العضه» لأنها لا تنفك من الكذب والبهتان غالباً. ذكره القرطبي.

وذكر ابن عبد البر عن يحيى بن أبي كثير[1] قال: «يفسد النمام والكذاب في ساعة ما لا يفسد الساحر في سنة». وقال أبو الخطاب[2] في **«عيون المسائل»**: ومن السحر السعي بالنميمة والإفساد بين الناس. قال في **«الفروع»**: ووجهه أنه يقصد الأذى بكلامه وعمله على وجه المكر والحيلة، أشبه السحر، وهذا يعرف بالعرف والعادة أنه يؤثر وينتج ما يعمله السحر أو أكثر فيعطى حكمه تسوية بين المتماثلين أو المتقاربين. لكن يقال: الساحر إنما يكفر لوصف السحر وهو أمر خاص ودليله خاص، وهذا ليس بساحر، وإنما يؤثر عمله ما يؤثره فيعطى حكمه إلا فيما اختص به من الكفر وعدم قبول التوبة. انتهى ملخصاً.

وبه يظهر مطابقة الحديث للترجمة. وهو يدل على تحريم النميمة؛ وهو مجمع عليه. قال ابن حزم رحمه الله: اتفقوا على تحريم الغيبة والنميمة في غير النصيحة الواجبة. وفيه دليل على أنها من الكبائر.

قوله: **(القالة بين الناس)** قال أبو السعادات: أي كثرة القول وإيقاع الخصومة بين الناس، ومنه الحديث:

[٢٧٠] «فشت القالة بين الناس».

قال: **(ولهما عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال:**

[٢٧١] **«إن من البيان لسحراً»)** البيان: البلاغة والفصاحة. قال صعصعة بن صوحان[3]: «صدق نبي الله، فإن الرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحجج من صاحب الحق، فيسحر القوم ببيانه

---

[٢٧٠] لم أعثر عليه.

[٢٧١] متفق عليه. وقد تقدم تخريجه برقم: ٢٥٤.

---

(١) هو الإمام الحافظ يحيى بن أبي كثير، تابعي ثقة لكنه يدلس ويرسل. مات سنة ١٣٢هـ روى له الأئمة الستة.

(٢) هو الإمام الفقيه أبو الخطاب محفوظ بن أحمد الحنبلي البغدادي وهو شيخ عبد القادر الجيلاني. مات رحمه الله سنة ٥١٠هـ.

(٣) صعصعة بن صُوحان: بضم الصاد العبدي نزيل الكوفة تابعي كبير مخضرم فصيح ثقة. مات في خلافة معاوية اهـ «تقريب».

فيه مسائل:

الأولى: أن العيافة والطرق والطيرة من الجبت.

الثانية: تفسير العيافة والطرق.

الثالثة: أن علم النجوم نوع من السحر.

الرابعة: العقد مع النفث من ذلك.

الخامسة: أن النميمة من ذلك.

السادسة: أن من ذلك بعض الفصاحة.

فيذهب بالحق». وقال ابن عبد البر: تأولته طائفة على الذم، لأن السحر مذموم، وذهب أكثر أهل العلم وجماعة أهل الأدب إلى أنه على المدح، لأن الله تعالى مدح البيان. قال: وقد قال عمر [بن] عبد العزيز لرجل سأله عن حاجة فأحسن المسألة فأعجبه قوله، قال: «هذا والله السحر الحلال» انتهى. والأول أصح، والمراد به البيان الذي فيه تمويه على السامع وتلبيس، كما قال بعضهم:

في زخرف القول تزيين لباطله والحق قد يعتريه سوء تعبير

مأخوذ من قول الشاعر:

تقول: هذا مُجاج النحل، تمدحه وإن تشأ قلت: ذا قيء الزنابير

مدحاً وذماً، وما جاوزتَ وصفهما والحق قد يعتريه سوء تعبير

قوله: **(إن من البيان لسحراً)** هذا من التشبيه البليغ، لكون ذلك يعمل عمل السحر، فيجعل الحق في قالب الباطل، والباطل في قالب الحق، فيستميل به قلوب الجهال، حتى يقبلوا الباطل وينكروا الحق، ونسأل الله الثبات والاستقامة على الهدى.

وأما البيان الذي يوضح الحق ويقرره، ويبطل الباطل ويبينه، فهذا هو الممدوح. وهكذا حال الرسل وأتباعهم، ولهذا علت مراتبهم في الفضائل وعظمت حسناتهم.

وبالجملة فالبيان لا يحمد إلا إذا لم يخرج إلى حد الإسهاب والإطناب، وتغطية الحق، وتحسين الباطل. فإذا خرج إلى هذا فهو مذموم. وعلى هذا تدل الأحاديث كحديث الباب وحديث:

[٢٧٢] «إن الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل البقرة بلسانها» رواه أحمد وأبو داود.

---

[٢٧٢] حسن. أخرجه أبو داود ٥٠٠٥، والترمذي ٢٨٥٣، وأحمد ٢/ ١٦٥ ـ ١٨٧، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، قال الترمذي: حسن غريب.

باب
(ما جاء في الكهان ونحوهم)

روى مسلم في «صحيحه» عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال: «مَن أتى عَرَّافاً فسأله عن شيء فصدَّقه لم تُقبَل له صلاة أربعين يوماً».

قوله: (باب: ما جاء في الكهان ونحوهم).

(الكاهن) هو الذي يأخذ عن مسترق السمع؛ وكانوا قبل المبعث كثيراً. وأما بعد المبعث فإنهم قليل، لأن الله تعالى حرس السماء بالشُّهُب. وأكثر ما يقع في هذه الأمة ما يخبر به الجن أولياءهم من الإنس عن الأشياء الغائبة بما يقع في الأرض من الأخبار، فيظنه الجاهل كشفاً وكرامة[1]، وقد اغتر بذلك كثير من الناس يظنون المخبر لهم بذلك عن الجن ولياً لله، وهو من أولياء الشيطان؛ كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ قَدِ ٱسْتَكْثَرْتُم مِّنَ ٱلْإِنسِ ۖ وَقَالَ أَوْلِيَآؤُهُم مِّنَ ٱلْإِنسِ رَبَّنَا ٱسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَآ أَجَلَنَا ٱلَّذِىٓ أَجَّلْتَ لَنَا ۚ قَالَ ٱلنَّارُ مَثْوَىٰكُمْ خَٰلِدِينَ فِيهَآ إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ ۗ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾﴾ [الأنعام: ١٢٨].

قوله: (روى مسلم في «صحيحه» عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال:

[٢٧٣] «من أتى عَرّافاً فسأله عن شيء، فصدقه بما يقول؛ لم تقبل له صلاة أربعين يوماً»).

قوله: (عن بعض أزواج النبي ﷺ) هي حفصة، ذكره أبو مسعود الثقفي لأنه ذكر هذا الحديث في الأطراف في مسندها.

قوله: (من أتى عرافاً) سيأتي بيان العراف إن شاء الله تعالى. وظاهر هذا الحديث أن الوعيد مرتب على مجيئه وسؤاله، سواء صدقه أو شك في خبره، فإن في بعض روايات الصحيح: «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة»[2].

قوله: (لم تقبل له صلاة) إذا كانت هذه حال السائل، فكيف بالمسؤول؟ قال النووي وغيره: معناه أنه لا ثواب له فيها، وإن كانت مجزئة بسقوط الفرض عنه، ولا بد من هذا التأويل في هذا الحديث؛ فإن العلماء متفقون على أنه لا يلزم من أتى العراف إعادة صلاة أربعين ليلة. اهـ ملخصاً.

وفي الحديث النهي عن إتيان الكاهن ونحوه. قال القرطبي: يجب على من قدرعلى ذلك من

---

[٢٧٣] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٣٠، وأحمد ٤/ ٦٨ و٥/ ٣٨٠.

---

(١) والصواب أن لكل إنسان شيطاناً قريناً، كما جاء في السنة والقرآن، فيخبر شيطانُ الجن شيطانهُ من الإنس عن بعض أخبار السائل وخصوصياته، فيظن الجهلة أن ذلك يحصل عن تقوىً وصلاح، وليس كذلك وإنما هو من قبل قرينه ليفتن الناس عن دينهم ويشككهم في عقيدتهم ويجعلهم يركنون للدجالين الأفاكين.

(٢) هذا اللفظ لمسلم، انظره في المتقدم.

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «مَن أتى كاهناً فصدَّقه بما يقول فقد كفر بما أُنزل على محمد ﷺ» رواه أبو داود.

وللأربعة والحاكم وقال: صحيح على شرطهما عن النبي ﷺ «من أتى عرَّافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أُنزل على محمد ﷺ».

ولأبي يعلى بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفاً.

محتسب وغيره أن يقيم من يتعاطى شيئاً من ذلك من الأسواق وينكر عليهم أشد النكير، وعلى من يجيء إليهم، ولا يغتر بصدقهم في بعض الأمور، ولا بكثرة من يجيء إليهم ممن ينتسب إلى العلم، فإنهم غير راسخين في العلم بل من الجهال بما في إتيانهم من المحذور.

قال: **(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:**

[٢٧٤] «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ» رواه أبو داود).

وفي رواية أبي داود «أو أتى امرأة ـ قال مسدد: امرأته حائضاً ـ أو أتى امرأة. قال مسدد: امرأته في دبرها ـ فقد برئ مما أنزل على محمد ﷺ» فناقل هذا الحديث من السنن حذف منه هذه الجملة واقتصر على ما يناسب الترجمة.

قال: **(وللأربعة والحاكم ـ وقال: صحيح على شرطهما عن النبي ﷺ:**

[٢٧٥] من أتى عَرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ).

هكذا بيّض المصنف لاسم الراوي. وقد رواه أحمد والبيهقي والحاكم عن أبي هريرة مرفوعاً.

قوله: **(من أتى كاهناً)** قال بعضهم: لا تعارض بين هذا وبين حديث: «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة» هذا على قول من يقول: هو كفر دون كفر، أما على قول من يقول بظاهر الحديث فيسأل عن وجه الجمع بين الحديثين. وظاهر الحديث أنه يكفر متى اعتقد صدقه بأي وجه كان. وكان غالب الكهان قبل النبوة إنما كانوا يأخذون عن الشياطين.

قوله: **(فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ)** قال القرطبي: المراد بالمنزل الكتاب والسنة. اهـ وهل الكفر في هذا الموضع كفر دون كفر فلا ينقل عن الملة، أم يتوقف فيه، فلا يقال: يخرج عن الملة ولا يخرج؟ وهذا أشهر الروايتين عن أحمد رحمه الله تعالى.

قال: **(ولأبي يعلى بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفاً).**

(أبو يعلى) اسمه أحمد بن علي بن المثنى الموصلي الإمام صاحب التصانيف كـ**«المسند»** وغيره. روى عن يحيى بن معين وأبي خيثمة وأبي بكر بن أبي شيبة وخلق. وكان من الأئمة الحفاظ. مات سنة سبع وثلاثمائة؛ وهذا الأثر رواه البزار أيضاً ولفظه:

---

[٢٧٤] يشبه الحسن. أخرجه أبو داود ٣٩٠٤، والترمذي ١٣٥، والدارمي ١/٢٥٩، وابن ماجه ٦٣٩

[٢٧٥] جيد. أخرجه أحمد ٢/٤٢٩، والحاكم ١/٨ كلاهما من حديث أبي هريرة.

وعن عمران بن حصين مرفوعاً: «ليس منا مَن تَطير أو تُطُيِّر له، أو تكهن أو تُكُهِّن له، أو سَحر أو سُحر له. ومَن أتى كاهناً فصدَّقهُ بما يقول فقد كفر بما أُنزل على محمد ﷺ» رواه البزار بإسناد جيد.

ورواه الطبراني في «الأوسط» بإسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله: «ومن أتى» إلى آخره.

---

[٢٧٦] «من أتى كاهناً أو ساحراً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ» وفيه دليل على كفر الكاهن والساحر لأنهما يدعيان علم الغيب وذلك كفر، والمصدق لهما يعتقد ذلك ويرضى به، وذلك كفر أيضاً.

قال: (**وعن عمران بن حصين رضي الله عنه مرفوعاً**:

[٢٧٧] **«ليس منا من تطيّر أو تُطيّر له، أو تَكَهن أو تكُهّن له، أو سَحر أو سُحر له. ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ» رواه البزار بإسناد جيد**.

[٢٧٨] **ورواه الطبراني في «الأوسط» بإسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله: «ومن أتى كاهناً» إلى آخره**).

قوله: (**ليس منا**) فيه وعيد شديد يدل على أن هذه الأمور من الكبائر، وتقدم أن الكهانة والسحر كفر.

قوله: (**من تطير**) أي فعل الطيرة (**أو تطير له**) أي قبل قول المتطير له وتابعه كذا معنى (**أو تكهن أو تكهن له**) كالذي يأتي الكاهن ويصدقه ويتابعه، وكذلك من عمل الساحر له السحر.

فكل من تلقى هذه الأمور عمن تعاطاها فقد برئ منه رسول الله ﷺ لكونها إما شركاً كالطيرة، أو كفراً كالكهانة والسحر، فمن رضي بذلك وتابع عليه فهو كالفاعل لقبوله الباطل واتباعه.

قوله: (**رواه البزار**) هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق؛ أبو بكر البزار البصري صاحب «**المسند الكبير**». روى عن ابن بشار وابن المثنى وخلق؛ مات سنة اثنتين وتسعين ومائتين.

قوله: (**قال البغوي... إلى آخره**) البغوي - بفتحتين - هو الحسين بن مسعود الفرّاء الشافعي؛ صاحب التصانيف وعالم أهل خراسان، كان ثقة، فقيهاً زاهداً. مات في شوال سنة ست عشرة وخمسمائة رحمه الله تعالى.

---

[٢٧٦] موقوف جيد. أخرجه أبو يعلى ٥٤٠٨، والبزار ٢٠٦٧.

[٢٧٧] جيد. أخرجه البزار كما في «المجمع» ٥/١١٧ من حديث عمران بن حصين وقال: رجاله رجال الصحيح خلا إسحاق بن الربيع، وهو ثقة. وذكره المنذري في «ترغيبه» ٤/٥٢ وقال: إسناده جيد.

[٢٧٨] حسن لشاهده المتقدم. أخرجه البزار والطبراني كما في المجمع ٥/١١٧ كلاهما من حديث ابن عباس. وضعفه الهيثمي بزمعة بن صالح.

قال البغوي: العراف الذي يدَّعي معرفة الأمور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة، ونحو ذلك.

قوله: **(العرّاف: الذي يدعي معرفة الأمور)** ظاهره: أن العرّاف هو الذي يخبر عن الوقائع كالسرقة وسارقها والضالة ومكانها.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: إن العراف اسم للكاهن والمنجم والرّمال ونحوهم، كالحازر الذي يدعي علم الغيب أو يدعي الكشف.

وقال أيضاً: والمنجم يدخل في اسم العراف، وعند بعضهم هو معناه.

وقال أيضاً: والمنجم يدخل في اسم الكاهن عند الخطابي وغيره من العلماء، وحكي ذلك عن العرب. وعند آخرين هو من جنس الكاهن؛ وأسوأ حالاً منه، فيلحق به من جهة المعنى.

وقال الإمام أحمد: العرافة طَرَف من السحر، والساحر أخبث.

وقال أبو السعادات: العرّاف المنجم، والحازر الذي يدعي علم الغيب؛ وقد استأثر الله تعالى به.

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى: من اشتهر بإحسان الزجر عندهم سموه عائفاً وعرافاً.

والمقصود من هذا: معرفة أن من يدعي معرفة علم الشيء من المغيبات فهو إما داخل في اسم الكاهن، وإما مشارك له في المعنى فيلحق به. وذلك أن إصابة المخبر ببعض الأمور الغائبة في بعض الأحيان يكون بالكشف. ومنه ما هو من الشياطين ويكون بالفأل والزجر والطيرة والضرب بالحصى والخط في الأرض والتنجيم والكهانة والسحر، ونحو هذا من علوم الجاهلية، ونعني بالجاهلية كل من ليس من أتباع الرسل عليهم السلام؛ كالفلاسفة والكهان والمنجمين، وجاهلية العرب الذين كانوا قبل مبعث النبي ﷺ، فإن هذه علوم لقوم ليس لهم علم بما جاءت به الرسل صلى الله عليهم وسلم، وكل هذه الأمور يسمى صاحبها كاهناً أو عرّافاً أو في معناهما، فمن أتاهم فصدقهم بما يقولون لحقه الوعيد. وقد ورث هذه العلوم عنهم أقوام فادعوا بها علم الغيب الذي استأثر الله بعلمه، وادعوا أنهم أولياء وأن ذلك كرامة.

ولا ريب أن من ادعى الولاية، واستدل بإخباره ببعض المغيبات فهو من أولياء الشيطان لا من أولياء الرحمن، إذ الكرامة أمر يجريه الله على يد عبده المؤمن التقي، إما بدعاء أو أعمال صالحة لا صنع للولي فيها، ولا قدرة له عليها، بخلاف من يدعي أنه ولي ويقول للناس: اعلموا أني أعلم المغيبات؛ فإن هذه الأمور قد تحصل بما ذكرنا من الأسباب، وإن كانت أسباباً محرمة كاذبة في الغالب، ولهذا قال النبي ﷺ في وصف الكهان:

[٢٧٩] «فيكذبون معها مائة كذبة» فبين أنهم يصدقون مرة ويكذبون مائة، وهكذا حال من سلك سبيل الكهان ممن يدعي الولاية والعلم بما في ضمائر الناس، مع أن نفس دعواه دليل على كذبه، لأن في دعواه الولاية تزكية النفس المنهي عنها بقوله تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوٓا۟ أَنفُسَكُمْ﴾ [النجم: ٣٢] وليس هذا من

---

[٢٧٩] صحيح. هو بعض حديث أخرجه البخاري ٢٢١٠، ومسلم ٢٢٢٨ كلاهما من حديث عائشة، وقد تقدم.

وقيل: هو الكاهن. والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل. وقيل: الذي يخبر عما في الضمير.

وقال أبو العباس ابن تيمية: العراف اسم للكاهن والمنجم والرمال ونحوهم ممن يتكلم في معرفة الأمور بهذه الطرق.

وقال ابن عباس - في قوم يكتبون أبا جاد وينظرون في النجوم -: «ما أرى مَن فعل ذلك له عند الله من خلاق».

شأن الأولياء، فإن شأنهم الإزراء على نفوسهم وعيبهم لها؛ وخوفهم من ربهم، فكيف يأتون الناس ويقولون: اعرفوا أننا أولياء، وأنا نعلم الغيب؟ وفي ضمن ذلك طلب المنزلة في قلوب الخلق واقتناص الدنيا بهذه الأمور. وحسبك بحال الصحابة والتابعين رضي الله عنهم، وهم سادات الأولياء، أفكان عندهم من هذه الدعاوى والشطحات شيء؟ لا والله بل كان أحدهم لا يملك نفسه من البكاء إذا قرأ القرآن، كالصديق رضي الله عنه؛ وكان عمر رضي الله عنه يسمع نشيجه من وراء الصفوف يبكي في صلاته، وكان يمرّ بالآية في ورده من الليل فيمرض منها ليالي يعودونه، وكان تميم الداري يتقلب على فراشه ولا يستطيع النوم إلا قليلاً خوفاً من النار ثم يقوم إلى صلاته. ويكفيك في صفات الأولياء ما ذكره الله تعالى في صفاتهم في سورة الرعد والمؤمنين والفرقان والذاريات والطور، فالمتصفون بتلك الصفات هم الأولياء الأصفياء، لا أهل الدعوى والكذب ومنازعة رب العالمين فيما اختص به من الكبرياء والعظمة وعلم الغيب، بل مجرد دعواه علم الغيب كفر، فكيف يكون المدعي لذلك ولياً لله؟ ولقد عظم الضرر واشتد الخطب بهؤلاء المفترين الذين ورثوا هذه العلوم عن المشركين، ولبسوا بها على خفافيش القلوب، نسأل الله السلامة والعافية في الدنيا والآخرة.

قوله: **(وقال ابن عباس في قوم يكتبون أبا جاد. . . إلى آخره)** هذا الأثر رواه الطبراني عن ابن عباس مرفوعاً، وإسناده ضعيف، ولفظه:

[٢٨٠] «رُبَّ مُعَلِّم حروف أبي جاد دارسٍ في النجوم ليس له عند الله خلاق يوم القيامة» ورواه حميد[١] بن زنجويه عنه بلفظ «رُب ناظرٍ في النجوم ومتعلم حروف أبي جاد ليس له عند الله خلاق».

قوله: **(ما أرى)** يجوز فتح الهمزة بمعنى: لا أعلم، ويجوز ضمها بمعنى: لا أظن.

وكتابة «أبي جاد» وتعلمها لمن يدعي بها علم الغيب هو الذي يسمى علم الحرف، وهو الذي جاء فيه الوعيد، فأما تعلمها للتهجي وحساب الجُمَّل فلا بأس به.

قوله: **(وينظرون في النجوم)** أي ويعتقدون أن لها تأثيراً كما سيأتي في باب التنجيم. وفيه من

---

[٢٨٠] باطل مرفوعاً. أخرجه الطبراني كما في «المجمع» ٥/ ١١٧ من حديث ابن عباس وقال الهيثمي: فيه خالد بن يزيد العمري كذاب اهـ والراجح أنه من قول ابن عباس كذا أخرجه عبد الرزاق ١١/ ٢٦، والبيهقي ٨/ ١٣٩ وإسناده صحيح.

---

(١) في الأصل «حمد» والتصويب من كتب التراجم.

فيه مسائل: **الأولى**: لا يجتمع تصديق الكاهن مع الإيمان بالقرآن.

الثانية: التصريح بأنه كفر.

الثالثة: ذكر من تُكُهِّن له.

الرابعة: ذكر من تُطير له.

الخامسة: ذكر من سحر له.

السادسة: ذكر من تعلم أبا جاد.

السابعة: ذكر الفرق بين الكاهن والعراف.

باب
(ما جاء في النُّشْرة)

عن جابر أن رسول الله ﷺ سئل عن النُّشرة فقال: «هي من عمل الشيطان» رواه أحمد بسند جيد. وأبو داود وقال: سئل أحمد عنها فقال: ابن مسعود يكره هذا كله.

الفوائد عدم الاغترار بما يؤتاه أهل الباطل من معارفهم وعلومهم كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ فَرِحُوا۟ بِمَا عِندَهُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا۟ بِهِۦ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨٣﴾﴾ [غافر: ٨٣].

قوله: **(باب: ما جاء في النُّشْرة)**.

بضم النون كما في **«القاموس»**. قال أبو السعادات: النشرة ضرب من العلاج والرقية، يعالج به من يظن أن به مساً من الجن، سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه ما خامره من الداء؛ أي يكشف ويزال.

قال الحسن: النُّشرة من السحر، وقد نشرت عنه تنشيراً، ومنه الحديث: «فلعل طباً أصابه؛ ثم نشره بقل أعوذ برب الناس» أي رقاه.

وقال ابن الجوزي: النشرة حل السحر عن المسحور، ولا يكاد يقدر عليه إلا من يعرف السحر.

قال: **(عن جابر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ**

[٢٨١] سئل عن النشرة فقال: «هي من الشيطان» رواه أحمد بسند جيد، وأبو داود، وقال: سئل أحمد عنها فقال: ابن مسعود يَكْرَهُ هذا كله).

هذا الحديث رواه أحمد ورواه عنه أبو داود في **«سننه»**، والفضل بن زياد في كتاب **«المسائل»** عن عبد الرزاق عن عقيل بن معقل بن منبه عن جابر فذكره، قال ابن مفلح: إسناد جيد، وحسن الحافظ إسناده.

قوله: **(سئل عن النشرة)** والألف واللام في «النشرة» للعهد، أي النشرة المعهودة التي كان أهل الجاهلية يصنعونها هي من عمل الشيطان.

---

[٢٨١] حسن. أخرجه أبو داود ٣٨٦٨، وأحمد ٣/ ٢٩٤، وتحسين ابن حجر له موجود في «فتح الباري» ١٠/ ٢٢٣.

وفي البخاري عن قتادة: قلت لابن المسيب: رجل به طِب أو يؤخذ عن امرأته، أيُحلّ عنه أو يُنشر؟ قال: لا بأس به، إنما يريدون به الإصلاح، فأما ما ينفع فلم ينه عنه. اهـ.

وروي عن الحسن أنه قال: لا يحلُّ السحر إلا ساحر.

قال ابن القيم: النشرة حل السحر عن المسحور، وهي نوعان: أحدهما: حل بسحر مثله،

قوله: **(وقال: سئل أحمد عنها فقال: ابن مسعود يكره هذا كله)** أراد أحمد رحمه الله أن ابن مسعود يكره النشرة التي هي من عمل الشيطان كما يكره تعليق التمائم مطلقاً.

قوله: **(وللبخاري عن قتادة: قلت لابن المسيب[1] «رجل به طبٌّ أو يُؤَخَّذُ عن امرأته، أيُحَل عنه، أو يُنَشّر؟ قال: لا بأس به، إنما يريدون به الإصلاح فأما ما ينفع فلم يُنه عنه»)**.

قوله: **(عن قتادة)** هو ابن دعامة ـ بكسر الدال ـ الدوسي. ثقة فقيه من أحفظ التابعين. قالوا: إنهَ ولد أكمه. مات سنة بضع عشرة ومائة.

قوله: **(رجل به طب)** بكسر الطاء، أي سحر، يقال: طُبّ الرجل ـ بالضم ـ إذا سحر. ويقال: كنوا عن السحر بالطب تفاؤلاً، كما يقال للديغ: سليم.

وقال ابن الأنباري: الطب من الأضداد، يقال لعلاج الداء: طب، والسحر من الداء، يقال له: طب.

قوله: **(يُؤَخّذ)** بفتح الواو مهموزة وتشديد الخاء المعجمة وبعدها ذال معجمة، أي يحبس عن امرأته ولا يصل إلى جماعها. والأُخذ ـ بضم الهمزة ـ الكلام الذي يقوله الساحر.

قوله: **(أيُحل)** بضم الياء وفتح الحاء، مبني للمفعول.

قوله: **(أو ينشر)** بتشديد المعجمة.

قوله: **(لا بأس به)** يعني أن النشرة لا بأس بها لأنهم **(يريدون بها الإصلاح)**؛ أي إزالة السحر؛ ولم ينه عما يراد به الإصلاح. وهذا من ابن المسيب يحمل على نوع من النشرة لا يعلم أنه سحر.

قوله: **(وروي [عن][2] الحسن أنه قال: «لا يحلُّ السحر إلا ساحر»)**[3] هذا الأثر ذكره ابن الجوزي في **«جامع المسانيد»**.

و**(الحسن)** هو ابن أبي الحسن، واسمه: يسار ـ بالتحتية والمهملة ـ البصري الأنصاري، مولاهم. ثقة فقيه، إمام من خيار التابعين. مات سنة عشر ومائة رحمه الله، وقد قارب التسعين.

قوله: **(قال ابن القيم: النشرة: حل السحر عن المسحور، وهي نوعان: حل بسحر مثله، وهو**

---

(١) أثر ابن المسيب ذكره البخاري في صحيحه في كتاب الطب، باب ٤٩ عن قتادة عنه معلقاً بصيغة الجزم. قال الحافظ في الفتح ١٠/ ٢٣٢: : وصله الأثرم في كتاب «السنن»، وأخرجه الطبري في «التهذيب».

(٢) زيادة من نسخة حامد الفقي.

(٣) قال الحافظ في الفتح ١٠/ ٢٣٣: رواه الطبري في «التهذيب».

وهو الذي من عمل الشيطان، وعليه يُحمل قول الحسن، فيتقرب الناشر والمنتشر إلى الشيطان بما يحب، فيبطل عمله عن المسحور، والثاني: النشرة بالرقية والتعوذات والأدوية والدعوات المباحة، فهذا جائز.

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن النشرة.

الثانية: الفرق بين المنهي عنه والمرخص فيه عما يزيل الإشكال.

الذي من عمل الشيطان... إلى آخره). ومما جاء في صفة النشرة الجائزة ما رواه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ليث بن أبي سليم قال: «بلغني أن هؤلاء الآيات شفاء من السحر بإذن الله؛ تقرأ في إناء فيه ماء، ثم يصب على رأس المسحور[1]: الآية التي في سورة يونس ﴿فَلَمَّآ أَلْقَوْاْ قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُم بِهِ ٱلسِّحْرُ إِنَّ ٱللَّهَ سَيُبْطِلُهُۥٓ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾ وَيُحِقُّ ٱللَّهُ ٱلْحَقَّ بِكَلِمَٰتِهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾﴾ وقوله: ﴿فَوَقَعَ ٱلْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾﴾ [الأعراف: ١١٨] إلى آخر الآيات الأربع. وقوله: ﴿إِنَّمَا صَنَعُواْ كَيْدُ سَٰحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ ٱلسَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ﴾ [طه: ٦٩].

وقال ابن بطال: في كتاب وهب بن منبه[2]: أنه يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء ويقرأ فيه آية الكرسي والقواقل[3] ثم يحسو منه ثلاث حسوات ثم يغتسل به يذهب عنه كل ما به، هو جيد للرجل إذا حبس عن أهله.

قلت: قول العلامة ابن القيم **(والثاني: النشرة بالرقية والتعوذات والدعوات والأدوية المباحة فهذا جائز)** يشير رحمه الله إلى مثل هذا، وعليه يحمل كلام من أجاز النشرة من العلماء.

والحاصل: أن ما كان منه بالسحر فيحرم، وما كان بالقرآن والدعوات والأدوية المباحة فجائز. والله أعلم.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي: مثل هذا لا يعمل فيه برأي ليث بن أبي سليم ولا برأي ابن القيم، ولا غيرهما اهـ. قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قوله (مثل هذا لا يعمل فيه برأي ليث بن أبي سليم ولا برأي ابن القيم) إلخ أقول: اعتراض الشيخ حامد على ما ذكره الشارح عن ابن أبي سليم، ووهب بن منبه، وابن القيم ليس في محله بل هو غلط من الشيخ حامد، لأن التداوي بالقرآن الكريم، والسدر ونحوه من الأدوية المباحة ليس من باب البدع بل هو من باب التداوي، وقد قال النبي ﷺ: «عباد الله تداووا ولا تتداووا بحرام» وثبت في «سنن أبي داود» في كتاب الطب أن النبي ﷺ قرأ في ماء في إناء، وصبه على المريض، وبهذا يعلم أن التداوي بالسدر، وبالقراءة في الماء، وصبه على المرضى ليس فيه محذور من جهة الشرع، إذا كانت القراءة سليمة، وكان الدواء مباحاً، والله ولي الوفيق.

(٢) هذا الخبر متلقى عن أهل الكتاب، فإن وهب بن منبه أخذ عن أهل الكتاب كثيراً، وأما أثر ليث بن أبي سليم المتقدم، فهو مما يستأنس به، ولا حجة فيه، لأنه الليث ضعيف الحديث، ولم ينسب هذا القول لمعيّن.

(٣) أي المعوذتين والإخلاص.

باب
(ما جاء في التطير)

وقول الله تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّمَا طَٰٓئِرُهُمۡ عِندَ ٱللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٣١].

وقوله: ﴿قَالُواْ طَٰٓئِرُكُم مَّعَكُمۡۚ أَئِن ذُكِّرۡتُمۚ بَلۡ أَنتُمۡ قَوۡمٞ مُّسۡرِفُونَ ١٩﴾ [يس: ١٩].

قوله: (**باب: ما جاء في التطير**).

أي من النهي عنه والوعيد فيه، مصدر تَطيّر يتطير، و«الطِّيرة» بكسر الطاء وفتح الياء؛ وقد تسكن: اسم مصدر من تطير طِيرة، كما يقال: تخير خِيرة، ولم يجيء في المصادر على هذه الزنة غيرهما، وأصله التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرهما، وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم، فنفاه الشارع وأبطله؛ وأخبر أنه لا تأثير له في جلب نفع ولا دفع ضر.

قال المدائني: «سألت رُؤْبة بن العجاج قلت: ما السانح؟ قال: ما ولّاك ميامنه. قلت: فما البارح؟ قال: ما ولاك مياسره. والذي يجيء من أمامك فهو الناطح والنطيح، والذي يجيء من خلفك فهو القاعد والقعيد».

ولما كانت الطيرة من الشرك المنافي لكمال التوحيد الواجب لكونها من إلقاء الشيطان وتخويفه ووسوسته ذكرها المصنف رحمه الله في كتاب التوحيد تحذراً مما ينافي كمال التوحيد الواجب.

قوله: (**وقول الله تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّمَا طَٰٓئِرُهُمۡ عِندَ ٱللَّهِ﴾** [الأعراف: ١٣١] **الآية**) ذكر تعالى هذه الآية في سياق قوله: ﴿فَإِذَا جَآءَتۡهُمُ ٱلۡحَسَنَةُ قَالُواْ لَنَا هَٰذِهِۦۖ وَإِن تُصِبۡهُمۡ سَيِّئَةٞ يَطَّيَّرُواْ بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُۥٓۗ﴾ [الأعراف: ١٣١] الآية المعنى: أن آل فرعون كانوا إذا أصابتهم الحسنة، أي الخصْب والسعة والعافية، كما فسره مجاهد وغيره ـ قالوا: لنا هذه، أي نحن الجديرون والحقيقون به، ونحن أهله. وإن تصبهم سيئة، أي بلاء وقحط تطيروا بموسى ومن معه، فيقولون: هذا بسبب موسى وأصحابه أصابنا بشؤمهم، فقال الله تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّمَا طَٰٓئِرُهُمۡ عِندَ ٱللَّهِ﴾ قال ابن عباس: «طائرهم: ما قضي عليهم وقدر لهم» وفي رواية: «شؤمهم عند الله ومن قِبَله» أي إنما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم وتكذيبهم بآياته ورسله.

قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ﴾ أي أن أكثرهم جهال لا يدرون، ولو فهموا وعقلوا لعلموا أنه ليس فيما جاء به موسى عليه السلام إلا الخير والبركة والسعادة والفلاح لمن آمن به واتبعه.

قوله: (**وقوله تعالى: ﴿قَالُواْ طَٰٓئِرُكُم مَّعَكُمۡ﴾ الآية** [يس: ١٩]) المعنى ـ والله أعلم ـ حظكم وما نابكم من شر معكم؛ بسبب أفعالكم وكفركم ومخالفتكم الناصحين، ليس هو من أجلنا ولا بسببنا، بل ببغيكم وعدوانكم، فطائر الباغي الظالم معه، فما وقع به من الشر فهو سببه الجالب له. وذلك بقضاء الله وقدره وحكمته وعدله؛ كما قال تعالى: ﴿أَفَنَجۡعَلُ ٱلۡمُسۡلِمِينَ كَٱلۡمُجۡرِمِينَ ٣٥ مَا لَكُمۡ كَيۡفَ تَحۡكُمُونَ ٣٦﴾ [القلم: ٣٥ـ٣٦] ويحتمل أن يكون المعنى: طائركم معكم: أي راجع عليكم، فالتطير الذي حصل لكم إنما يعود عليكم. وهذا من باب القصاص في الكلام، ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام:

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا عَدْوىٰ ....

[٢٨٢] «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم» ذكره ابن القيم رحمه الله.

قوله تعالى: ﴿أَئِن ذُكِّرْتُم﴾ أي من أجل أنَّا ذكرناكم وأمرناكم بتوحيد الله قابلتمونا بهذا الكلام ﴿بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ قال قتادة: أئن ذكرناكم بالله تطيرتم بنا؟

ومناسبة الآيتين للترجمة: أن التطير من عمل أهل الجاهلية والمشركين، وقد ذمهم الله تعالى به ومقتهم؛ وقد نهى رسول الله ﷺ عن التطير وأخبر أنه شرك كما سيأتي في أحاديث الباب.

قال: **(وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:**

[٢٨٣] «لا عَدْوَى ولا طِيَرة ولا هامَة ولا صَفَر» أخرجاه. زاد مسلم «ولا نَوْء ولا غُول»).

قال أبو السعادات: **(العدوى)** اسم من الإعداء كالدعوى، يقال: أعداه الداء يعديه إعداء إذا أصابه مثل ما بصاحب الداء.

وقال غيره: **(لا عدوى)** هو اسم من الإعداء، وهو مجاوزة العلة من صاحبها إلى غيره، والمنفي نفس سراية العلة أو إضافتها إلى العلة. والأول هو الظاهر.

وفي رواية لمسلم أن أبا هريرة كان يحدث بحديث «لا عدوى»؛ ويحدث عن النبي ﷺ أنه قال:

[٢٨٤] «لا يُورد مُمرِض على مُصِح» ثم إن أبا هريرة اقتصر على حديث: «لا يورد ممرض على مصح» وأمسك عن حديث «لا عدوى» فراجعوه وقالوا: سمعناك تحدث به، فأبى أن يعترف به. قال أبو سلمة[1] الراوي عن أبي هريرة: فلا أدري أنسي أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر؟

وقد روى حديث «لا عدوى» جماعة من الصحابة: أنس بن مالك، وجابر بن عبد الله؛ والسائب بن يزيد، وابن عمر؛ وغيرهم، وفي بعض روايات هذا الحديث:

[٢٨٥] «وفِرّ من المجذوم كما تفر من الأسد».

وقد اختلف العلماء في ذلك، وأحسن ما قيل فيه قول البيهقي؛ وتبعه ابن الصلاح وابن القيم، وابن رجب، وابن مفلح وغيرهم أن قوله: «لا عدوى» على الوجه الذي يعتقده أهل الجاهلية من إضافة الفعل إلى غير الله تعالى، وإن هذه الأمور تعدي بطبعها، وإلا فقد يجعل الله بمشيئته مخالطة الصحيح من به شيء من الأمراض سبباً لحدوث ذلك، ولهذا قال: «فِرّ من المجذوم كما تفر من الأسد» وقال:

---

[٢٨٢] صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٥٨ و٦٩٢٦، وفي «الأدب المفرد» ١١٠٥، ومسلم ٢١٦٣، وأبو داود ٥٢٠٧، والترمذي ٣٢٩٦، وابن ماجه ٣٦٩٧، وأحمد ٣/٤٩٩، من حديث أنس.

[٢٨٣] صحيح. أخرجه البخاري ٥٧١٧ و٥٧٥٧ و٥٧٧٠، ومسلم ٢٢٢٠، وأحمد ٢/٢٦٧.

[٢٨٤] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٢١ ح١٠٤، وأبو داود ٣٩١١، وابن ماجه ٣٥٤١.

[٢٨٥] حسن. أخرجه البخاري ٥٧٠٧.

---

(١) وقع في الأصل: مسلمة، والصواب: «سلمة» كما في كتب الحديث المتقدمة.

ولا طِيَرة ....

«لا يورد مُمْرِض على مُصِح» وقال في الطاعون:

[٢٨٦] «من سمع به في أرض فلا يقدم عليه» وكل ذلك بتقدير الله تعالى. ولأحمد والترمذي عن ابن مسعود مرفوعاً:

[٢٨٧] «لا يعدي شيء» قالها ثلاثاً؛ فقال أعرابي: يا رسول الله إن النُّقْبَة من الجَرَب تكون بمِشْفَر البعير أو بذنبه في الإبل العظيمة فتَجْرَب كلها؟ فقال رسول الله ﷺ: «فمن أجرب الأول؟ لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر، خلق الله كل نفس وكتب حياتها ومصائبها ورزقها» فأخبر ﷺ أن ذلك كله بقضاء الله وقدره، والعبد مأمور باتقاء أسباب الشر إذا كان في عافية، فكما أنه يؤمر أن لا يلقي نفسه في الماء وفي النار مما جرت العادة أنه يهلك أو يضر، فكذلك اجتناب مقاربة المريض كالمجذوم، والقدوم على بلد الطاعون، فإن هذه كلها أسباب للمرض والتلف، فالله سبحانه هو خالق الأسباب ومسبباتها، لا خالق غيره ولا مقدر غيره. وأما إذا قوي التوكل على الله والإيمان بقضاء الله وقدره فقويت النفس على مباشرة بعض هذه الأسباب اعتماداً على الله ورجاء منه أن لا يحصل به ضرر؛ ففي هذه الحال تجوز مباشرة ذلك، لا سيما إذا كانت مصلحة عامة أو خاصة، وعلى هذا يحمل الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي:

[٢٨٨] «أن النبي ﷺ أخذ بيد مجذوم فأدخلها معه في القصعة، ثم قال: كل بسم الله ثقة بالله وتوكلاً عليه» وقد أخذ به الإمام أحمد، وروى ذلك عن عمر وابنه وسلمان رضي الله عنهم. ونظير ذلك ما روي عن خالد بن الوليد رضي الله عنه أنه أكل السم ومنه مَشَى سعد بن أبي وقاص وأبي مسلم الخولاني على متن البحر؛ قاله ابن رجب رحمه الله.

قوله: **(ولا طيرة)** قال ابن القيم رحمه الله تعالى: يحتمل أن يكون نفياً أو نهياً، أي لا تطيروا، ولكن قوله في الحديث:

[٢٨٩] «لا عدوى ولا صفر ولا هامة» يدل على أن المراد النفي وإبطال هذه الأمور التي كانت الجاهلية تعانيها. والنفي في هذا أبلغ من النهي، لأن النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره؛ والنهي إنما يدل على المنع منه.

وفي **«صحيح مسلم»** عن معاوية بن الحكم(١) أنه قال لرسول الله ﷺ:

---

[٢٨٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٧٣ و٦٩٧٤ و٥٧٢٨، ومسلم ٢٢١٨ من وجوه وأحمد ٥/٢٠٦ ـ ٢٠٩ ـ ٢١٠، ومالك ٢/٨٩٦، من حديث عبد الرحمن بن عوف.

[٢٨٧] صحيح. أخرجه الترمذي ٢١٤٣، وأحمد ١/٤٤٠.

[٢٨٨] ضعيف. أخرجه أبو داود ٣٩٢٥، والترمذي ١٨١٧، وابن ماجه ٣٥٤٢، من حديث جابر.

[٢٨٩] متفق عليه. وقد تقدم تخريجه برقم: ٢٨٣.

---

(١) صحابي نزل المدينة. روى له مسلم وأصحاب «السنن». انظر «الإصابة» ٧٠٦٤.

. . . .

[٢٩٠] ومنا أُناس يتطيرون. قال: «ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنكم» فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه بالطيرة إنما هو في نفسه وعقيدته؛ لا في المتطير به، فوهمه وخوفه وإشراكه هو الذي يطيره ويصده لما رآه وسمعه، فأوضح ﷺ لأمته الأمر؛ وبيّن لهم فساد الطيرة ليعلموا أن الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة، ولا فيها دلالة، ولا نصبها سبباً لما يخافونه ويحذرونه؛ ولتطمئن قلوبهم، وتسكن نفوسهم إلى حَدِّ وحدانيته تعالى التي أرسل بها رسله، وأنزل بها كتبه، وخلق لأجلها السماوات والأرض، وعمر الدارين الجنة والنار بسبب التوحيد، فقطع ﷺ علق الشرك من قلوبهم، لئلا يبقى فيها علقة منها؛ ولا يتلبسوا بعمل من أعمال أهل النار البتة.

فمن استمسك بعروة التوحيد الوثقى، واعتصم بحبله المتين، وتوكل على الله؛ قطع هاجس الطيرة من قبل استقرارها، وبادر خواطرها من قبل استمكانها. قال عكرمة: كنا جلوساً عند ابن عباس؛ فمر طائر يصيح، فقال رجل من القوم: خير خير. فقال له ابن عباس: لا خير ولا شر. فبادره بالإنكار عليه لئلا يعتقد تأثيره في الخير والشر. وخرج طاوس مع صاحب له في سفر، فصاح غراب، فقال الرجل: خير. فقال طاوس: وأي خير عند هذا؟ لا تصحبني. اهـ ملخصاً.

وقد جاءت أحاديث ظن بعض الناس أنها تدل على جواز الطيرة، كقوله ﷺ:

[٢٩١] «الشؤم في ثلاث: في المرأة؛ والدابة؛ والدار» ونحو هذا.

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: إخباره ﷺ بالشؤم في هذه الثلاثة ليس فيه إثبات الطيرة التي نفاها الله سبحانه، وإنما غايته أن الله سبحانه قد يخلق منها أعياناً مشؤومة على من قاربها وساكنها؛ وأعياناً مباركة لا يلحق من قاربها منها شؤم ولا شر، وهذا كما يعطي سبحانه الوالدين ولداً مباركاً يريان الخير على وجهه، ويعطي غيرهما ولداً مشؤوماً يريان الشر على وجهه، وكذلك ما يعطاه العبد من ولاية وغيرها؛ فكذلك الدار والمرأة والفرس. والله سبحانه خالق الخير والشر والسعود والنحوس، فيخلق بعض هذه الأعيان سعوداً مباركة، ويقضي بسعادة من قاربها وحصول اليمن والبركة له، ويخلق بعضها نحوساً يتنحس بها من قاربها، وكل ذلك بقضائه وقدره، كما خلق سائر الأسباب وربطها بمسبباتها المتضادة والمختلفة، كما خلق المسك وغيره من الأرواح الطيبة ولذذ بها من قاربها من الناس، وخلق ضدها وجعلها سبباً لألم من قاربها من الناس، والفرق بين هذين النوعين مدرك بالحس، فكذلك في الديار والنساء والخيل. فهذا لون والطيرة الشركية لون. انتهى.

---

[٢٩٠] صحيح. أخرجه مسلم ٥٣٧ ح١٢١/ ٤/ ١٧٤٨.

[٢٩١] صحيح. أخرجه الترمذي ٢٨٢٤، والنسائي ٦/ ٢٢٠، وابن ماجه ١٩٩٥، وأحمد ٢/ ٨ـ ٢٦ كلهم من حديث ابن عمر بإسناد صحيح. وأخرجه البخاري ٢٨٥٩، ومسلم ٢٢٢٥ كلاهما من حديث ابن عمر وأوله: إنما. . . الحديث. وأخرجه البخاري ٢٨٥٩ و٥٠٩٥، ومسلم ٢٢٢٦ كلاهما من حديث سهل بن سعد: إن كان الشؤم في شيء ففي ثلاث. . الحديث.

ولا هَامة ولا صفر» أخرجاه.

زاد مسلم: «ولا نَوْءَ، ولا غُول».

قوله: **(ولا هامة)** بتخفيف الميم على الصحيح. قال الفراء[1]: الهامة طير من طير الليل، كأنه يعني البومة. قال ابن الأعرابي[2]: كانوا يتشاءمون بها إذا وقعت على بيت أحدهم، يقول: نَعَتْ إليّ نفسي أو أحداً من أهل داري، فجاء الحديث بنفي ذلك وإبطاله.

قوله: **(ولا صفر)** بفتح الفاء، روى أبو عبيدة في **«غريب الحديث»** عن رؤبة أنه قال: هي حَيّة تكون في البطن تصيب الماشية والناس، وهي أعدى من الجرب عند العرب. وعلى هذا فالمراد بنفيه ما كانوا يعتقدونه من العدوى. وممن قال بهذا سفيان بن عيينة والإمام أحمد والبخاري وابن جرير.

وقال آخرون: المراد به شهر صفر، والنفي لما كان أهل الجاهلية يفعلونه في النسيء وكانوا يحلون المحرم ويحرمون صفر مكانه، وهو قول مالك.

[٢٩٢] وروى أبو داود عن محمد بن راشد عمن سمعه يقول: إن أهل الجاهلية يتشاءمون بصفر، ويقولون: إنه شهر مشؤوم؛ فأبطل النبي ﷺ ذلك.

قال ابن رجب: ولعل هذا القول أشبه الأقوال، والتشاؤم بصفر هو من جنس الطيرة المنهي عنها، وكذلك التشاؤم بيوم من الأيام كيوم الأربعاء[3] وتشاؤم أهل الجاهلية بشوال في النكاح فيه خاصة.

قوله: **(ولا نوء)** النوء واحد الأنواء، وسيأتي الكلام عليه في بابه إن شاء الله تعالى.

قوله: **(ولا غول)** هو بالضم اسم، وجمعه أغوال وغيلان، وهو المراد هنا.

قال أبو السعادات: الغول واحد الغيلان، وهو جنس من الجن والشياطين كانت العرب تزعم أن الغول في الفلاة تتراءى للناس، تتلون تلوناً في صور شتى وتغولهم، أي تضلهم عن الطريق وتهلكهم، فنفاه النبي ﷺ وأبطله.

فإن قيل: ما معنى النفي وقد قال النبي ﷺ:

[٢٩٣] «إذا تغولت الغيلان فبادروا بالأذان».

أجيب عنه: بأن ذلك كان في الابتداء، ثم دفعها الله عن عباده أو يقال: المنفي ليس وجود

---

[٢٩٢] أخرجه أبو داود ٣٩١٥ موقوفاً على محمد بن راشد.

[٢٩٣] ضعيف. أخرجه أحمد ٣/ ٣٠٥ ـ ٣٨٢، والديلمي ١٠٦٣، من حديث الحسن عن جابر، وهو منقطع.

---

(١) هو الإمام اللغوي يحيىٰ بن زياد الكوفي، من أجلّ أصحاب الكسائي، كان رأساً في النحو والعربية. مات سنة ٢٠٧هـ.

(٢) هو الإمام البارع محمد بن زياد صاحب اللغة. له كتب عدة منها «تفسير الأمثال» و«معاني الشعر». مات سنة ٢٣١هـ.

(٣) ويذكرون في ذلك أحاديث: «آخر أربعاء في الشهر يوم نحس». و: «يوم الأربعاء يوم نحس مستمرّ»، وغير ذلك من الأحاديث الباطلة. وقد أدرجها ابن الجوزي في «الموضوعات» ٢/ ٧٣، ٧٤.

ولهما عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا عَدْوَى ولا طِيرَة ويُعْجبني الفألُ قالوا: وما الفأل؟ قال: الكلمةُ الطيبة».

الغول، بل ما يزعمه العرب من تصرفه في نفسه، أو يكون المعنى بقوله: «لا غول» أنها لا تستطيع أن تضل أحداً مع ذكر الله والتوكل عليه. ويشهد له الحديث الآخر:

[٢٩٤] «لا غول ولكن السعالى[1] سحرة الجن» أي ولكن في الجن سحرة لهم تلبيس وتخييل، ومنه الحديث.

«إذا تغولت الغيلان فبادروا بالأذان» أي ادفعوا شرها بذكر الله. وهذا يدل على أنه لم يرد بنفيها أو عدمها. ومنه حديث أبي أيوب:

[٢٩٥] «كان لي تمر في سَهوة فكانت الغول تجيء فتأخذ».

قوله: **(ولهما عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ:**

[٢٩٦] **«لا عدوى ولا طيرة، ويعجبني الفأل، قالوا: وما الفأل؟ قال: الكلمة الطيبة»)**.

قوله: **(ويعجبني الفأل)** قال أبو السعادات: الفأل، مهموز فيما يسر ويسوء، والطيرة لا تكون إلا فيما يسوء، وربما استعملت فيما يسر، يقال: تفاءلت بكذا وتفاولت، على التحقيق والقلب؛ وقد أولع الناس بترك الهمزة تخفيفاً، وإنما أحب الفأل لأن الناس إذا أمّلوا فائدة الله ورجوا عائدته عند كل سبب ضعيف أو قوي فهم على خير، وإذا قطعوا آمالهم ورجاءهم من الله تعالى كان ذلك من الشر. وأما الطيرة فإن فيها سوء الظن بالله وتوقع البلاء، والتفاؤل: أن يكون رجل مريض فيسمع آخر يقول: يا سالم، أو يكون طالب ضالّة فيسمع آخر يقول: يا واجد، فيقع في ظنه أنه يبرأ من مرضه ويجد ضالته. ومنه الحديث:

[٢٩٧] «قيل يا رسول الله ما الفأل؟ قال: الكلمة الطيبة».

قوله: **(قالوا: وما الفأل؟ قال: الكلمة الطيبة)** بين ﷺ أن الفأل يعجبه، فدل على أنه ليس من الطيرة المنهي عنها.

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: ليس في الإعجاب بالفأل ومحبته شيء من الشرك، بل ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة وموجب الفطرة الإنسانية التي تميل إلى ما يوافقها ويلائمها، كما أخبرهم ﷺ:

---

[٢٩٤] جملة «لا غول» فقط في الصحيح عند مسلم ٢٢٢٢ ح١٠٧ عن جابر: وتقدم برقم: ٢٨٣. وأما لفظ «ولكن السعالى سحرة الجن» فلم أره.

[٣٩٥] أخرجه الترمذي ٢٨٨٠، وأحمد ٥/٤٢٣، من حديث أبي أيوب.

[٢٩٦] صحيح. أخرجه البخاري ٥٧٥٦ و٥٧٧٦، ومسلم ٢٢٢٤.

[٢٩٧] متفق عليه. هو المتقدم.

---

(١) السّعالى: أخبث الغيلان اهـ «مختار».

ولأبي داود بسند صحيح عن عُقبة بن عامر قال: «ذُكرتِ الطِّيرةُ عند رسول الله ﷺ فقال: «أحسنُها الفألُ، ....

[٢٩٨] أنه حبب إليه من الدنيا النساء والطيب.

[٢٩٩] وكان يحب الحلواء والعسل، ويحب حسن الصوت بالقرآن والأذان ويستمع إليه، ويحب معالي الأخلاق ومكارم الشيم.

وبالجملة يحب كل كمال وخير وما يفضي إليهما، والله سبحانه قد جعل في غرائز الناس الإعجاب بسماع الاسم الحسن ومحبته، وميل نفوسهم إليه، وكذلك جعل فيها الارتياح والاستبشار والسرور باسم الفلاح والسلام والنجاح والتهنئة والبشرى والفوز والظفر ونحو ذلك، فإذا قرعت هذه الأسماءَ الأسماعَ استبشرت بها النفوس وانشرح لها الصدر وقوي بها القلب، وإذا سمعت أضدادها أوجب لها ضد هذه الحال، فأحزنها ذلك، وأثار لها خوفاً وطيرة وانكماشاً وانقباضاً عما قصدت له وعزمت عليه؛ فأورث لها ضرراً في الدنيا ونقصاً في الإيمان ومقارفة الشرك.

وقال الحليمي[1]: وإنما كان ﷺ يعجبه الفأل لأن التشاؤم سوء ظن بالله تعالى بغير سبب محقق، والتفاؤل حسن ظن به، والمؤمن مأمور بحسن الظن بالله تعالى على كل حال.

قوله: **(ولأبي داود بسند صحيح عن عقبة بن عامر قال:**

[٣٠٠] **«ذكرت الطيرة عند رسول الله ﷺ فقال: أحسنها الفأل، ولا ترد مسلماً، فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل: اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك»)**.

قوله: **(عن عقبة بن عامر)** هكذا وقع في نسخ التوحيد، وصوابه: عن عروة بن عامر، كذا أخرجه أحمد وأبو داود وغيرهما. وهو مكي اختلف في نسبه؛ فقال أحمد: عن عروة بن عامر القرشي، وقال غيره: الجهني. واختلف في صحبته، فقال الماوردي: له صحبة، وذكره ابن حبان في ثقات التابعين، وقال المزي: لا صحبة له تصح.

قوله: **(فقال: أحسنها الفأل)** قد تقدم أن النبي ﷺ:

[٣٠١] كان يعجبه الفأل. وروى الترمذي وصححه عن أنس رضي الله عنه:

---

[٢٩٨] جيد. أخرجه أحمد ٣/ ١٢٨ ـ ١٩٩ ـ ٢٨٥، والنسائي ٧/ ٦١، من حديث أنس.

[٢٩٩] صحيح. أخرجه البخاري ٥٤٣١ و٥٥٩٩ و٥٦١٤ و٥٦٨٢، ومسلم ١٤٧٤، وأبو داود ٣٧١٥، والترمذي ١٨٣٢، والنسائي ٦/ ١٥١ و٧/ ١٣، وابن ماجه ٣٣٢٣، وأحمد ٦/ ٩٥ ـ ٢٢١، من حديث عائشة.

[٣٠٠] ضعيف. أخرجه أبو داود ٣٩١٩، من حديث عروة بن عامر.

[٣٠١] صحيح. تقدم برقم: ٢٩٦.

---

(١) أبو عبد الله الحسين بن الحسن الحُلَيمي شيخ الشافعية بما وراء النهر. أخذ عن القفال وغيره. مات سنة ٤٠٣هـ.

ولا تَرُدُّ مسلماً، فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل: اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك».

وعن ابن مسعود مرفوعاً: ....

---

[٣٠٢] أن النبي ﷺ كان إذا خرج لحاجته يحب أن يسمع: «يا نجيح، يا راشد» وروى أبو داود عن بريدة:

[٣٠٣] «أن النبي ﷺ كان لا يتطير من شيء، وكان إذا بعث عاملاً سأله عن اسمه، فإذا أعجبه فرح به، وإن كره اسمه رؤي كراهية ذلك في وجهه» وإسناده حسن. وهذا فيه استعمال الفأل.

قال ابن القيم: أخبر ﷺ أن الفأل من الطيرة وهو خيرها، فأبطل الطيرة وأخبر أن الفأل منها ولكنه خير منها، ففصل بين الفأل والطيرة لما بينهما من الامتياز والتضاد، ونفع أحدهما ومضرة الآخر، ونظير هذا: منعه من الرقى بالشرك وإذنه في الرقية إذا لم يكن فيها شرك، لما فيها من المنفعة الخالية من المفسدة.

قوله: **(ولا ترد مسلماً)** قال الطيبي: تعريض بأن الكافر بخلافه.

قوله: **(اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت)** أي لا تأتي الطيرة بالحسنات ولا تدفع المكروهات، بل أنت وحدك لاشريك لك الذي تأتي بالحسنات؛ وتدفع السيئات، و«الحسنات» هنا النعم، و«السيئات» المصائب، كقوله: ﴿وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ ۖ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِكَ ۚ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ۖ فَمَالِ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَّا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ۖ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٨، ٧٩] ففيه نفي تعليق القلب بغير الله في جلب نفع أو دفع ضر، وهذا هو التوحيد، وهو دعاء مناسب لمن وقع في قلبه شيء من الطيرة وتصريح بأنها لا تجلب نفعاً ولا تدفع ضراً، ويعد من اعتقدها سفيهاً مشركاً.

قوله: **(ولا حول ولا قوة إلا بك)** استعانة بالله تعالى على فعل التوكل وعدم الالتفات إلى الطيرة التي قد تكون سبباً لوقوع المكروه عقوبة لفاعلها، وذلك الدعاء إنما يصدر عن حقيقة التوكل الذي هو أقوى الأسباب في جلب الخيرات ودفع المكروهات.

و«الحول»: التحول والانتقال من حال إلى حال؛ و«القوة» على ذلك بالله وحده لا شريك له. ففيه التبري من الحول والقوة والمشيئة بدون حول الله وقوته ومشيئته، وهذا هو التوحيد في الربوبية، وهو الدليل على توحيد الإلهية الذي هو إفراد الله تعالى بجميع أنواع العبادة، وهو توحيد القصد والإرادة؛ وقد تقدم بيان ذلك بحمدالله.

قوله: **(وعن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً:**

---

[٣٠٢] حسن. أخرجه الترمذي ١٦١٦.

[٣٠٣] حسن. أخرجه أبو داود ٣٩٢٠.

«الطِّيَرَة شِرْك، الطيرة شرك، وما منا إلا، ولكن الله يُذْهِبُه بالتوكل» رواه أبو داود والترمذي وصححه. وجعل آخره من قول ابن مسعود.

---

[٣٠٤] «الطِّيرة شرك، الطيرة شرك، وما منا إلا، ولكن الله يذهبه بالتوكل» رواه أبو داود والترمذي وصححه، وجعل آخره من قول ابن مسعود).

ورواه ابن ماجه وابن حبان. ولفظ أبي داود «الطيرة شرك، الطيرة شرك، الطيرة شرك. ثلاثاً». وهذا صريح في تحريم الطيرة، وأنها من الشرك لما فيها من تعلق القلب على غير الله تعالى.

قال ابن حمدان: تكره الطيرة، وكذا قال غيره من أصحاب أحمد.

قال ابن مفلح: والأولى القطع بتحريمها لأنها شرك؛ وكيف يكون الشرك مكروهاً الكراهية الاصطلاحية؟

قال في «**شرح السنن**»: وإنما جعل الطيرة من الشرك لأنهم كانوا يعتقدون أن الطيرة تجلب لهم نفعاً أو تدفع عنهم ضراً إذا عملوا بموجبها، فكأنهم أشركوا مع الله تعالى.

قوله: **(وما منا إلا)**[(١)] قال أبو القاسم الأصبهاني، والمنذري: في الحديث إضمار، التقدير: وما منا إلا وقد وقع في قلبه شيء من ذلك. اهـ.

وقال الخلخالي: حذف المستثنى لما يتضمنه من الحالة المكروهة. وهذا من أدب الكلام.

قوله: **(ولكن الله يذهبه بالتوكل)** أي لكن لما توكلنا على الله في جلب النفع ودفع الضر أذهبه الله عنا بتوكلنا عليه وحده.

قوله: **(وجعل آخره من قول ابن مسعود)** قال ابن القيم: وهو من الصواب، فإن الطيرة نوع من الشرك.

قال: **(لأحمد من حديث ابن عمرو:**

[٣٠٥] «مَنْ ردته الطيرة عن حاجته فقد أشرك. قالوا: فما كفارة ذلك؟ قال: أن تقول: اللهم لا خير إلا خيرك، ولا طير إلا طيرك، ولا إله غيرك»).

هذا الحديث رواه أحمد والطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وفي إسناده ابن لهيعة، وبقية رجاله ثقات.

---

[٣٠٤] حسن. أخرجه أبو داود ٣٩١٠، والترمذي ١٦١٤، وابن ماجه ٣٥٣٨، وأحمد ١/ ٣٨٩ ـ ٤٤٠، وابن حبان ٦١٢٢

[٣٠٥] حسن. أخرجه أحمد ٢/ ٢٢٠، والطبراني كما في «المجمع» ٥/ ١٠٥.

---

(١) هذا اللفظ مدرج في الحديث من كلام ابن مسعود، كما نبه على ذلك الحافظ في الفتح ١٠/ ٢١٣، والخطابي في معالم السنن ٤/ ٢٣٢، والترمذي في علله الكبير ص٦٩٠، والحاكم ١/ ١٧ ـ ١٨.

ولأحمد من حديث ابن عمرو «مَنْ رَدَّته الطِّيَرَةُ عن حاجته فقد أشرك. قالوا: فما كفارة ذلك؟ قال: أن تقول: اللهم لا خيرَ إلا خيرُك، ولا طَيْر إلا طيرُك، ولا إلهَ غيرك».

وله من حديث الفضل بن عباس رضي الله عنه: «إنما الطِّيرة ما أمضاك أو رَدَّك».

قوله: **(من حديث ابن عمرو)** وهو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمي أبو محمد، وقيل أبو عبد الرحمن؛ أحد السابقين المكثرين من اصحابة وأحد العبادلة الفقهاء. مات في ذي الحجة ليالي الحرة على الأصح بالطائف[1].

قوله: **(من ردته الطيرة عن حاجته فقد أشرك)** وذلك أن الطيرة هي التشاؤم بالشيء المرئي أو المسموع، فإذا رده شيء من ذلك عن حاجته التي عزم عليها كإرادة السفر ونحوه، فمنعه عما أراده وسعى فيه ما رأى وما سمع تشاؤماً، فقد دخل في الشرك، كما تقدم؛ فلم يخلص توكله على الله بالتفاته إلى ما سواه فيكون للشيطان منه نصب.

قوله: **(فما كفارة ذلك؟)** إلى آخره. فإذا قال ذلك وأعرض عما وقع في قلبه، ولم يلتفت إليه، كفّر الله عنه ما وقع في قلبه ابتداء لزواله عن قلبه بهذا الدعاء المتضمن للاعتماد على الله وحده، والإعراض عما سواه.

وتضمن الحديث أن الطيرة لا تضر من كرهها ومضى في طريقه؛ وأما من لا يخلص توكله على الله واسترسل مع الشيطان في ذلك، فقد يعاقب بالوقوع فيما يكره، لأنه أعرض عن واجب الإيمان بالله؛ وأن الخير كله بيده؛ فهو الذي يجلبه لعبده بمشيئته وإرادته، وهو الذي يدفع عنه الضر وحده بقدرته ولطفه وإحسانه؛ فلا خير إلا منه، وهو الذي يدفع الشر عن عبده، فما أصابه من ذلك فبذنبه، كما قال تعالى: ﴿مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ ۚ﴾ [النساء: ٧٩].

قوله: **(وله من حديث الفضل بن عباس: «إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك»)**.

هذا الحديث عند الإمام أحمد من حديث الفضل بن عباس قال:

[٣٠٦] «خرجت مع رسول الله ﷺ يوماً، فبرّح ظبي؛ فمال في شقه فاحتضنته، فقلت: يا رسول الله تطيرت، فقال: إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك» وفي إسناده انقطاع، أي بين مسلمة راويه

---

[٣٠٦] ضعيف. أخرجه أحمد ١/٢١٣.

---

(١) ذكر الشيخ حامد الفقي: أن وقعة الحرة كانت سنة: ٦٥هـ قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: الصواب سنة ثلاث وستين اهـ قلت: هناك تفصيل أما وقعة الحرة فهي في سنة ثلاث وستين كما ذكر الذهبي في «العبر» ١/ ٥٠. ومما قاله الذهبي في وقعة الحرة: وذلك أن أهل المدينة خرجوا على يزيد لقلة دينه، فجهز لحربهم جيشاً عليهم مسلم بن عقبة، فالتقوا بظاهر المدينة لثلاث بقين من ذي الحجة فقتل من أولاد المهاجرين والأنصار ثلاث مئة وست أنفس، وقتل من الصحابة معقل بن سنان وعبد الله بن حنظلة الغسيل، وعبد الله بن زيد المازني اهـ ملخصاً. وأما وفاة عبد الله بن عمرو بن العاص فكان في سنة ٦٥هـ ذكره الذهبي في «العبر» وصححه، وكذا ذكر في «تذكرة الحفاظ».

فيه مسائل: **الأولى**: التنبيه على قوله: ﴿أَلَآ إِنَّمَا طَٰٓئِرُهُمْ عِندَ ٱللَّهِ﴾ مع قوله: ﴿قَالُواْ طَٰٓئِرُكُم مَّعَكُمْ﴾.

الثانية: نفي العدوى.

الثالثة: نفي الطيرة.

الرابعة: نفي الهامة.

الخامسة: نفي الصفر.

السادسة: أن الفأل ليس من ذلك، بل مستحب.

السابعة: تفسير الفأل.

الثامنة: أن الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضرُّ، بل يُذهبُه الله بالتوكل.

التاسعة: ذكر ما يقول مَنْ وَجده.

العاشرة: التصريح بأن الطيرة شرك.

الحادية عشرة: تفسير الطيرة المذمومة.

باب
(ما جاء في التنجيم)

وبين الفضل، وهو الفضل بن العباس بن عبد المطلب ابن عم النبي ﷺ. قال ابن معين: قتل يوم اليرموك. وقال غيره: قتل يوم مرج الصُّفّر سنة ثلاث عشرة وهو ابن اثنتين وعشرين سنة. وقال أبو داود: قتل بدمشق، كان عليه درع رسول الله ﷺ.

قوله: **(إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك)** هذا حد الطيرة المنهي عنها: أنها ما يحمل الإنسان على المضي فيما أراده؛ ويمنعه من المضي فيه كذلك. وأما الفأل الذي كان يحبه النبي ﷺ فيه نوع بشارة؛ فيسرّ به العبد ولا يعتمد عليه بخلاف ما يمضيه أو يرده، فإن للقلب عليه نوع اعتماد. فافهم الفرق والله أعلم.

قوله: **(باب: ما جاء في التنجيم)**.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: التنجيم هو الاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية.

وقال الخطابي: علم النجوم المنهي عنه هو ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكوائن والحوادث التي ستقع في مستقبل الزمان، كأوقات هبوب الرياح، ومجيء المطر، وتغير الأسعار؛ وما في معناها من الأمور التي يزعمون أنها تدرك معرفتها بمسير الكواكب في مجاريها، واجتماعها وافتراقها، يدّعون أن لها تأثيراً في السفليات؛ وهذا منهم تحكُّم على الغيب، وتعاط لعلم قد استأثر الله به؛ ولا يعلم الغيب سواه.

قال البخاري في «**صحيحه**»: قال قتادة: «خلق الله هذه النجوم لثلاث: زينة للسماء، ورجوماً للشياطين، وعلاماتٍ يُهتدَى بها، فمن تأول فيها غير ذلك أخطأ، وأضاع نصيبه، وكلف ما لا عِلْمَ له به» انتهى.

قوله: **(قال البخاري في «صحيحه»: قال قتادة: خلق الله هذه النجوم لثلاث: زينة للسماء، ورجوماً للشياطين؛ وعلامات يهتدى بها، فمن تأول فيها غير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه، وتكلف ما لا علم له به)**[1].

هذا الأثر علقه البخاري في «**صحيحه**»، وأخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وغيرهم. وأخرجه الخطيب في كتاب «**النجوم**» عن قتادة، ولفظه قال: «إنما جعل الله هذه النجوم لثلاث خصال: جعلها زينة للسماء، وجعلها يهتدى بها، وجعلها رجوماً للشياطين، فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قال برأيه وأخطأ حظه وأضاع نصيبه؛ وتكلف ما لا علم له به، وإن ناساً جهلةً بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة: من أعرس بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا، ومن سافربنجم كذا وكذا كان كذا وكذا. ولعمري ما من نجم إلا يولد به الأحمر والأسود والطويل والقصير والحسن والدميم، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر بشيء من هذا الغيب، ولو أن أحداً علم الغيب لعلمه آدم الذي خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل شيء» انتهى.

فتأمل ما أنكره هذا الإمام مما حدث من المنكرات في عصر التابعين. وما زال الشر يزداد في كل عصر بعدهم حتى بلغ الغاية في هذه الأعصار، وعمت به البلوى في جميع الأمصار، فمقلّ ومستكثر، وعزّ في الناس من ينكره، وعظمت المصيبة به في الدين، فإنا لله وإنا إليه راجعون.

قوله: **(خلق الله هذه النجوم لثلاث)** قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَٰبِيحَ وَجَعَلْنَٰهَا رُجُومًا لِّلشَّيَٰطِينِ﴾ [الملك: ٥] وقال تعالى: ﴿وَعَلَٰمَٰتٍ وَبِٱلنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾﴾ [النحل: ١٦] وفيه إشارة إلى أن النجوم في السماء الدنيا، كما روى ابن مردويه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٣٠٧] «أما السماء الدنيا فإن الله خلقها من دخان وجعل فيها سراجاً وقمراً منيراً، وزينها بمصابيح وجعلها رجوماً للشياطين، وحفظاً من كل شيطان رجيم».

قوله: **(وعلامات)** أي دلالات على الجهات **(يهتدى بها)** أي يهتدي بها الناس في ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلنُّجُومَ لِتَهْتَدُوا۟ بِهَا فِى ظُلُمَٰتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ﴾ [الأنعام: ٩٧] أي لتعرفوا بها جهة قصدكم؛ وليس المراد أنه يهتدى بها في علم الغيب كما يعتقده المنجمون، وقد تقدم وجه بطلانه وأنه لا حقيقة له كما قال قتادة: **(فمن تأول فيها غير ذلك)** أي زعم فيها غير ما ذكر الله في كتابه من هذه الثلاث فقد **(أخطأ)** حيث زعم شيئاً ما أنزل الله به من سلطان، **(وأضاع نصيبه)** من كل خير، لأنه شغل نفسه بما يضره ولا ينفعه.

---

[٣٠٧] ذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٤/ ٩٥.

---

(١) ذكره البخاري في صحيحه، في كتاب بدء الخلق، باب: ٣.

وكره قتادة تعلُّم منازل القمر، ولم يُرخص ابن عُيينة فيه.

فإن قيل: المنجم قد يصدق؟ قيل: صدقه كصدق الكاهن، يصدق في كلمة ويكذب في مائة، وصدقه ليس عن علم، بل قديوافق قدراً فيكون فتنة في حق مَن صدقه.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿وَأَلْقَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ رَوَٰسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَٰرًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝١٥ وَعَلَٰمَٰتٍ﴾ [النحل: ١٥، ١٦] فقوله: «علامات» معطوف على ما تقدم مما ذكره في الأرض، ثم استأنف فقال: ﴿وَبِٱلنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ ذكره ابن جرير عن ابن عباس بمعناه.

وقد جاءت الأحاديث عن النبي ﷺ بإبطال علم التنجيم، كقوله:

[٣٠٨] «من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر، زاد ما زاد».

وعن رجاء بن حيوة أن النبي ﷺ قال:

[٣٠٩] «إن مما أخاف على أمتي: التصديق بالنجوم، والتكذيب بالقدر، وحيف الأئمة» رواه عبد بن حميد. وعن أبي محجن مرفوعاً:

[٣١٠] «أخاف على أُمتي ثلاثاً: حيف الأئمة، وإيماناً بالنجوم، وتكذيباً للقدر» رواه ابن عساكر وحسنه السيوطي.

وعن أنس رضي الله عنه مرفوعاً:

[٣١١] «أخاف على أمتي بعدي خصلتين: تكذيباً بالقدر؛ وإيماناً بالنجوم» رواه أبو يعلى وابن عدي والخطيب[1] في كتاب «**النجوم**» وحسنه السيوطي أيضاً. والأحاديث في ذم التنجيم والتحذير منه كثيرة.

قوله: (**وكره قتادة تعلم منازل القمر. ولم يرخص ابن عيينة فيه. ذكره حرب عنهما. ورخص في تعلم المنازل أحمد وإسحاق**).

قال الخطابي: أما علم النجوم الذي يدرك من طريق المشاهدة والخبر الذي يعرف به الزوال وتعلم به جهة القبلة، فإنه غير داخل فيما نهى عنه، وذلك أن معرفة رصد الظل ليس شيئاً أكثر من أن الظل ما دام متناقصاً فالشمس بعد صاعدة نحو وسط السماء من الأفق الشرقي، وإذا أخذ في الزيادة فالشمس هابطة من وسط السماء نحو الأفق الغربي، وهذا علم يصح إدراكه بالمشاهدة، إلا أن أهل

---

[٣٠٨] جيد. أخرجه أبو داود ٣٩٠٥، من حديث ابن عباس، وتقدم برقم: ٢٦٦.

[٣٠٩] مرسل، لأن رجاء بن حيوة هذا تابعي، وهو ثقة.

[٣١٠] حسن. أخرجه ابن عساكر كما في «الجامع الصغير» ص١٣ وصححه شيخنا عبد القادر الأرناؤوط في تخريجه.

[٣١١] حسن. أخرجه أبو يعلى ٤١٣٥.

---

(١) في الأصل: الخطاب وهو خطأ واضح، والتصويب من «الجامع الصغير» ص١٣ حيث نسبه لأبي يعلى وابن عدي والخطيب في كتاب «النجوم».

ذكره حرب عنهما.

ورخص في تعلم المنازل أحمد وإسحاق.

وعن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: ....

هذه الصناعة قد دبروها بما اتخذوه من الآلات التي يستغني الناظر فيها عن مراعاة مدته ومراصدته. وأما ما يستدل به من النجوم على جهة القبلة فإنها كواكب رصدها أهل الخبرة من الأئمة الذين لا نشك في عنايتهم بأمر الدين ومعرفتهم بها وصدقهم فيما أخبروا به عنها؛ مثل أن يشاهدها بحضرة الكعبة ويشاهدها على حال الغيبة عنها، فكان إدراكهم الدلالة منها بالمعاينة، وإدراكنا ذلك بقبول خبرهم، إذ كانوا عندنا غير متهمين في دينهم، ولا مقصرين في معرفتهم. انتهى.

وروى ابن المنذر عن مجاهد أنه كان لا يرى بأساً أن يتعلم الرجل منازل القمر. وروي عن إبراهيم أنه كان لا يرى بأساً أن يعلم الرجل من النجوم ما يهتدي به. قال ابن رجب: والمأذون في تعلمه التسيير لا علم التأثير فإنه باطل محرم، قليله وكثيره. وأما علم التسيير فيتعلم ما يحتاج إليه منه للاهتداء ومعرفة القبلة والطرق جائز عند الجمهور.

قوله: **(ذكره حرب عنهما)** هو الإمام الحافظ حرب بن إسماعيل أبو محمد الكرماني الفقيه، من جلة أصحاب الإمام أحمد. روى عن أحمد وإسحاق وابن المديني وابن معين وغيرهم. وله كتاب **«المسائل»** التي سئل عنها الإمام أحمد وغيره، مات سنة ثمانين ومائتين. وأما إسحاق فهو ابن إبراهيم بن مخلد أبو أيوب الحنظلي النيسابوري، الإمام المعروف بابن راهويه. روى عن ابن المبارك وأبي أسامة وابن عيينة وطبقتهم. قال أحمد: إسحاق عندنا إمام من أئمة المسلمين. روى عنه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم. وروى هو أيضاً عن أحمد. مات سنة تسع وثلاثين ومائتين.

قال: **(وعن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:**

[٣١٢] «ثلاثة لا يدخلون الجنة: مدمن الخمر، وقاطع الرحم، ومصدق بالسحر» رواه أحمد وابن حبان في «صحيحه»).

هذا الحديث رواه أيضاً الطبراني والحاكم وقال: صحيح، وأقره الذهبي، وتمامه: «ومن مات وهو يدمن الخمر سقاه الله من نهر الغوطة: نهر يجري من فروج المومسات؛ يؤذي أهل النار ريح فروجهن».

قوله: **(وعن أبي موسى)** هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضّار ـ بفتح المهملة وتشديد الضاد ـ أبي موسى الأشعري. صحابي جليل. مات سنة خمسين.

قوله: **(ثلاثة لا يدخلون الجنة)** هذا من نصوص الوعيد التي كره السلف تأويلها وقالوا: أمِرُّوها كما جاءت، ومن تأولها فهو على خطر من القول على الله بلا علم. وأحسن ما يقال: إن كل عمل

---

[٣١٢] حسن غريب. أخرجه أحمد ٤/٣٩٩، وابن حبان ٥٣٤٦.

مُدْمِن الخمر، ومصدق بالسحر، وقاطع الرحم» رواه أحمد وابن حبان في «**صحيحه**».

فيه مسائل:

الأولى: الحكمة في خلق النجوم.

الثانية: الرد على من زعم غير ذلك.

الثالثة: ذكر الخلاف في تعلم المنازل.

الرابعة: الوعيد فيمن صدق بشيء من السحر ولو عرف أنه باطل.

باب
(ما جاء في الاستسقاء بالأنواء)

وقول الله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [الواقعة: ٨٢].

دون الشرك والكفر المخرج عن ملة الإسلام فإنه يرجع إلى مشيئة الله، فإن عذبه فقد استوجب العذاب، وإن غفر له فبفضله وعفوه ورحمته.

قوله: **(مدمن الخمر)** أي المداوم على شربها.

قوله: **(وقاطع الرحم)** يعني القرابة كما قال تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِن تَوَلَّيْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢٢﴾﴾ الآية [محمد: ٢٢].

قوله: **(ومصدق بالسحر)** أي مطلقاً، ومنه التنجيم لما تقدم من الحديث. وهذا وجه مطابقة الحديث للترجمة.

قال الذهبي في «**الكبائر**»: ويدخل فيه تعلم السيميا وعملها، وعقد المرء عن زوجته، ومحبة الزوج لامرأته وبغضها وبغضه، وأشباه ذلك بكلمات مجهولة. قال: وكثير من الكبائر ـ بل عامتها إلا الأقل ـ يجهل خلق من الأمة تحريمه، وما بلغه الزجر فيه؛ ولا الوعيد عليه اهـ.

قوله: **(باب: ما جاء في الاستسقاء بالأنواء)**.

أي من الوعيد؛ والمراد: نسبة السُّقيا ومجيء المطر إلى الأنواء. والأنواء جمع «نَوْء» وهي منازل القمر. قال أبو السعادات: وهي ثمان وعشرون منزلة، ينزل القمر كل ليلة منزلة منها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ [يس: ٣٩] يسقط في الغرب كل ثلاث عشرة ليلة منزلة مع طلوع الفجر، وتطلع أخرى مقابلتها ذلك الوقت من المشرق، فتنقضي جميعها مع انقضاء السنة. وكانت العرب تزعم أن مع سقوط المنزلة وطلوع رقيبها يكون مطر؛ وينسبونه إليها، ويقولون: «مطرنا بنوء كذا وكذا» وإنما سمي نَوْءاً لأنه إذا سقط الساقط منها ناء الطالع بالمشرق، أي نهض وطلع.

قال: **(وقوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾﴾** [الواقعة: ٨٢]) روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه، وابن جرير وابن أبي حاتم والضياء في «**المختارة**» عن علي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ:

وعن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أربعٌ في أُمّتي من أمر الجاهلية لا يتركونَهُنَّ: الفخر بالأحساب، ....١..........................

---

[٣١٣] ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ يقول: شكركم ﴿أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ تقولون: مطرنا بنوء كذا وكذا، بنجم كذا وكذا» وهذا أولى ما فسرت به الآية. وروي ذلك عن علي وابن عباس وقتادة والضحاك وعطاء الخراساني وغيرهم. وهو قول جمهور المفسرين، وبه يظهر وجه استدلال المصنف رحمه الله بالآية.

قال ابن القيم رحمه الله: أي تجعلون حظكم من هذا الرزق الذي به حياتكم: التكذيب به؛ يعني القرآن. قال الحسن: تجعلون حظكم ونصيبكم من القرآن أنكم تكذبون. قال: وخسر عبد لا يكون حظه من القرآن إلا التكذيب.

قوله: **(عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:**

[٣١٤] **«أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن: الفخر بالأحساب؛ والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم؛ والنياحة». وقال: «النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سِربال من قَطِران[١] ودِرْعٌ من جَرَب» رواه مسلم)** أبو مالك اسمه الحارث بن الحارث الشامي، صحابي تفرد عنه بالرواية أبو سلام. وفي الصحابة أبو مالك الأشعري اثنان غير هذا.

قوله: **(أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن)** ستفعلها هذه الأمة إما مع العلم بتحريمها أو مع الجهل بذلك، مع كونها من أعمال الجاهلية المذمومة المكروهة المحرمة. والمراد بالجاهلية هنا: ما قبل المبعث، سموا ذلك لفرط جهلهم، وكل ما يخالف ما جاء به الرسول ﷺ فهو جاهلية، فقد خالفهم رسول الله ﷺ في كثير من أمورهم أو أكثرها، وذلك يدرك بتدبر القرآن ومعرفة السنة. ولشيخنا رحمه الله مصنف لطيف ذكر فيه ما خالف رسول الله ﷺ فيه أهل الجاهلية، بلغ مائة وعشرين مسألة.

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: أخبر أن بعض أمر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذماً لمن لم يتركه؛ وهذا يقتضي أن كل ما كان من أمر الجاهلية وفعلهم فهو مذموم في دين الإسلام؛ وإلا لم يكن في إضافة هذه المنكرات إلى الجاهلية ذم لها، ومعلوم أن إضافتها إلى الجاهلية خرج مخرج الذم، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ ٱلْجَٰهِلِيَّةِ ٱلْأُولَىٰ﴾ [الأحزاب: ٣٣] فإن في ذلك ذماً للتبرج وذماً لحال الجاهلية الأولى، وذلك يقتضي المنع من مشابهتهم في الجملة.

قوله: **(الفخر بالأحساب)** أي التعاظم على الناس بالآباء ومآثرهم؛ وذلك جهل عظيم؛ إذ لا

---

[٣١٣] ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٢٩٥، وأحمد ١/٨٩ ـ ١٠٨ ـ ١٣١.

[٣١٤] صحيح. أخرجه مسلم ٩٣٤ بطوله.

---

(١) القَطِران: ما يتحلل من شجر الأبهل ويطلى به الإبل وغيرها.

والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنِّياحة».

كرم إلا بالتقوى؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] وقال تعالى: ﴿وَمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَلَآ أَوْلَٰدُكُم بِٱلَّتِى تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰٓ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَأُو۟لَٰٓئِكَ لَهُمْ جَزَآءُ ٱلضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا۟ وَهُمْ فِى ٱلْغُرُفَٰتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾﴾ [سبأ: ٣٧].

ولأبي داود عن أبي هريرة مرفوعاً:

[٣١٥] «إن الله قد أذهب عنكم عُبِّية الجاهلية وفخرها بالآباء، إنما هو مؤمن تقي، أو فاجر شقي، الناس بنو آدم وآدم خلق من تراب، لَيَدَعَنّ رجال فخرهم بأقوام إنما هم فحم من فحم جهنم، أو ليكونُنّ أهونَ على الله من الجُعلان»[1].

قوله: **(والطعن في الأنساب)** أي الوقوع فيها بالعيب والتنقص، ولما عَيّر أبو ذر رضي الله عنه رجلاً بأمه قال له النبي ﷺ:

[٣١٦] «أعيرته بأمه؟ إنك امرؤ فيك جاهلية» متفق عليه. فدل على أن الطعن في الأنساب من عمل الجاهلية؛ وأن المسلم قد يكون فيه شيء من هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية ونصرانية، ولا يوجب ذلك كفره ولا فسقه. قاله شيخ الإسلام رحمه الله.

قوله: **(والاستسقاء بالنجوم)** أي نسبة المطر إلى النوء وهو سقوط النجم، كما أخرج الإمام أحمد وابن جرير عن جابر السوائي[2] قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٣١٧] «أخاف على أمتي ثلاثاً: استسقاء بالنجوم، وحَيْف السلطان، وتكذيباً بالقدر».

فإذا قال قائلهم: مطرنا بنجم كذا أو بنو كذا. فلا يخلو إما أن يعتقد أن له تأثيراً في إنزال المطر، فهذا شرك وكفر، وهو الذي يعتقده أهل الجاهلية كاعتقادهم أن دعاء الميت والغائب يجلب لهم نفعاً، أو يدفع عنهم ضراً، أو أنه يشفع بدعائهم إياه، فهذا هو الشرك الذي بعث الله رسوله ﷺ بالنهي عنه وقتال من فعله، كما قال تعالى: ﴿وَقَٰتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ كُلُّهُۥ لِلَّهِ﴾ [الأنفال: ٣٩] والفتنة الشرك، وإما أن يقول: مطرنا بنوء كذا مثلاً، لكن مع اعتقاده أن المؤثر هو الله وحده، لكنه أجرى العادة بوجود المطر عند سقوط ذلك النجم. والصحيح: أنه يحرم نسبة ذلك إلى النجم ولو على طريق المجاز، فقد صرح ابن مفلح في «**الفروع**»: بأنه يحرم قول: «مُطرنا

---

[٣١٥] حسن. أخرجه أبو داود ٥١١٦، والترمذي ٣٩٥٥ و٣٩٥٦، وأحمد ٢/ ٥٢٤.

[٣١٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٠ و٢٥٤٥ و٦٠٥٠، ومسلم ١٦٦١، وأبو داود ٥١٥٧، والترمذي ١٩٤٦، وأحمد ٥/ ١٦١.

[٣١٧] حسن. أخرجه أحمد ٥/ ٩٠، وتقدم برقم: ٣٠٩ و٣١٠ عن غيره.

---

(١) الجعْلان: دُويبة تنشأ في القاذورات.

(٢) هو جابر بن سمرة السُّوائي، صحابي، وأبوه صحابي نزل بالكوفة، ومات بها سنة: ٧٠هـ أو بعدها بيسير.

وقال: «النائحة إذا لم تتب قبل موتها تُقام يوم القيامة وعليها سِربال من قَطران ودِرعٌ من جَرَب» رواه مسلم.

ولهما عن زيد بن خالد رضي الله عنه قال: «صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحُديبية

بنوء كذا» وجزم في «الإنصاف» بتحريمه ولو على طريق المجاز، ولم يذكر خلافاً، وذلك أن القائل لذلك نسب ما هو من فعل الله تعالى الذي لا يقدر عليه غيره إلى خلق مسخر لا ينفع ولا يضر ولا قدرة له على شيء، فيكون ذلك شركاً أصغر. والله أعلم.

قوله: **(والنياحة)** أي رفع الصوت بالندب على الميت لأنها تَسخُّط بقضاء الله، وذلك ينافي الصبر الواجب، وهي من الكبائر لشدة الوعيد والعقوبة.

قوله: **(والنائحة إذا لم تتب قبل موتها)** فيه تنبيه على أن التوبة تكفر الذنب وإن عظم؛ هذا مجمع عليه في الجملة، ويكفر أيضاً بالحسنات الماحية والمصائب، ودعاء المسلمين بعضهم لبعض؛ وبالشفاعة بإذن الله، وعفو الله عمن شاء ممن لا يشرك به شيئاً. وفي الحديث عن ابن عمر مرفوعاً:

[٣١٨] «إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يُغَرغِر» رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان.

قوله: **(تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب)** قال القرطبي: السربال واحد السرابيل، وهي الثياب والقُمُص، يعني أنهن يُلطّخن بالقطران، فيكون لهن كالقمص؛ حتى يكون اشتعال النار بأجسادهن أعظم، ورائحتهن أنتن، وألمهن بسبب الجرب أشد. وروي عن ابن عباس أن القطران هو النحاس المذاب.

قال: **(ولهما عن زيد بن خالد قال:**

[٣١٩] صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحُدَيبية على إثر سماء كانت من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس فقال: «أتدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مُطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: مُطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب»).

(زيد بن خالد) الجهني صحابي مشهور، مات سنة ثمان وستين، وقيل: غير ذلك، وله خمس وثمانون سنة.

قوله: **(صلى لنا رسول الله ﷺ)** أي بنا، فاللام بمعنى الباء. قال الحافظ: وفيه إطلاق ذلك مجازاً، وإنما الصلاة لله.

قوله: **(بالحديبية)** بالمهملة المضمومة وتخفيف يائها، وتثقل.

---

[٣١٨] صحيح. أخرجه الترمذي ٣٥٣٧، وابن ماجه ٤٢٥٣، وابن حبان ٦٢٨، وأحمد ٢/ ١٣٢.

[٣١٩] صحيح. أخرجه البخاري ٨٤٦، ١٠٣٨، ٤١٤٧، ومسلم ٧١، وأبو داود، ٣٩٠٦، والنسائي ٣/ ١٦٥، ومالك ١/ ١٩٢، وأحمد ٤/ ١١٧، وابن حبان ١٨٨.

على إثر سماء كانت من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس فقال: هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر.

فأما مَن قال: مُطِرْنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، ....

قوله: **(على إثر سماء كانت من الليل)** بكسر الهمزة وسكون المثلثة على المشهور؛ وهو ما يعقب الشيء.

قوله: **(سماء)** أي مطر، لأنه ينزل من السحاب؛ والسماء يطلق على كل ما ارتفع.

قوله: **(فلما انصرف)** أي من صلاته، أي التفت إلى المأمومين، كما يدل عليه قوله: **(أقبل على الناس)** ويحتمل أنه أراد السلام.

قوله: **(هل تدرون)** لفظ استفهام ومعناه التنبيه. وفي النسائي: «ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة؟». وهذا من الأحاديث القدسية، وفيه إلقاء العالم على أصحابه المسألة ليختبرهم.

قوله: **(قالوا: الله ورسوله أعلم)** فيه حسن الأدب للمسؤول عما لا يعلم أن يكل العلم إلى عالمه، وذلك يجب.

قوله: **(أصبح من عبادي)** الإضافة هنا للعموم بدليل التقسيم إلى مؤمن وكافر كقوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ فَمِنكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُم مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢].

قوله: **(مؤمن بي وكافر)** إذا اعتقد أن للنوء تأثيراً في إنزال المطر فهذا كفر لأنه أشرك في الربوبية، والمشرك كافر، وإن لم يعتقد ذلك فهو من الشرك الأصغر، لأنه نسب نعمة الله إلى غيره، ولأن الله لم يجعل النوء سبباً لإنزال المطر فيه، وإنما هو فضل من الله ورحمة يحبسه إذا شاء وينزله إذا شاء.

ودل هذا الحديث على أنه لا يجوز لأحد أن يضيف أفعال الله إلى غيره ولو على سبيل المجاز. وأيضاً الباء تحتمل معاني، وكلها لا تصدق بهذا اللفظ، فليست للسببية ولا للاستعانة، لما عرفت من أن هذا باطل، ولا تصدق أيضاً على أنها للمصاحبة، لأن المطر قد يجيء في هذا الوقت وقد لا يجيء فيه؛ وإنما يجيء المطر في الوقت الذي أراد الله مجيئه فيه برحمته وحكمته وفضله، فكل معنى تحمل عليه الباء في هذا اللفظ المنهي عنه فاسد، فيظهر على هذا تحريم هذه اللفظة مطلقاً لفساد المعنى. وقد تقدم القطع بتحريمه في كلام صاحب «**الفروع**» و«**الإنصاف**».

قال المصنف رحمه الله: **(وفيه التفطن للإيمان في هذا الموضع)** يشير إلى أنه الإخلاص.

قوله: **(فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته)** فالفضل والرحمة صفتان لله، ومذهب أهل السنة والجماعة: أن ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من صفات الذات: كالحياة والعلم، وصفات الأفعال؛ كالرحمة التي يرحم بها عباده، كلها صفات لله قائمة بذاته ليست قائمة بغيره، فتفطن لهذا فقد غلط فيه طوائف.

وأما من قال: مُطرنا بنَوْءِ كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب».

ولهما من حديث ابن عباس بمعناه، وفيه: «قال بعضهم: لقد صدق نَوء كذا وكذا. فأنزل الله

وفي هذا الحديث: أنَّ نِعَم الله لا يجوز أن تضاف إلا إليه وحده، وهو الذي يحمد عليها، وهذه حال أهل التوحيد.

قوله: (**وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا**) إلى آخره، تقدم ما يتعلق بذلك.

قال المصنف رحمه الله: (**وفيه التفطن للكفر في هذا الموضع**).

يشير إلى أن نسبة النعمة إلى غير الله كفر، ولهذا قطع بعض العلماء بتحريمه، وإن لم يعتقد تأثير النوء بإنزال المطر فيكون من كفر النعم، لعدم نسبتها إلى الذي أنعم بها، ونسبتها إلى غيره، كما سيأتي في قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُنكِرُونَهَا﴾ [النحل: ٨٣].

قال القرطبي في شرح حديث زيد بن خالد: وكانت العرب إذا طلع نجم من المشرق وسقط آخر من المغرب فحدث عند ذلك مطر أو ريح، فمنهم من ينسبه إلى الطالع، ومنهم من ينسبه إلى الغارب نسبة إيجاد واختراع؛ ويطلقون ذلك القول المذكور في الحديث، فنهى الشارع عن إطلاق ذلك لئلا يعتقد أحد اعتقادهم ولا يتشبه بهم في نطقهم. انتهى.

قوله: فمنهم من ينسبه نسبة إيجاد ـ يدل على أن بعضهم كان لا يعتقد ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّن نَّزَّلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ مِنۢ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ۚ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾﴾[1] [العنكبوت: ٦٣] فدل على أن منهم من يعرف ويقر بأن الله هو الذي أوجد المطر؛ وقد يعتقد هؤلاء أن للنوء فيه شيئاً من التأثير، والقرطبي في شرحه لم يصرح أن العرب كلهم يعتقدون ذلك المعتقد الذي ذكره، فلا اعتراض عليه بالآية للاحتمال المذكور.

قوله: (**ولهما[2] من حديث ابن عباس بمعناه، وفيه: قال بعضهم: «لقد صدق نوء كذا وكذا. فأنزل الله هذه الآيات** ﴿۞ فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِى كِتَٰبٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٨٠﴾ أَفَبِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَنتُم مُّدْهِنُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [الواقعة: ٧٥ ـ ٨٢]) ، وبلفظه عن ابن عباس قال:

[٣٢٠] «مُطر الناس على عهد النبي ﷺ، فقال النبي ﷺ: أصبح من الناس شاكر، ومنهم كافر. قالوا: هذه رحمة الله. وقال بعضهم: لقد صدق نوء كذا وكذا» قال: فنزلت هذه الآية: ﴿۞ فَلَآ

---

[٣٢٠] صحيح. أخرجه مسلم ٧٣، وهو من أفراده.

---

(١) في جميع النسخ «لا يعلمون» وهو تصحيف.

(٢) قوله: «لهما» يعني للشيخين، والصواب أن البخاري لم يروه، انظر تخريج الحديث الآتي.

هذه الآيات ﴿۞ فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ۝٧٥ وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝٧٦ إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ۝٧٧

أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ۝٧٥﴾.

هذا قسم من الله عز وجل، يقسم بما يشاء من خلقه على ما شاء. وجواب القسم ﴿إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ﴾ فتكون «لا» صلة لتأكيد النفي؛ تقدير الكلام: ليس الأمر كما زعمتم في القرآن أنه سحر، أو كهانة، بل هو قرآن كريم. قال ابن جرير: قال بعض أهل العربية: معنى قوله: ﴿فَلَآ أُقْسِمُ﴾: فليس الأمر كما تقولون؛ ثم استؤنف القسم بعد فقيل: أقسم بمواقع النجوم. قال ابن عباس: يعني نجوم القرآن، فإنه نزل جملة ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء الدنيا، ثم نزل مفرقاً في السنين بعد، ثم قرأ ابن عباس هذه الآية. ومواقعها: نزولها شيئاً بعد شيء. وقال مجاهد: مواقع النجوم: مطالعها ومشارقها، واختاره ابن جرير. وعلى هذا فتكون المناسبة بين المقسم به والمقسم عليه ـ وهو القرآن ـ من وجوه:

أحدها: أن النجوم جعلها الله يهتدى بها في ظلمات البر والبحر، وآيات القرآن يهتدى بها في ظلمات الغي والجهل، فتلك هداية في الظلمات الحسية، والقرآن هداية في الظلمات المعنوية، فجمع بين الهدايتين مع ما في النجوم من الزينة الظاهرة، وفي القرآن من الزينة الباطنة، و ع ما في النجوم من الرجوم للشياطين، وفي القرآن من رجوم شياطين الجن والإنس. والنجوم آياته المشهودة العيانية، والقرآن آياته المتلوة السمعية مع مافي مواقعها عند الغروب من العبرة والدلالة على آياته القرآنية ومواقعها عند النزول. ذكره ابن القيم رحمه الله.

وقوله: ﴿وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ قال ابن كثير: أي وإن هذا القسم الذي أقسمت به لقسم عظيم لو تعلمون عظمته لعظمتم المقسم به عليه.

وقوله: ﴿إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ﴾ هذا هو المقسم عليه، وهو القرآن، أي إنه وحي الله وتنزيله وكلامه، لا كما يقول الكفار: إنه سحر أو كهانة، أو شعر، بل هو قرآن كريم أي عظيم كثير الخير لأنه كلام الله.

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: فوصفه بما يقتضي حسنه وكثرة خيره ومنافعه وجلالته، فإن الكريم هو البهي الكثير الخير العظيم؛ وهو من كل شيء أحسنه وأفضله. والله سبحانه وتعالى وَصف نفسه بالكرم ووصف به كلامه، ووصف به عرشه، ووصف به ما كثر خيره وحسن منظره من النبات وغيره، ولذلك فسر السلف «الكريم» بالحسن. قال الأزهري: الكريم اسم جامع لما يحمد، والله تعالى كريم جميل الفعال، وإنه لقرآن كريم يحمد لما فيه من الهدى والبيان والعلم والحكمة.

وقوله: ﴿فِى كِتَٰبٍ مَّكْنُونٍ﴾ أي في كتاب معظم محفوظ موقر، قاله ابن كثير.

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى: اختلف المفسرون في هذا؛ فقيل: هو اللوح المحفوظ. والصحيح أنه الكتاب الذي بأيدي الملائكة، وهو المذكور في قوله: ﴿فِى صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۝١٣ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍۭ ۝١٤ بِأَيْدِى سَفَرَةٍ ۝١٥ كِرَامٍۭ بَرَرَةٍ ۝١٦﴾ [عبس: ١٣ ـ ١٦] ويدل على أنه الكتاب الذي بأيدي الملائكة قوله:

فِي كِتَٰبٖ مَّكۡنُونٖ ﴿٧٨﴾ لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلۡمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنزِيلٞ مِّن رَّبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ﴿٨٠﴾ أَفَبِهَٰذَا ٱلۡحَدِيثِ أَنتُم مُّدۡهِنُونَ ﴿٨١﴾

﴿لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلۡمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾﴾ فهذا يدل على أنه بأيديهم يمسونه.

قوله: ﴿لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلۡمُطَهَّرُونَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: «لا يمسه إلا المطهرون، قال: الكتاب الذي في السماء»، وفي رواية: «لا يمسه إلا المطهرون يعني الملائكة» وقال قتادة: «لا يمسه عند الله إلا المطهرون». فأما في الدنيا فإنه يمسه المجوسي النجس والمنافق الرجس» واختار هذا القول كثيرون، منهم ابن القيم رحمه الله ورجحه. وقال ابن زيد: زعمت قريش أن هذا القرآن تنزلت به الشياطين، فأخبر الله تعالى أنه لا يمسه إلا المطهرون، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تَنَزَّلَتۡ بِهِ ٱلشَّيَٰطِينُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنۢبَغِي لَهُمۡ وَمَا يَسۡتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمۡ عَنِ ٱلسَّمۡعِ لَمَعۡزُولُونَ ﴿٢١٢﴾﴾ [الشعراء: ٢١٠ ـ ٢١٢] قال ابن كثير: هذا قول جيد. وهو لا يخرج عن القول قبله. وقال البخاري رحمه الله تعالى في «**صحيحه**» في هذه الآية: لا يجد طعمه إلا من آمن به.

قال ابن القيم رحمه الله: هذا من إشارة الآية وتنبيهها، وهو أنه لا يلتذ به وبقراءته وفهمه وتدبره إلا من يشهد أنه كلام الله تكلم به حقاً؛ وأنزله على رسوله وحياً، لا ينال معانيه إلا من لم يكن في قلبه حرج منه بوجه من الوجوه.

وقال آخرون: «لا يمسه إلا المطهرون» أي من الجنابة والحدث. قالوا: ولفظ الآية خبر معناه الطلب. قالوا: والمراد بالقرآن ههنا المصحف. واحتجوا على ذلك بما رواه مالك في «**الموطأ**» عن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم:

[٣٢١] «إن في الكتاب الذي كتبه رسول الله ﷺ لعمرو بن حزم: أن لا يمس القرآن إلا طاهر».

وقوله: ﴿تَنزِيلٞ مِّن رَّبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾ قال ابن كثير: هذا القرآن منزل من رب العالمين وليس كما يقولون: إنه سحر أو كهانة أو شعر، بل هو الحق الذي لا مرية فيه؛ وليس وراءه حق نافع. وفي هذه الآية: أنه كلام الله تكلم به.

قال ابن القيم رحمه الله: ونظيره: ﴿وَلَٰكِنۡ حَقَّ ٱلۡقَوۡلُ مِنِّي﴾ [السجدة: ١٣] وقوله: ﴿قُلۡ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلۡقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِٱلۡحَقِّ﴾ [النحل: ١٠٢] هو إثبات علو الله تعالى على خلقه، فإن النزول والتنزيل الذي تعقله العقول وتعرفه الفطر هو وصول الشيء من أعلى إلى أسفل، ولا يرد عليه قوله: ﴿وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ ٱلۡأَنۡعَٰمِ ثَمَٰنِيَةَ أَزۡوَٰجٖ﴾ [الزمر: ٦] لأنّا نقول: إن الذي أنزلها فوق سمواته فأنزلها لنا بأمره.

قال ابن القيم رحمه الله: وذكر التنزيل مضافاً إلى ربوبيته للعالمين المستلزمة لملكه لهم وتصرفه فيهم؛ وحكمه عليهم؛ وإحسانه إليهم، وإنعامه عليهم، وأن من هذا شأنه مع الخلق كيف يليق به مع ربوبيته التامة أن يتركهم سُدًى؛ ويَدعهم هَمَلاً، ويخلقهم عبثاً، لا يأمرهم ولا ينهاهم ولا يثيبهم ولا

---

[٣٢١] أخرجه مالك في «الموطأ» ١٩٩/١ وقال ابن عبد البر: لا خلاف عن مالك في إرسال هذا الحديث وقد روى مسنداً من وجه صالح، وهو كتاب مشهور عند أهل السير، معروف عند أهل العلم معرفة يستغنى بها في شهرتها عن الإسناد.

﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [الواقعة: ٧٥ ـ ٨٢]».

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية الواقعة.

الثانية: ذكر الأربع التي من أمر الجاهلية.

الثالثة: ذكر الكفر في بعضها.

الرابعة: أن من الكفر ما لا يُخْرِج من الملة.

الخامسة: قوله: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر» بسبب نزول النعمة.

السادسة: التفطن للإيمان في هذا الموضع.

السابعة: التفطن للكفر في هذا الموضع.

الثامنة: التفطن لقوله: «لقد صدق نوء كذا وكذا».

التاسعة: إخراج العالم للتعليم للمسألة بالاستفهام عنها لقوله: «أتدرون ماذا قال ربكم؟».

العاشرة: وعيد النائحة.

يعاقبهم؟ فمن أقرّ بأنه رب العالمين أقر بأنه القرآن تنزيله على رسوله. واستدل بكونه رب العالمين على ثبوت رسالة رسوله ﷺ وصحة ما جاء به؛ وهذا الاستدلال أقوى وأشرف من الاستدلال بالمعجزات والخوارق، وإن كانت دلالتها أقرب إلى أذهان عموم الناس، وتلك إنما تكون لخواص العقلاء.

قوله: ﴿أَفَبِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَنتُم مُّدْهِنُونَ﴾ قال مجاهد: أتريدون أن تمالئوهم فيه وتركنوا إليهم؟

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: ثم وبخهم على وضعهم الإدهان في غير موضعه، وأنهم يداهنون فيما حقه أن يصدع به ويعرف به، ويعض عليه بالنواجذ؛ وتثنى عليه الخناصر؛ وتعقد عليه القلوب والأفئدة، ويحارب ويسالم لأجله، ولا يلتوي عنه يمنة ولايسرة؛ ولا يكون للقلب التفات إلى غيره، ولا محاكمة إلا إليه؛ ولا مخاصمة إلا به؛ ولا اهتداء في طرق المطالب العالية إلا بنوره، ولا شفاء إلا به؛ فهو روح الوجود؛ وحياة العالم؛ ومدار السعادة؛ وقائد الفلاح، وطريق النجاة، وسبيل الرشاد، ونور البصائر. فكيف تطلب المداهنة بما هذا شأنه، ولم ينزل للمداهنة، وإنما نزل بالحق وللحق، والمداهنة إنما تكون في باطل قوي لا تمكن إزالته، أو في حق ضعيف لا تمكن إقامته، فيحتاج المداهن إلى أن يترك بعض الحق ويلتزم بعض الباطل، فأما الحق الذي قام به كل حق فكيف يداهن به؟

قوله: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ تقدم الكلام عليها أول الباب؛ والله تعالى أعلم.

باب

قول الله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

قوله: (**باب قول الله تعالى**: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

لما كانت محبته سبحانه هي أصل دين الإسلام الذي يدور عليه قطب رحاه، فبكمالها يكمل، وبنقصها ينقص توحيد الإنسان، نبه المصنف على ذلك بهذه الترجمة.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا﴾ الآية. قال في «**شرح المنازل**»[1]: أخبر تعالى أن من أحب من دون الله شيئاً كما يحب الله تعالى فهو ممن اتخذ من دون الله أنداداً، فهذا ند في المحبة لا في الخلق والربوبية، فإن أحداً من أهل الأرض لا يثبت هذا الند، بخلاف ند المحبة، فإن أكثر أهل الأرض قد اتخذوا من دون الله أنداداً في الحب والتعظيم. ثم قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ﴾ وفي تقدير الآية قولان: أحدهما: والذين آمنوا أشد حباً لله من أصحاب الأنداد لأندادهم وآلهتهم التي يحبونها ويعظمونها من دون الله.

وروى ابن جرير عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ﴾ مباهاة ومضاهاة للحق بالأنداد (والذين آمنوا أشد حباً لله) من الكفار لأوثانهم. ثم روى عن ابن زيد قال: هؤلاء المشركون أندادهم آلهتهم التي عبدوا مع الله يحبونهم كما يحب الذين آمنوا الله، والذين آمنوا أشد حباً لله من حبهم آلهتهم. انتهى.

والثاني: والذين آمنوا أشد حباً لله من المشركين بالأنداد لله، فإن محبة المؤمنين خالصة، ومحبة أصحاب الأنداد قد ذهبت أندادهم بقسط منها، والمحبة الخالصة أشد من المشتركة. والقولان مرتبان على القولين في قوله تعالى: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ﴾ فإن فيها قولين أيضاً، أحدهما: يحبونهم كما يحبون الله، فيكون قد أثبت لهم محبة الله، ولكنها محبة أشركوا فيها مع الله تعالى أندادهم. والثاني: أن المعنى يحبون أندادهم كما يحب المؤمنون الله، ثم بين تعالى أن محبة المؤمنين لله أشد من محبة أصحاب الأنداد لأندادهم.

وكان شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يرجح القول الأول ويقول: إنما ذموا بأن شرّكوا بين الله وبين أندادهم في المحبة ولم يخلصوها لله كمحبة المؤمنين له؛ وهذه التسوية المذكورة في قوله تعالى حكاية عنهم، وهم في النار أنهم يقولون لآلهتهم وأندادهم وهي محضرة معهم في العذاب: ﴿تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٩٨﴾﴾ [الشعراء: ٩٧ ـ ٩٨] ومعلوم أنهم ما سووهم برب العالمين في الخلق والربوبية وإنما سووهم به في المحبة والتعظيم، وهذا أيضاً هو العدل المذكور في قوله تعالى: ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَجَعَلَ ٱلظُّلُمَٰتِ وَٱلنُّورَ ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ

---

(١) أي: ابن قيم الجوزية في «مدارج السالكين» أول الجزء الثالث.

....

﴾ [الأنعام: ١] به غيره في العبادة التي هي المحبة والتعظيم.

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١] وهذه تسمى آية المحنة. قال بعض السلف: ادعى قوم محبة الله فأنزل الله تعالى آية المحنة: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ إشارة إلى دليل المحبة وثمرتها وفائدتها، فدليلها وعلامتها: اتباع الرسول ﷺ وفائدتها وثمرتها، محبة المرسِل لكم، فما لم تحصل منكم المتابعة فمحبتكم له غير حاصلة، ومحبته لكم منتفية.

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤] ذكر لها أربع علامات:

إحداها: أنهم أذلة على المؤمنين، قيل: معناه أرقاء رحماء مشفقين عاطفين عليهم، فلما ضمّن «أذلة» هذا المعنى عداه بأداة «على». قال عطاء رحمه الله: للمؤمنين كالولد لوالده وكالعبد لسيده، وعلى الكافرين كالأسد على فريسته، ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]

العلامة الثالثة[1]: الجهاد في سبيل الله بالنفس واليد والمال واللسان، وذلك تحقيق دعوى المحبة.

العلامة الرابعة: أنهم لا تأخذهم في الله لومة لائم. وهذه علامة صحة المحبة، فكل محب أخذه اللوم على محبوبه فليس بمحب على الحقيقة. وقال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧] فذكر المقامات الثلاثة: الحب، وهو ابتغاء القرب إليه، والتوسل إليه بالأعمال الصالحة، والرجاء والخوف يدل على أن ابتغاء الوسيلة أمر زائد على رجاء الرحمة وخوف العذاب، ومن المعلوم قطعاً أنه لا يتنافس إلا في قرب من يحب قربه، وحب قربه تبع لمحبة ذاته؛ بل محبة ذاته أوجبت محبة القرب منه. وعند الجهمية والمعطلة: ما من ذلك كله شيء فإنه عندهم لا تقرب ذاته من شيء، ولا يقرب من ذاته شيء، ولا يحب، فأنكروا حياة القلوب، ونعيم الأرواح وبهجة النفوس، وقرة العيون وأعلى نعيم الدنيا والآخرة، ولذلك ضربت قلوبهم بالقسوة وضرب دونهم ودون الله حجاب على معرفته ومحبته؛ فلا يعرفونه ولا يحبونه ولا يذكرونه إلا عند تعطيل أسمائه وصفاته، فذكرهم أعظم آثامهم وأوزارهم؛ بل يعاقبون من يذكره بأسمائه وصفاته ونعوت جلاله ويرمونهم بالأدواء التي هم أحق بها وأهلها. وحسب ذي البصيرة وحياة القلب ما يرى على كلامهم من القسوة والمقت والتنفير عن محبة الله تعالى ومعرفته وتوحيده، والله المستعان.

وقال رحمه الله تعالى أيضاً: لا تحد المحبة بحد أوضح منها، فالحدود لا تزيدها إلا خفاء.

---

(١) الثانية هي: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ [الفتح: ٢٩]، لم يذكرها المصنف ولعله اكتفى بقول عطاء.

وقـولـه: ﴿قُلْ إِن كَانَ ءَابَآؤُكُمْ وَأَبْنَآؤُكُمْ وَإِخْوَٰنُكُمْ وَأَزْوَٰجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَٰلٌ ٱقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَٰرَةٌ تَخْشَوْنَ

فحدها وجودها، ولا توصف المحبة بوصف أظهر من المحبة، وإنما يتكلم الناس في أسبابها وموجباتها وعلاماتها وشواهدها وثمراتها وأحكامها. وأجمع ما قيل في ذلك: ما ذكره أبو بكر الكتاني عن الجنيد[1].

قال أبو بكر: «جرت مسألة في المحبة بمكة ـ أعزها الله في أيام الموسم ـ فتكلم الشيوخ فيها؛ وكان الجنيد أصغرهم سناً؛ فقالوا: هات ما عندك يا عراقي، فأطرق رأسه ودمعت عيناه؛ ثم قال: عبد ذاهب عن نفسه، متصل بذكر ربه، قائم بأداء حقوقه، ناظر إليه بقلبه؛ أحرق قلبه أنوار هيبته، وصفا شرابه من كأس مودته، وانكشف له الحياء من أستار غيبه، فإن تكلم فبالله، وإن نطق فعن الله، وإن تحرك فبأمر الله؛ وإن سكن فمع الله، فهو لله وبالله ومع الله. فبكى الشيوخ وقالوا: ما على هذا مزيد، جبرك الله يا تاج العارفين».

وذكر رحمه الله تعالى: أن الأسباب الجالبة للمحبة عشرة:

أحدها: قراءة القرآن بالتدبر والتفهم لمعانيه وما أريد به.

الثاني: التقرب إلى الله تعالى بالنوافل بعد الفرائض.

الثالث: دوام ذكره على كل حال: باللسان والقلب والعمل والحال، فنصيبه من المحبة على قدر هذا.

الرابع: إيثار محابه على محابك عند غلبات الهوى.

الخامس: مطالعة القلب لأسمائه وصفاته ومشاهدتها وتقلبه في رياض هذه المعرفة وميادينها.

السادس: مشاهدة بره وإحسانه ونعمه الظاهرة والباطنة.

السابع: وهو أعجبها، انكسار القلب بين يديه.

الثامن: الخلوة وقت النزول الإلهي[2] وتلاوة كتابه ثم ختم ذلك بالاستغفار والتوبة.

التاسع: مجالسة المحبين الصادقين؛ والتقاط أطايب ثمرات كلامهم، ولا تتكلم إلا إذا ترجحت مصلحة الكلام وعلمت أن فيه مزيداً لحالك ومنفعة لغيرك.

العاشر: مباعدة كل سبب يحول بين القلب وبين الله عز وجل.

فمن هذه الأسباب العشرة وصل المحبون إلى منازل المحبة ودخلوا على الحبيب.

قوله: (**وقول الله تعالى:** ﴿قُلْ إِن كَانَ ءَابَآؤُكُمْ وَأَبْنَآؤُكُمْ وَإِخْوَٰنُكُمْ وَأَزْوَٰجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَٰلٌ ٱقْتَرَفْتُمُوهَا

---

(١) هو الإمام الزاهد أبو القاسم، الجنيد بن محمد، أصله من نهاوند، ومولده بالعراق، أفتى بقتل الحسين بن منصور الحلاج. مات سنة ٢٩٧هـ رحمه الله.

(٢) أي بعد ثلث الليل، كما في حديث النزول، ورواية: في الثلث الأخير.

كَسَادَهَا وَمَسَٰكِنُ تَرۡضَوۡنَهَآ أَحَبَّ إِلَيۡكُم مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَجِهَادٖ فِي سَبِيلِهِۦ فَتَرَبَّصُواْ حَتَّىٰ يَأۡتِيَ ٱللَّهُ بِأَمۡرِهِۦ﴾ [التوبة: ٢٤].

وعن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين» أخرجاه.

وَتِجَٰرَةٞ تَخۡشَوۡنَ كَسَادَهَا وَمَسَٰكِنُ تَرۡضَوۡنَهَآ أَحَبَّ إِلَيۡكُم مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَجِهَادٖ فِي سَبِيلِهِۦ فَتَرَبَّصُواْ حَتَّىٰ يَأۡتِيَ ٱللَّهُ بِأَمۡرِهِۦۗ وَٱللَّهُ لَا يَهۡدِي ٱلۡقَوۡمَ ٱلۡفَٰسِقِينَ ﴿٢٤﴾﴾ [التوبة: ٢٤]).

أمر الله نبيه ﷺ أن يتوعد من أحب أهله وماله وعشيرته وتجارته ومسكنه فآثرها، أو بعضها على فعل ما أوجبه الله عليه من الأعمال التي يحبها الله تعالى ويرضاها، كالهجرة والجهاد ونحو ذلك.

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى: أي إن كانت هذه الأشياء ﴿أَحَبَّ إِلَيۡكُم مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَجِهَادٖ فِي سَبِيلِهِۦ فَتَرَبَّصُواْ﴾ أي انتظروا ماذا يحل بكم من عقابه. روى الإمام أحمد وأبو داود ـ واللفظ له ـ من حديث أبي عبد الرحمن السلمي(١) عن عطاء الخراساني عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٣٢٢] «إذا تبايعتم بالعِينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه عنكم حتى تراجعوا دينكم».

فلا بد من إيثار ما أحبه الله من عبده وأراده على ما يحبه العبد ويريده، فيحب ما يحبه الله ويبغض ما يبغضه، ويوالي فيه ويعادي فيه ويتابع رسوله ﷺ كما تقدم في آية المحنة ونظائرها.

قوله: (**وعن أنس رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال:**

[٣٢٣] «**لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين» أخرجاه**) أي البخاري ومسلم.

قوله: (**لا يؤمن أحدكم**) أي الإيمان الواجب، والمراد كماله، حتى يكون الرسول أحب إلى العبد من ولده ووالده والناس أجمعين، بل ولا يحصل هذا الكمال إلا بأن يكون الرسول أحب إليه من نفسه، كما في الحديث:

[٣٢٤] «**أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: يا رسول الله لأنت أحب إليّ من كل شيء إلا**

---

[٣٢٢] حسن. أخرجه أبو داود ٣٤٦٢.

[٣٢٣] صحيح. أخرجه البخاري ١٥، ومسلم ٤٤، والنسائي ٨/ ١١٤، ١١٥، وابن ماجه ٦٧، وأحمد ٣/ ٢٠٧ ـ ٢٧٨.

[٣٢٤] صحيح. أخرجه البخاري ٦٦٣٢ بسنده عن عبد الله بن هشام قال: «كنا مع النبي ﷺ، وهو آخذ بيد عمر، فقال له عمر: يا رسول الله، لأنت أحب،،،» الحديث.

---

(١) صوابه: الخراساني كما في «سنن أبي داود»، ثم إن السلمي تابعي كبير.

ولهما عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ....

من نفسي. فقال: والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك. فقال له عمر: فإنك الآن أحبُّ إليّ من نفسي، فقال: الآن يا عمر» رواه البخاري.

فمن قال: إن المنفي هو الكمال، فإن أراد الكمال الواجب الذي يذم تاركه ويعرّض للعقوبة فقد صدق؛ وإن أراد أن المنفي الكمال المستحب، فهذا لم يقع قط في كلام الله ورسوله ﷺ. قاله شيخ الإسلام رحمه الله.

فمن ادعى محبة النبي ﷺ بدون متابعته وتقديم قوله على قول غيره فقد كذب، كما قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَمَآ أُوْلَٰٓئِكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾﴾ [النور: ٤٧] فنفى الإيمان عمن تولى عن طاعة الرسول ﷺ، لكن كل مسلم يكون محباً بقدر ما معه من الإسلام، وكل مسلم لا بد أن يكون مؤمناً وإن لم يكن مؤمناً الإيمان المطلق، لأن ذلك لا يحصل إلا لخواص المؤمنين.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: وعامة الناس إذا أسلموا بعد كفر، أو ولدوا على الإسلام والتزموا شرائعه، وكانوا من أهل الطاعة لله ورسوله فهم مسلمون ومعهم إيمان مجمل، لكن دخول حقيقة الإيمان إلى قلوبهم يحصل شيئاً فشيئاً إن أعطاهم الله ذلك؛ وإلا فكثير من الناس لا يصلون إلى اليقين ولا إلى الجهاد؛ ولو شُكِّكوا لشكُّوا، ولو أُمروا بالجهاد لما جاهدوا، إذ ليس عندهم من علم اليقين ما يدرأ الريب، ولا عندهم من قوة الحب لله ورسوله ما يقدمونه على الأهل والمال، فهؤلاء إن عوفوا من المحنة ماتوا ودخلوا الجنة؛ وإن ابتلوا بمن يدخل عليهم شبهات توجب ريبهم، فإن لم ينعم الله عليهم بما يزيل الريب وإلا صاروا مرتابين، وانتقلوا إلى نوع من النفاق. انتهى.

وفي هذا الحديث: أن الأعمال من الإيمان لأن المحبة عمل القلب.

وفيه: أن محبة الرسول ﷺ واجبة تابعة لمحبة الله لازمة لها، فإنها محبة لله ولأجله، تزيد بزيادة محبة الله في قلب المؤمن وتنقص بنقصها، وكل من كان محباً لله فإنما يحب في الله ولأجله كما يحب الإيمان والعمل الصالح. وهذه المحبة ليس فيها شيء من شوائب الشرك كالاعتماد عليه ورجائه في حصول مرغوب منه أو دفع مرهوب منه. وما كان فيها ذلك فمحبته مع الله لما فيها من التعلق على غيره والرغبة إليه من دون الله، فبهذا يحصل التمييز بين المحبة في الله ولأجله، التي هي من كمال التوحيد، وبين المحبة مع الله التي هي محبة الأندادمن دون الله لما يتعلق في قلوب المشركين من الإلهية التي لا تجوز إلا لله وحده.

قوله: (ولهما عنه) ـ أي البخاري ومسلم، عن أنس رضي الله عنه ـ(قال: قال رسول الله ﷺ:

[٣٢٥] «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما،

---

[٣٢٥] صحيح. أخرجه البخاري ١٦ و٢١، ومسلم ٤٣، تقدم برقم: ٩٥.

«ثلاثٌ مَن كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما، وأن يُحِبَّ

وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار» وفي رواية: «لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا لله» إلخ).

قوله: **(ثلاث)** أي ثلاث خصال.

قوله: **(من كن فيه)** أي وجدت فيه تامة.

قوله: **(وجد بهن حلاوة الإيمان)** الحلاوة هنا هي التي يعبر عنها بالذوق لما يحصل به من لذة القلب ونعيمه وسروره وغذائه، وهي شيء محسوس يجده أهل الإيمان في قلوبهم.

قال السيوطي رحمه الله في «**التوشيح**»: «وجد حلاوة الإيمان» فيه استعارة تخييلية، شبه رغبة المؤمن في الإيمان بشيء حلو، وأثبت له لازم ذلك الشيء، وأضافه إليه.

وقال النووي: معنى حلاوة الإيمان استلذاذ الطاعات وتحمل المشاق وإيثار ذلك على أغراض الدنيا؛ ومحبة العبد لله بفعل طاعته وترك مخالفته، وكذلك الرسول ﷺ.

قال يحيى بن معاذ[1]: حقيقة الحب في الله، أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء.

قوله: **(أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما)** يعني بالسوي: ما يحبه الإنسان بطبعه، كمحبة الولد والمال والأزواج ونحوها، فتكون «أحب» هنا على بابها.

وقال الخطابي: المراد بالمحبة هنا حب الاختيار لا حب الطبع، كذا قال.

وأما المحبة الشركة التي قد تقدم بيانها فقليلها وكثيرها ينافي محبة الله ورسوله. وفي بعض الأحاديث:

[٣٢٦] «أحبوا الله بكل قلوبكم» فمن علامات محبة الله ورسوله: أن يحب ما يحبه الله ويكره ما يكرهه الله، ويؤثر مرضاته على ما سواه، ويسعى في مرضاته ما استطاع؛ ويبعد عما حرمه الله ويكرهه أشد الكراهة، ويتابع رسوله ويمتثل أمره ويترك نهيه، كما قال تعالى: ﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] فمن آثر أمر غيره على أمره وخالف ما نهى عنه، فذلك عَلَم على عدم محبته لله ورسوله، فإن محبة الرسول من لوازم محبة الله، فمن أحب الله وأطاعه أحب الرسول وأطاعه، ومن لا فلا؛ كما في آية المحنة ونظائرها. والله المستعان.

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: أخبر النبي ﷺ أن هذه الثلاث من كُنّ فيه وجد حلاوة الإيمان، لأن وجود الحلاوة للشيء يتبع المحبة له، فمن أحب شيئاً واشتهاه إذا حصل له مراده فإنه يجد الحلاوة واللذة والسرور بذلك، واللذة أمر يحصل عقيب إدراك الملائم الذي هو المحبوب أو

---

[٣٢٦] أخرجه البيهقي في «الدلائل» كما في «الدر المنثور» ٣/ ٦٧ وهو غير قوي.

---

(١) هو الزاهد العابد أبو زكريا، يحيى بن معاذ الرازي الواعظ. مات بنيسابور سنة: ٢٥٨هـ.

المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يُقذف في النار».

وفي رواية «لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى» إلى آخره.

المشتهى. قال: فحلاوة الإيمان المتضمنة للذة والفرح تتبع كمال محبة العبد لله، وذلك بثلاثة أمور: تكميل هذه المحبة وتفريغها، ودفع ضدها. فتكميلها أن يكون الله ورسوله أحب إلى العبد مما سواهما، فإن محبة الله ورسوله لا يكتفى فيها بأصل الحب؛ بل لا بد أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما.

قلت: ومحبة الله تعالى تستلزم محبة طاعته، فإنه يحب من عبده أن يطيعه، والمحب يحب مايحبه محبوبه ولا بد.

ومن لوازم محبة الله أيضاً: محبة أهل طاعته، كمحبة أنبيائه ورسله والصالحين من عباده. فمحبة ما يحبه الله ومن يحبه الله من كمال الإيمان، كما في حديث ابن عباس الآتي[1].

قال: وتفريغها أن يحب المرء لا يحبه إلا لله. قال: ودفع ضدها أن يكره ضد الإيمان كما يكره أن يقذف في النار، انتهى.

قوله: **(أحب إليه مما سواهما)** فيه جمع ضمير الله تعالى وضمير رسوله ﷺ وفيه قولان:

أحدهما: أنه ثنى الضمير هنا إيماء إلى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين، لا كل واحدة، فإنها وحدها لاغية. وأمر بالإفراد في حديث الخطيب[2] إشعاراً بأن كل واحد من العصيانين مستقل باستلزام الغواية، إذ العطف في تقدير التكرير، والأصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم.

الثاني: حمل حديث الخطيب على الأدب والأولى، وهذا على الجواز.

وجواب ثالث: وهو أن هذا وارد على الأصل، وحديث الخطيب ناقل فيكون أرجح.

قوله: **(كما يكره أن يقذف في النار)** أي يستوي عنده الأمران. وفيه رد على الغلاة الذين يتوهمون أن صدور الذنب من العبد نقص في حقه مطلقاً وإن تاب منه. والصواب: أنه إن لم يتب كان نقصاً وإن تاب فلا، ولهذا كان المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم أفضل هذه الأمة مع كونهم في الأصل كفاراً، فهداهم الله إلى الإسلام، والإسلام يمحو ما قبله؛ وكذلك الهجرة كما صح الحديث بذلك.

قوله: **(وفي رواية: لا يجد أحد)** هذه الرواية أخرجها البخاري في الأدب من **«صحيحه»** ولفظها:

---

(١) يأتي بعد حديث واحد، وهو موقوف.

(٢) صحيح. مراد المصنف ما أخرجه مسلم ٨٧٠، وأبو داود ١٠٩٩ و٤٩٨١، والنسائي ٦/ ٩٠، وأحمد ٤/ ٢٥٦ - ٣٧٩، من حديث عدي بن حاتم: أن رجلاً خطب عند النبي ﷺ فقال: من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوىٰ، فقال رسول الله ﷺ: «بئس الخطيب أنت، قل: ومن يعص الله ورسوله فقد غوى». هذا لفظ مسلم وغيره.

وعن ابن عباس «مَن أحب في الله، وأبغض في الله، ووالَى في الله، وعادى في الله، فإنما تُنال وَلاية الله بذلك.

---

[٣٢٧] «لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا لله، وحتى أن يقذف في النار أحب إليه من أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه، وحتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما».

وقد تقدم أن المحبة هنا عبارة عما يجده المؤمن من اللذة والبهجة والسرور والإجلال والهيبة ولوزام ذلك، قال الشاعر:

أهابك إجلالاً وما بك قدرة علَيّ، ولكن ملء عين حبيبها

قوله: **(وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال:**

[٣٢٨] **«من أحب في الله، وأبغض في الله، ووالى في الله، وعادى في الله، فإنما تنال ولاية الله بذلك، ولن يجد عبد طعم الإيمان، وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك. وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا يُجدِي على أهله شيئاً» رواه ابن جرير)**.

وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم الجملة الأولى منه فقط.

قوله: **(من أحب في الله)** أي أحب أهل الإيمان بالله وطاعته من أجل ذلك.

قوله: **(وأبغض في الله)** أي أبغض من كفر بالله وأشرك به وفسق عن طاعته لأجل ما فعلوه مما يسخط الله وإن كانوا أقرب الناس إليه، كما قال تعالى: ﴿لَّا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية [المجادلة: ٢٢].

قوله: **(ووالى في الله)** هذا والذي قبله من لوازم محبة العبد لله تعالى، فمن أحب الله تعالى أحب فيه؛ ووالى أولياءه، وعادى أهل معصيته وأبغضهم، وجاهد أعداءه ونصر أنصاره. وكلما قويت محبة العبد لله في قلبه قويت هذه الأعمال المترتبة عليها؛ وبكمالها يكمل توحيد العبد، ويكون ضعفها على قدر ضعف محبة العبد لربه، فمقلّ ومستكثر ومحروم.

قوله: **(فإنما تنال ولاية الله بذلك)** أي توليه لعبده. و«ولاية» بفتح الواو لا غير، أي الأخوة والمحبة والنصرة، وبالكسر الإمارة، والمراد هنا الأول. ولأحمد والطبراني عن النبي ﷺ قال:

[٣٢٩] «لا يجد العبد صريح الإيمان حتى يحب لله ويبغض لله، فإذا أحب لله وأبغض لله، فقد استحق الولاية لله» وفي حديث آخر:

---

[٣٢٧] تقدم تخريجه برقم: ٣٢٥.

[٣٢٨] موقوف. ذكره الهيثمي في «المجمع» ١/ ٩٠ وقال: رواه الطبراني في الكبير عن مجاهد عن ابن عمر موقوفاً، وفيه ليث بن أبي سليم والأكثر على ضعفه اهـ.

[٣٢٩] ضعيف. أخرجه أحمد ٣/ ٤٣٠ من حديث عمرو بن الجموح. وفيه رشدين بن سعد، متروك.

ولن يجد عبدٌ طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك. وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا يُجدي على أهله شيئاً» رواه ابن جرير.

وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ﴾ [البقرة: ١٦٦] قال: «المودّة».

---

[٣٣٠] «أوثق عرى الإيمان الحب في الله، والبغض في الله عز وجل» رواه الطبراني.

قوله: (**ولن يجد عبد طعم الإيمان**) إلى آخره، أي لا يحصل له ذوق الإيمان ولذته وسروره وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك، أي حتى يحب في الله، ويبغض في الله، ويعادي في الله؛ ويوالي فيه.

وفي حديث أبي أمامة مرفوعاً:

[٣٣١] «من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الإيمان» رواه أبو داود.

قوله: (**وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا. وذلك لا يجدي على أهله شيئاً**) أي لا ينفعهم، بل يضرهم كما قال تعالى: ﴿ٱلْأَخِلَّآءُ يَوْمَئِذٍۭ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا ٱلْمُتَّقِينَ ۝٦٧﴾ [الزخرف: ٦٧] فإذا كانت البلوى قد عمت بهذا في زمن ابن عباس خير القرون فما زاد الأمر بعد ذلك إلا شدة، حتى وقعت الموالاة على الشرك والبدع والفسوق والعصيان. وقد وقع ما أخبر به ﷺ بقوله:

[٣٣٢] «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ». وقد كان الصحابة رضي الله عنهم من المهاجرين والأنصار في عهد نبيهم ﷺ وعهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما يؤثر بعضهم بعضاً على نفسه محبة في الله وتقرباً إليه، كما قال تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩]. وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال:

[٣٣٣] «لقد رأيتُنا على عهد رسول الله ﷺ وما منا أحدٌ يرى أنه أحق بديناره ودرهمه من أخيه المسلم» رواه ابن ماجه.

قوله: (**وقال ابن عباس**

[٣٣٤] **في قوله تعالى:** ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ﴾ [البقرة: ١٦٦] **قال: «المودة»**) هذا الأثر رواه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه.

قوله: (**قال: المودّة**) أي التي كانت بينهم في الدنيا خانتهم أحوج ما كانوا إليها، وتبرأ بعضهم من بعض؛ كما قال تعالى: ﴿وَقَالَ إِنَّمَا ٱتَّخَذْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ أَوْثَٰنًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ

---

[٣٣٠] حسن. أخرجه أحمد ٤/ ٢٨٦ من حديث البراء بن عازب بأتم منه. ورواه الطبراني في الصغير ٦٢٤ مطولاً من حديث ابن مسعود وفيه عقيل بن الجعد قال البخاري: منكر الحديث اهـ.

[٣٣١] حسن. أخرجه أبو داود ٤٦٨١.

[٣٣٢] صحيح. أخرجه مسلم ١٤٦ من حديث ابن عمر بزيادة: وهو يأرز إلى المسجدين كما تأرز الحية في جُحرها.

[٣٣٣] أخرجه البيهقي في «الشعب» ١٠٨٧٠ و١٠٨٧١.

[٣٣٤] موقوف. أخرجه الحاكم ٢/ ٢/ ٢٧٢ وصححه ووافقه الذهبي.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية البقرة.

الثانية: تفسير آية براءة.

الثالثة: وجوب محبته ﷺ على النفس والأهل والمال.

الرابعة: نفي الإيمان لا يدل على الخروج من الإسلام.

الخامسة: أن للإيمان حلاوة قد يجدها الإنسان وقد لا يجدها.

السادسة: أعمال القلب الأربع التي لا تنال ولاية الله إلا بها، ولا يجد أحد طعم الإيمان إلا بها.

السابعة: فهم الصحابي للواقع: أن عامة المؤاخاة على أمر الدنيا.

ٱلْقِيَـٰمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَىٰكُمُ ٱلنَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّـٰصِرِينَ ﴿٢٥﴾﴾ [العنكبوت: ٢٥].

قال العلامة ابن القيم في قوله تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ ٱلَّذِينَ ٱتُّبِعُوا۟ مِنَ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوا۟ وَرَأَوُا۟ ٱلْعَذَابَ﴾ الآيتين [البقرة: ١٦٦، ١٦٧] فهؤلاء المتبوعون كانوا على الهدى، وأتباعهم ادعوا أنهم على طريقهم ومنهاجهم، وهم مخالفون لهم سالكون غير طريقهم، ويزعمون أن محبتهم لهم تنفعهم مع مخالفتهم، فيتبرأون منهم يوم القيامة فإنهم اتخذوهم أولياء من دون الله. وهذا حال كل من اتخذ من دون الله وليجة وأولياء، يوالي لهم، ويعادي لهم، ويرضى لهم، ويغضب لهم، فإن أعماله كلها باطلة، يراها يوم القيامة حسرات عليه مع كثرتها وشدة تعبه فيها ونصبه، إذ لم يجرد موالاته ومعاداته وحبه وبغضه وانتصاره وإيثاره لله ورسوله، فأبطل الله عز وجل ذلك العمل كله، وقطع تلك الأسباب، فينقطع يوم القيامة كل سبب وصلة ووسيلة ومودة كانت لغير الله؛ ولا يبقى إلا السبب الواصل بين العبد وربه، وهو حظه من الهجرة إليه وإلى رسوله وتجريده عبادته لله وحده ولوازمها: من الحب والبغض، والعطاء والمنع، والموالاة والمعاداة؛ والتقريب والإبعاد، وتجريد متابعة رسول الله ﷺ تجريداً محضاً بريئاً من شوائب الالتفات إلى غيره، فضلاً عن الشرك بينه وبين غيره؛ فضلاً عن تقديم قول غيره عليه. فهذا السبب هو الذي لا ينقطع بصاحبه. وهذه هي النسبة التي بين العبد وربه، وهي نسبة العبودية المحضة، وهي آخيته التي يجول ما يجول وإليها مرجعه، ولا تتحقق إلا بتجريده متابعة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم، إذ هذه العبودية إنما جاءت على ألسنتهم، وما عرفت إلا بهم ولا سبيل إليها إلا بمتابعتهم، وقد قال تعالى: ﴿وَقَدِمْنَآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا۟ مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَـٰهُ هَبَآءً مَّنثُورًا ﴿٢٣﴾﴾ [الفرقان: ٢٣] فهذه هي الأعمال التي كانت في الدنيا على غير سنة رسله وطريقتهم ولغير وجهه، يجعلها الله هباء منثوراً لا ينتفع منها صاحبها بشيء أصلاً. وهذا من أعظم الحسرات على العبد يوم القيامة: أن يرى سعيه ضائعاً، وقد سعد أهل السعي النافع بسعيهم. انتهى ملخصاً.

الثامنة: تفسير ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ﴾.

التاسعة: أن من المشركين من يحب الله حباً شديداً.

العاشرة: الوعيد على من كان الثمانية[1] أحب إليه من دينه.

الحادية عشرة: أن من اتخذ نداً تساوي محبته محبة الله فهو الشرك الأكبر.

باب

قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُۥ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾﴾ [آل عمران: ١٧٥].

قوله: (**باب: قول الله تعالى**: ﴿إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُۥ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾﴾ [آل عمران: ١٧٥]).

الخوف من أفضل مقامات الدين وأجلها، وأجمع أنواع العبادة التي يجب إخلاصها لله تعالى. قال الله تعالى: ﴿وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِۦ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٨] وقال تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠] وقال تعالى: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ ﴿٤٦﴾﴾ [الرحمن: ٤٦] وقال تعالى: ﴿فَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ﴾ [النحل: ٥١] وقال تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوُا۟ ٱلنَّاسَ وَٱخْشَوْنِ﴾ [المائدة: ٤٤] وأمثال هذه الآيات في القرآن كثير.

والخوف من حيث هو على ثلاثة أقسام:

أحدها: خوف السر، وهو أن يخاف من غيرالله من وثن أو طاغوت أن يصيبه بما يكره، كما قال تعالى عن قوم هود عليه السلام أنهم قالوا له: ﴿إِن نَّقُولُ إِلَّا ٱعْتَرَىٰكَ بَعْضُ ءَالِهَتِنَا بِسُوٓءٍ قَالَ إِنِّىٓ أُشْهِدُ ٱللَّهَ وَٱشْهَدُوٓا۟ أَنِّى بَرِىٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِن دُونِهِۦ فَكِيدُونِى جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ ﴿٥٥﴾﴾ [هود: ٥٤ ـ ٥٥] وقال تعالى: ﴿وَيُخَوِّفُونَكَ بِٱلَّذِينَ مِن دُونِهِۦ﴾ [الزمر: ٣٦] وهذا هو الواقع من عباد القبور ونحوها من الأوثان يخافونها، ويخوفون بها أهل التوحيد إذا أنكروا عبادتها وأمروا بإخلاص العبادة لله، وهذا ينافي التوحيد.

الثاني: أن يترك الإنسان ما يجب عليه خوفاً من بعض الناس، فهذا محرم وهو نوع من الشرك بالله المنافي لكمال التوحيد. وهذا هو سبب نزول هذه الآية كما قال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا۟ لَكُمْ فَٱخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَٰنًا وَقَالُوا۟ حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ فَٱنقَلَبُوا۟ بِنِعْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوٓءٌ وَٱتَّبَعُوا۟ رِضْوَٰنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾ إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُۥ﴾ الآية [آل عمران: ١٧٣ ـ ١٧٥]. وفي الحديث:

---

(١) الثمانية هم: الآباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمساكن، وهم مذكورون في الآية ٢٤ من سورة التوبة.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾﴾ [التوبة: ١٨].

---

[٣٣٥] «إن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة: ما منعك إذ رأيت المنكر أن لا تغيره؟ فيقول: رب خشية الناس. فيقول: إياي كنت أحق أن تخشى».

الثالث: الخوف الطبيعي، وهو الخوف من عدو أو سبع أو غير ذلك، فهذا لا يذم كما قال تعالى في قصة موسى عليه السلام: ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ الآية [القصص: ٢١].

ومعنى قوله: ﴿إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ أي يخوفكم أولياءه ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ﴾ وهذا نهي من الله تعالى للمؤمنين أن يخافوا غيره، وأمر لهم أن يقصروا خوفهم على الله، فلا يخافون إلا إياه. وهذا هو الإخلاص الذي أمر الله به عباده ورضيه منهم، فإذا أخلصوا له الخوف وجميع العبادة أعطاهم ما يرجون وأمنهم من مخاوف الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِن دُونِهِ﴾ الآية [الزمر: ٣٦].

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى: ومن كيد عدو الله: أنه يخوف المؤمنين من جنده وأوليائه لئلا يجاهدوهم، ولا يأمروهم بمعروف، ولا ينهوهم عن منكر. وأخبر تعالى أن هذا من كيد الشيطان وتخويفه، ونهانا أن نخافهم. قال: والمعنى عند جميع المفسرين: يخوفهم بأوليائه، قال قتادة: يعظمهم في صدوركم، فكلما قوي إيمان العبد زال خوف أولياء الشيطان من قلبه، وكلما ضعف إيمانه قوي خوفه منهم، فدلت هذه الآية على أن إخلاص الخوف من كمال شروط الإيمان.

قوله: (**وقول الله تعالى**: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ الآية [التوبة: ١٨].

أخبر تعالى أن مساجد الله لا يعمرها إلا أهل الإيمان بالله واليوم الآخر؛ الذين آمنوا بقلوبهم وعملوا بجوارحهم، وأخلصوا له الخشية دون من سواه، فأثبت لهم عمارة المساجد بعد أن نفاها عن المشركين. لأن عمارة المساجد بالطاعة والعمل الصالح، والمشرك وإن عمل فعمله ﴿كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ [النور: ٣٩] أو ﴿كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ [إبراهيم: ١٨] وما كان كذلك فالعدم خير منه، فلا تكون المساجد عامرة إلا بالإيمان الذي معظمه التوحيد مع العمل الصالح الخالص من شوائب الشرك والبدع، وذلك كله داخل في مسمى الإيمان المطلق عند أهل السنة والجماعة.

قوله: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ قال ابن عطية: يريد خشية التعظيم والعبادة والطاعة، ولا محالة أن الإنسان يخشى المحاذير الدنيوية، وينبغي أن يخشى في ذلك كله قضاء الله وتصريفه.

---

[٣٣٥] جيد. أخرجه ابن ماجه ٤٠٠٨ من حديث أبي سعيد. قال البوصيري في «الزوائد»: إسناده صحيح، رجاله ثقات. وقال المنذري في «الترغيب» ٣/ ٢٢٧: رواته ثقات.

وقوله: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ فَإِذَآ أُوذِىَ فِى ٱللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ ٱلنَّاسِ كَعَذَابِ ٱللَّهِ﴾ [العنكبوت: ١٠] الآية.

وقال ابن القيم رحمه الله: الخوف عبودية القلب، فلا يصلح إلا لله، كالذل والإنابة والمحبة والتوكل والرجاء وغيرها من عبودية القلب.

قوله: ﴿فَعَسَىٰٓ أُو۟لَٰٓئِكَ أَن يَكُونُوا۟ مِنَ ٱلْمُهْتَدِينَ﴾ قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما: يقول: إن أولئك هم المهتدون، وكل «عسى» في القرآن فهي واجبة، وفي الحديث:

[٣٣٦] «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان» قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ﴾ رواه أحمد والترمذي والحاكم عن أبي سعيد الخدري.

قوله: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ فَإِذَآ أُوذِىَ فِى ٱللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ ٱلنَّاسِ كَعَذَابِ ٱللَّهِ﴾ [العنكبوت: ١٠].

قال ابن كثير رحمه الله تعالى: يقول تعالى مخبراً عن صفات قوم من المكذبين الذين يدّعون الإيمان بألسنتهم، ولم يثبت في قلوبهم: أنهم إذا جاءتهم محنة وفتنة في الدنيا اعتقدوا أنها من نقمة الله بهم، فارتدوا عن الإسلام. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «يعني فتنته أن يرتد عن دينه إذا أوذي في الله».

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى: الناس إذا أرسل إليهم الرسل بين أمرين: إما أن يقول أحدهم: آمنا؛ وإما أن لا يقول ذلك بل يستمر على السيئات والكفر، فمن قال: آمنا امتحنه ربه وابتلاه وفتنه. والفتنة الابتلاء والاختبار، ليتبين الصادق من الكاذب، ومن لم يقل: آمنا فلا يحسب أنه يعجز الله ويفوته ويسبقه. فمن آمن بالرسل وأطاعهم عاداه أعداؤهم وآذوه وابتلي بما يؤلمه، ومن لم يؤمن بهم ولم يطعهم عوقب في الدنيا والآخرة وحصل له ما يؤلمه، وكان هذا الألم أعظم وأدوم من ألم أتباعهم، فلا بد من حصول الألم لكل نفس، آمنتْ أو رغبت عن الإيمان؛ لكن المؤمن يحصل له الألم في الدنيا ابتداء ثم تكون له العاقبة في الدنيا والآخرة، والمعرض عن الإيمان تحصل له اللذة ابتداء ثم يصير في الألم الدائم؛ والإنسان لا بد أن يعيش مع الناس، والناس لهم إرادات وتصورات، فيطلبون منه أن يوافقهم عليها، وإن لم يوافقهم آذوه وعذبوه؛ وإن وافقهم حصل له العذاب تارة منهم وتارة من غيرهم، كمن عنده دين وتقًى حلّ بين قوم فُجّار ظَلَمة لا يتمكنون من فجورهم وظلمهم إلا بموافقته لهم أو سكوته عنهم؛ فإن وافقهم أو سكت عنهم سلم من شرهم في الابتداء، ثم يتسلطون عليه بالإهانة والأذى أضعاف ما كان يخافه ابتداء لو أنكر عليهم وخالفهم، وإن سلم منهم فلا بد أن يهان ويعاقب على يد غيرهم.

---

[٣٣٦] يشبه الحسن. أخرجه الترمذي ٢٦١٧ و٣٠٩٣، وابن ماجه ٨٠٢، والدارمي ١/٢٧٨، وأحمد ٣/٧٦، وابن خزيمة ١٥٠٢، وابن حبان ١٧٢١، والحاكم ٢/٣٣٢ و١/٢١٢، والبيهقي ٣/٦٦، والديلمي ١٠١١.

وعن أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً:

فالحزم كل الحزم في الأخذ بما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لمعاوية رضي الله عنه:

[٣٣٧] «من أرضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤونة الناس، ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئاً».

فمن هداه الله وألهمه رشده ووقاه شر نفسه امتنع من الموافقة على فعل المحرم وصبر على عدواتهم؛ ثم تكون له العاقبة في الدنيا والآخرة، كما كانت للرسل وأتباعهم.

ثم أخبر تعالى عن حال الداخل في الإيمان بلا بصيرة، وأنه إذا أوذي في الله جعل فتنة الناس له، وهي أذاهم ونيلهم إياه بالمكروه، وهو الألم الذي لا بد أن ينال الرسل وأتباعهم ممن خالفهم، جعل ذلك في فراره منه وتركه السبب الذي يناله به: كعذاب الله الذي فرّ منه المؤمنون بالإيمان.

فالمؤمنون لكمال بصيرتهم فرُّوا من ألم عذاب الله إلى الإيمان، وتحملوا ما فيه من الألم الزائل المفارق عن قرب. وهذا لضعف بصيرته فرّ من ألم أعداء الرسل إلى موافقتهم ومتابعتهم، ففر من ألم عذابهم إلى ألم عذاب الله، فجعل ألم فتنة الناس في الفرار منه بمنزلة عذاب الله، وغُبن كل الغبن إذ استجار من الرّمْضاء بالنار. وفرّ من ألم ساعة إلى ألم الأبد؛ وإذا نصر الله جنده وأولياءه قال: إني كنت معكم، والله أعلم بما انطوى عليه صدره من النفاق. انتهى.

وفي الآية رد على المرجئة والكرّامية؛ ووجهه: أنه لم ينفع هؤلاء قولهم: آمنا بالله مع عدم صبرهم على أذى من عاداهم في الله، فلا ينفع القول والتصديق بدون العمل، فلا يصدق الإيمان الشرعي على الإنسان إلا باجتماع الثلاثة: التصديق بالقلب وعمله، والقول باللسان، والعمل بالأركان. وهذا قول أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً، والله سبحانه وتعالى أعلم.

وفيه الخوف من مداهنة الخلق في الحق. والمعصوم من عصمه الله.

قوله: (**عن أبي سعيد مرفوعاً**:

[٣٣٨] «**إن من ضعف اليقين أن ترضي الناس بسخط الله، وأن تحمدهم على رزق الله، وأن تذُمّهم على ما لم يؤتك الله؛ إن رزق الله لا يجره حرص حريص، ولايرده كراهية كاره**»).

هذا الحديث رواه أبو نعيم في «**الحلية**» والبيهقي، وأعله بمحمد بن مروان السدي وقال: ضعيف، وفيه أيضاً عطية العوفي، ذكره الذهبي في «**الضعفاء والمتروكين**»، ومعنى الحديث صحيح، وتمامه: «وإن الله بحكمته جعل الروح والفرح في الرضى واليقين، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط».

---

[٣٣٧] حسن. أخرجه الترمذي ٢٤١٤، وابن المبارك في الزهد ١٩٩، والبغوي ٤٢١٣.

[٢٣٨] ضعيف. أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٥/١٠٦ و١٠/٤١.

«إن من ضَعف اليقين أن تُرضِيَ الناسَ بسخط الله، وأن تحمدَهم على رزق الله، ....

قوله: (إنّ من ضعف اليقين) الضعف ـ يضم ويحرك ـ ضد القوة، ضعف كَكرم ونصر، ضعفاً، وضعفة، وضعافية، فهو ضعيف وضعوف وضعفان؛ والجمع: ضعاف وضعفاء وضعفة وضَعفَى؛ أو الضعَف ـ بالفتح ـ في الرأي، وبالضم في البدن، فهي ضعيفة وضعوف. و«اليقين» كمال الإيمان. قال ابن مسعود:

[٣٣٩] «اليقين الإيمان كله، والصبر نصف الإيمان» رواه أبو نعيم في «**الحلية**»، والبيهقي في «**الزهد**» من حديثه مرفوعاً:

قال: ويدخل في ذلك تحقيق الإيمان بالقدر السابق، كما في حديث ابن عباس مرفوعاً:

[٣٤٠] إن استطعت أن تعمل بالرضى في اليقين فافعل، فإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً» وفي رواية «قلت: يا رسول الله كيف أصنع باليقين؟ قال: أن تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك».

قوله: (**أن ترضي الناس بسخط الله**) أي تؤثر رضاهم على رضى الله، وذلك إذا لم يقم بقلبه من إعظام الله وإجلاله وهيبته ما يمنعه من استجلاب رضى المخلوق بما يجلب له سخط خالقه وربه ومليكه الذي يتصرف في القلوب ويفرج الكروب ويغفر الذنوب. وبهذا الاعتبار يدخل في نوع من الشرك، لأنه آثر رضى المخلوق على رضى الله، وتقرب إليه بما يسخط الله، ولا يسلم من هذا إلا من سلمه الله ووفقه لمعرفته ومعرفة ما يجوز على الله من إثبات صفاته على ما يليق بجلاله، وتنزيهه تعالى عن كل ما ينافي كماله؛ ومعرفة توحيده في ربوبيته وإلهيته وبالله التوفيق.

قوله: (**وأن تحمدهم على رزق الله**) أي على ما وصل إليك من أيديهم؛ بأن تضيفه إليهم وتحمدهم عليه، فإن المتفضل في الحقيقة هو الله وحده الذي قدره لك وأوصله إليك؛ وإذا أراد أمراً قيّض له أسباباً. ولا ينافي هذا حديث:

[٣٤١] «من لا يشكر الناس لا يشكر الله» لأن شكرهم إنما هو الدعاء لهم لكون الله ساقه على أيديهم فتدعو لهم أو تكافئهم لحديث:

[٣٤٢] «ومن صنع إليكم معروفاً فكافئوه، فإن لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له حتى تروا أنكم

---

[٣٣٩] ضعيف. أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٥/ ٣٤، والبيهقي في «الزهد» ٩٨٤.

[٣٤٠] ضعيف. ذكره الحافظ ابن رجب الحنبلي في «جامع العلوم والحكم» ص١٨٤ وقال: ضعيف اهـ.

[٣٤١] صحيح. أخرجه أبو داود ٤٨١١، والترمذي ١٩٥٥، وأحمد ٢/ ٢٥٨ ـ ٣٠٣ ـ ٣٨٨ ـ ٤٦١ ـ ٤٩٢، والبخاري في «الأدب المفرد» ٢١٨، وابن حبان ٣٤٠٧، والبيهقي ٦/ ١٨٢، من حديث أبي هريرة ولفظه عند أبي داود والبخاري وغيرهما: «لا يشكر الله من لا يشكر الناس» اهـ والمصنف رواه على التقديم والتأخير.

[٣٤٢] جيد. أخرجه أبو داود ١٦٧٢ و٥١٠٩، والنسائي ٥/ ٨٢، وأحمد ٢/ ٦٨ ـ ٩٩ ـ ١٢٧، والبخاري في «الأدب المفرد» ٢١٦، وابن حبان ٣٤٠٨، والحاكم ١/ ٤١٢ و٢/ ٦٣، ٦٤ من حديث ابن عمر.

وأن تَذُمّهم على ما لم يؤتك الله. إن رزق الله لا يُجرُّه حرص حريص، ولا يرده كراهية كاره».

وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: ....

قد كافأتموه». فإضافة الصنيعة إليهم لكونهم صاروا سبباً في إيصال المعروف إليك، والذي قدره وساقه هو الله وحده.

قوله: **(وأن تذمهم على ما لم يؤتك الله)** لأنه لم يقدرلك ما طلبته على أيديهم، فلو قدره لك لساقته المقادير إليك. فمن علم أن المتفرد بالعطاء والمنع هو الله وحده وأنه هو الذي يرزق العبد بسبب وبلا سبب، ومن حيث لا يحتسب، لم يمدح مخلوقاً على رزق ولم يذمه على منع، ويفوض أمره إلى الله؛ ويعتمد عليه في أمر دينه ودنياه. وقد قرر النبي هذا المعنى بقوله في الحديث:

[٣٤٣] **(إن رزق الله لا يجره حرص حريص ولا يرده كراهية كاره)** كما قال تعالى: ﴿مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۖ وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢﴾﴾ [فاطر: ٢].

قال شيخ الإسلام رحمه الله: اليقين يتضمن اليقين في القيام بأمر الله وما وعد الله أهل طاعته، ويتضمن اليقين بقدر الله وخلقه وتدبيره، فإذا أرضيتهم بسخط الله لم تكن موقناً لا بوعده ولا برزقه، فإنه إنما يحمل الإنسان على ذلك إما ميل إلى ما في أيديهم فيترك القيام فيهم بأمر الله لما يرجوه منهم، وإما ضعف تصديقه بما وعد الله أهل طاعته من النصر والتأييد والثواب في الدنيا والآخرة، فإنك إذا أرضيت الله نصرك ورزقك وكفاك مؤونتهم، وإرضاؤهم بما يسخطه إنما يكون خوفاً منهم ورجاءً لهم وذلك من ضعف اليقين. وإذا لم يقدّر لك ما تظن أنهم يفعلونه معك فالأمر في ذلك إلى الله لا لهم، فإنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، فإذا ذممتهم على ما لم يقدّر كان ذلك من ضعف يقينك، فلا تخفهم ولا ترجهم ولا تذمهم من جهة نفسك وهواك؛ ولكن من حمده الله ورسوله منهم فهو المحمود، ومن ذمه الله ورسوله منهم فهو المذموم.

ولما قال بعض وفد بني تميم: أي محمد أعطني، فإن حمدي زَين وذَمّي شَين.

[٣٤٤] قال النبي ﷺ: «ذاك الله».

ودل الحديث على أن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأعمال من مسمى الإيمان.

قوله: **(وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال:**

[٣٤٥] **«من التمس رضى الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس، ومن التمس رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس» رواه ابن حبان في «صحيحه»)**

---

[٣٤٣] هو بعض حديث أبي سعيد المتقدم برقم: ٣٣٨.

[٣٤٤] جيد. أخرجه الترمذي ٣٢٦٧ من حديث البراء بن عازب في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَآءِ ٱلْحُجُرَٰتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾﴾، وحسنه. وأخرجه أحمد ٣/٤٤٨، ٦/٣٩٣، ٣٩٤ من حديث الأقرع بن حابس، وإسناده قوي، وفيه أنه هو الذي نادى يا محمد... الحديث.

[٣٤٥] حسن. أخرجه ابن حبان ٢٧٦، وتقدم تخريجه برقم: ٣٣٧.

«من التمس رِضى الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس، ومن التمس رِضى الناس بسخط الله سَخِط الله عليه وأسخط عليه الناس» رواه ابن حبان في «**صحيحه**».

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية آل عمران.

الثانية: تفسير آية براءة.

الثالثة: تفسير آية العنكبوت.

الرابعة: أن اليقين يضعف ويقوى.

الخامسة: علامة ضعفه، ومن ذلك هذه الثلاث.

هذا الحديث رواه ابن حبان بهذا اللفظ، ورواه الترمذي عن رجل من أهل المدينة قال:

[٣٤٦] «كتب معاوية رضي الله عنه إلى عائشة رضي الله عنها: أن اكتبي لي كتاباً توصيني فيه، ولا تكثري عليّ، فكتبت عائشة رضي الله عنها إلى معاوية: سلام الله عليك، أما بعد، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس، ومن التمس رضا الناس بسخط الله وكَلَه الله إلى الناس. والسلام عليك». ورواه أبو نعيم في «**الحلية**».

قوله: (**من التمس**) أي طلب.

قال شيخ الإسلام: كتبت عائشة إلى معاوية؛ وروي أنها رفعته: «من أرضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤونة الناس، ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئاً» هذا لفظ المرفوع، ولفظ الموقوف: «من أرضى الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس؛ ومن أرضى الناس بسخط الله عاد حامده من الناس له ذاماً» وهذا من أعظم الفقه في الدين، فإن من أرضى الله بسخطهم كان قد اتقاه وكان عبده الصالح، والله يتولى الصالحين، والله كاف عبده ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُۥ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢، ٣] والله يكفيه مؤنة الناس بلا ريب. وأما كون الناس كلهم يرضون عنه قد لايحصل ذلك؛ لكن يرضون عنه إذا سلموا من الأغراض وإذا تبين لهم العاقبة. «ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئاً» كالظالم الذي يعضُّ على يديه. وأما كون حامده ينقلب ذاماً، فهذا يقع كثيراً ويحصل في العاقبة، فإن العاقبة للتقوى لا تحصل ابتداء عند أهوائهم. اهـ.

وقد أحسن من قال:

إذا صح منك الود يا غاية المنى ... فكل الذي فوق التراب تراب

قال ابن رجب رحمه الله: فمن تحقق أن كل مخلوق فوق التراب فهو تراب فكيف يقدم طاعة

---

[٣٤٦] حسن. تقدم تخريجه برقم: ٣٣٧.

السادسة: أن إخلاص الخوف لله من الفرائض.

السابعة: ذكر ثواب من فعله.

الثامنة: ذكر عقاب من تركه.

باب

قول الله تعالى: ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوٓاْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٢٣].

من هو تراب على طاعة رب الأرباب؟ أم كيف يرضي التراب بسخط الملك الوهاب؟ إن هذا الشي عجاب.

وفي الحديث: عقوبة من خاف الناس وآثر رضاهم على الله، وأن العقوبة قد تكون في الدين، عياذاً بالله من ذلك، كما قال تعالى: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُۥ بِمَآ أَخْلَفُواْ ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾﴾ [التوبة: ٧٧].

قوله: (**باب قول الله تعالى:** ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوٓاْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٢٣].

قال أبو السعادات: يقال: توكل بالأمر: إذا ضَمِن القيام به؛ ووكلت أمري إلى فلان: إذا اعتمدت عليه؛ ووكّل فلان فلاناً إذا استكفاه أمره ثقة بكفايته؛ أو عجزاً عن القيام بأمر نفسه. اهـ.

وأراد المصنف رحمه الله بهذه الترجمة بالآية بيان أن التوكل فريضة يجب إخلاصه لله تعالى؛ فإن تقديم المعمول يفيد الحصر، أي وعلى الله فتوكلوا لا على غيره، فهو من أجمع أنواع العبادة وأعظمها، لما ينشأ عنه من الأعمال الصالحة، فإنه إذا اعتمد على الله في جميع أموره الدينية والدنيوية دون كل من سواه، صح إخلاصه ومعاملته مع الله تعالى، فهو من أعظم منازل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾﴾ فلا يحصل كمال التوحيد بأنواعه الثلاثة إلا بكمال التوكل على الله؛ كما في هذه الآية، وكما قال تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَٰقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنتُم بِٱللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوٓاْ إِن كُنتُم مُّسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾﴾ [يونس: ٨٤] وقوله: ﴿رَّبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَٱتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿٩﴾﴾ [المزمل: ٩] والآيات في الأمر به كثيرة جداً. قال الإمام أحمد رحمه الله: «التوكل عمل القلب».

وقال ابن القيم في معنى الآية المترجم بها: فجعل التوكل على الله شرطاً في الإيمان فدل على انتفاء الإيمان عند انتفائه؛ وفي الآية الأخرى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَٰقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنتُم بِٱللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوٓاْ إِن كُنتُم مُّسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾﴾ [يونس: ٨٤] فجعل دليل صحة الإسلام التوكل؛ وكلما قوي إيمان العبد كان توكله أقوى؛ وإذا ضعف الإيمان ضعف التوكل؛ وإذا كان التوكل ضعيفاً كان دليلاً على ضعف الإيمان ولا بدّ، والله تعالى يجمع بين التوكل والعبادة، وبين التوكل والإيمان، وبين التوكل والتقوى، وبين التوكل والإسلام، وبين التوكل والهداية.

فظهر أن التوكل أصل لجميع مقامات الإيمان والإحسان، ولجميع أعمال الإسلام، وأن منزلته منها كمنزلة الجسد من الرأس، فكما لا يقوم الرأس إلا على البدن فكذلك لا يقوم الإيمان ومقاماته وأعماله إلا على ساق التوكل.

وقولـه: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُهُۥ زَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝٢﴾ [الأنفال: ٢].

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: وما رجا أحد مخلوقاً ولا توكل عليه إلا خاب ظنه فيه، فإنه مشرك ﴿وَمَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ ٱلسَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ ٱلطَّيْرُ أَوْ تَهْوِى بِهِ ٱلرِّيحُ فِى مَكَانٍ سَحِيقٍ ۝٣١﴾ [الحج: ٣١].

قال الشارح رحمه الله تعالى: قلت: لكن التوكل على الله قسمان: أحدهما: التوكل في الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله، كالذين يتوكلون على الأموات والطواغيت في رجاء مطلوبهم من نصر، أو حفظ أو رزق أو شفاعة. فهذا شرك أكبر.

الثاني: التوكل في الأسباب الظاهرة، كمن يتوكل على أمير أو سلطان فيما أقدره الله تعالى عليه من رزق، أو دفع أذى ونحو ذلك، فهو نوع من شرك أصغر. والوكالة الجائزة هي توكيل الإنسان الإنسانَ في فعل ما يقدر عليه نيابة عنه، لكن ليس له أن يعتمد عليه في حصول ما وُكل فيه، بل يتوكل على الله في تيسير أمره الذي يطلبه بنفسه أو نائبه، وذلك من جملة الأسباب التي يجوز فعلها ولايعتمد عليها بل يعتمد على المسبب الذي أوجد السبب والمسبب.

قال: (**وقول الله تعالى**: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ الآيات [الأنفال: ٢].

قال ابن عباس في الآية: «المنافقون لا يدخل في قلوبهم شيء من ذكر الله عند أداء فرائضه ولا يؤمنون بشيء من آيات الله، ولايتوكلون على الله، ولايصلون إذا غابوا، ولا يؤدون زكاة أموالهم، فأخبر الله أنهم ليسوا بمؤمنين، ثم وصف المؤمنين فقال: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ فأدوا فرائضه» رواه ابن جرير وابن أبي حاتم، ووجَلُ القلب من الله يستلزم القيام بفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه. قال السدي: ﴿ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ هو الرجل يريد أن يظلم أو قال: يَهِمَّ بمعصية، فيقال له: اتق الله، اتق الله، فيجل قلبه. رواه ابن أبي شيبة وابن جرير.

قوله: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُهُۥ زَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا﴾ استدل الصحابة رضي الله عنهم والتابعون ومن تبعهم من أهل السنة بهذه الآية ونظائرها على زيادة الإيمان ونقصانه.

قال عمير بن حبيب الصحابي: «إن الإيمان يزيد وينقص، فقيل له: وما زيادته ونقصانه؟ قال: إذا ذكرنا الله وخشيناه فذلك زيادته، وإذا غفلنا ونسينا وضيعنا فذلك نقصانه». رواه ابن سعد.

وقال مجاهد: «الإيمان يزيد وينقص، وهو قول وعمل» رواه ابن أبي حاتم.

وحكى الإجماع على ذلك الشافعي وأحمد وأبو عبيد وغيرهم رحمهم الله تعالى.

قوله: ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ أي يعتمدون عليه بقلوبهم مفوضين إليه أمورهم فلا يرجون سواه ولا يقصدون إلا إياه؛ ولا يرغبون إلا إليه؛ يعلمون أن ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه المتصرف في الملك وحده؛ والمعبود وحده، لا شريك له. وفي الآية وصف المؤمنين حقاً بثلاث مقامات من مقامات الإحسان، وهي: الخوف، وزيادة الإيمان، والتوكل على الله وحده. وهذه

وقوله: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ حَسْبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾﴾ [الأنفال: ٦٤].

وقوله: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ [الطلاق: ٣].

المقامات تقتضي كمال الإيمان وحصول أعماله الباطنة والظاهرة. مثال ذلك الصلاة، فمن أقام الصلاة وحافظ عليها وأدى الزكاة كما أمره الله استلزم ذلك العمل با يقدر عليه من الواجبات وترك جميع المحرمات، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ تَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ ۗ وَلَذِكْرُ ٱللَّهِ أَكْبَرُ ۗ﴾ [العنكبوت: ٤٥].

قال: (**وقوله**: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ حَسْبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾﴾ [الأنفال: ٦٤]، قال ابن القيم رحمه الله: أي الله وحده كافيك وكافي أتباعك؛ فلا تحتاجون معه إلى أحد، وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله. وقيل: المعنى: حسبك الله وحسبك المؤمنون.

قال ابن القيم رحمه الله: وهذا خطأ محض لا يجوز حمل الآية عليه؛ فإن الحسب والكفاية لله وحده كالتوكل والتقوى والعبادة. قال الله تعالى: ﴿وَإِن يُرِيدُوٓاْ أَن يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ ٱللَّهُ ۚ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِۦ وَبِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾﴾ [الأنفال: ٦٢] ففرق بين الحسب والتأييد، فجعل الحسب له وحده وجعل التأييد له بنصره وبعباده؛ وأثنى على أهل التوحيد من عباده حيث أفردوه بالحسب، فقال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ فَٱخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَـٰنًا وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾﴾ [آل عمران: ١٧٣] ولم يقولوا: حسبنا الله ورسوله. ونظير هذا قوله سبحانه: ﴿وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ سَيُؤْتِينَا ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ وَرَسُولُهُۥٓ إِنَّآ إِلَى ٱللَّهِ رَٰغِبُونَ﴾ [التوبة: ٥٩] فتأمل كيف جعل الإيتاءَ لله والرسول، وجعل الحسب له وحده، فلم يقل: وقالوا حسبنا الله ورسوله؛ بل جعله خالص حقه؛ كما قال: (إنا إلى الله راغبون) فجعل الرغبة إليه وحده، كما قال تعالى: ﴿وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب ﴿٨﴾﴾ [الشرح: ٨] فالرغبة والتوكل والإنابة والحسب لله وحده، كما أن العبادة والتقوى والسجود والنذر والحلف لا يكون إلا له سبحانه وتعالى. انتهى.

وبهذا يتبين مطابقة الآية للترجمة، فإذا كان هو الكافي لعبده وجب ألا يتوكل إلا عليه، ومتى التفت بقلبه إلى سواه وَكَلَه الله إلى من التفت إليه، كما في الحديث:

[٣٤٧] «مَنْ تَعلّق شيئاً وُكِلَ إليه».

قال: (**وقال الله تعالى**: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ [الطلاق: ٣].

قال ابن القيم رحمه الله وغيره: أي كافيه، ومن كان الله كافيه وواقيه فلا مطمع فيه لعدوه ولا يضره إلا أذًى لا بد منه، كالحر والبرد والجوع والعطش. وأما أن يضره بما يبلغ به مراده منه فلا يكون أبداً، وفرق بين الأذى الذي هو في الظاهر إيذاء وفي الحقيقة إحسان وإضرار بنفسه؛ وبين الضرر الذي يتشفى به منه. قال بعض السلف: جعل الله لكل عمل جزاء من نفسه، وجعل جزاء التوكل عليه نفس كفايته، فقال: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ فلم يقل: فله كذا وكذا من الأجر

---

[٣٤٧] تقدم تخريجه برقم: ٢٦٨.

وعن ابن عباس قال: «﴿حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ﴾، ....

كما قال في الأعمال، بل جعل نفسه سبحانه كافيَ عبدَه المتوكل عليه وحسبه وواقيه، فلو توكل العبد على الله حق توكله، وكادته السموات والأرض ومَنْ فيهن، لجعلَ الله له مخرجاً وكفاه رزقه ونصره. انتهى.

وفي أثر رواه أحمد في «الزهد» عن وهب بن منبه قال: «قال الله عز وجل في بعض كتبه: بعزتي إنه من اعتصم بي فكادته السموات بمن فيهن والأرضون بمن فيهن، فإني أجعل له من ذلك مخرجاً، ومن لم يعتصم بي فإني أقطع يديه من أسباب السماء وأخسف من تحت قدميه الأرض، فأجعله في الهواء ثم أكِلُه إلى نفسه. كفى بي لعبدي مآلاً. إذا كان عبدي في طاعتي أعطيه قبل أن يسألني، وأستجيب له قبل أن يدعوني، فأنا أعلم بحاجته التي ترفق به منه».

وفي الآية دليل على فضل التوكل، وأنه أعظم الأسباب في جلب المنافع ودفع المضار، لأن الله تعالى علق الجملة الأخيرة على الأولى تعليق الجزاء على الشرط، فيمتنع أن يكون وجود الشرط كعدمه، لأن الله تعالى رتب الحكم على الوصف المناسب له، فعلم أن توكله هو سبب كون الله حَسْباً له.

وفيها: تنبيه على القيام بالأسباب مع التوكل، لأنه تعالى ذكر التقوى ثم ذكر التوكل؛ كما قال تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۚ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ [المائدة: ١١] فجعل التوكل مع التقوى الذي هو قيام بالأسباب المأمور بها، فالتوكل بدون القيام بالأسباب المأمور بها عجز محض، وإن كان مشوباً بنوع من التوكل، فلا ينبغي للعبد أن يجعل توكله عجزاً ولا عجزه توكلاً، بل يجعل توكله من جملة الأسباب التي لا يتم المقصود إلا بها كلها. ذكره ابن القيم بمعناه.

قال: **(وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال:**

[٣٤٨] ﴿حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ﴾ قالها إبراهيم عليه السلام حين أُلقي في النار؛ وقالها محمد ﷺ حين قالوا له: ﴿إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ فَٱخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَٰنًا وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ﴾. رواه البخاري والنسائي).

قوله: ﴿حَسْبُنَا ٱللَّهُ﴾ أي كافينا، فلا نتوكل إلا عليه. قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ﴾؟ [الزمر: ٣٦].

قوله: ﴿وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ﴾ أي نعم الموكول إليه، كما قال تعالى: ﴿وَٱعْتَصِمُواْ بِٱللَّهِ هُوَ مَوْلَىٰكُمْ فَنِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ ٱلنَّصِيرُ﴾ [الحج: ٧٨] ومخصوص «نعم» محذوف تقديره «هو».

قال ابن القيم رحمه الله: هو حسب من توكل عليه وكافي من لجأ إليه، وهو الذي يُؤَمِّن خوف الخائف، ويُجير المستجير، فمن تولاه واستنصر به وتوكل عليه؛ وانقطع بكليته إليه، تولاه وحفظه

---

[٣٤٨] موقوف صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٦٤، والنسائي في «الكبرى» ٦/ ١٥٤ برقم ١٠٤٣٩.

قالها إبراهيم ﷺ حين أُلقِيَ في النار، وقالها محمدٌ ﷺ حين قالوا له: ﴿إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ فَٱخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَٰنًا وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣] رواه البخاري والنسائي.

فيه مسائل:

الأولى: أن التوكل من الفرائض.

الثانية: أنه من شروط الإيمان.

الثالثة: تفسير آية الأنفال.

الرابعة: تفسير الآية في آخرها.

الخامسة: تفسير آية الطلاق.

السادسة: عِظم شأن هذه الكلمة: أنها قول إبراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم في الشدائد.

وحرسه وصانه. ومن خافه واتقاه، أمّنه مما يخاف ويحذر، ويجلب إليه ما يحتاج إليه من المنافع.

قوله: **(قالها إبراهيم عليه السلام حين أُلقي في النار)** قال تعالى: ﴿قَالُواْ حَرِّقُوهُ وَٱنصُرُوٓاْ ءَالِهَتَكُمْ إِن كُنتُمْ فَٰعِلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا يَٰنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَٰمًا عَلَىٰٓ إِبْرَٰهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُواْ بِهِۦ كَيْدًا فَجَعَلْنَٰهُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾﴾ [الأنبياء: ٦٨ ـ ٧٠].

قوله: **(وقالها محمد ﷺ حين قالوا له:** ﴿إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ فَٱخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَٰنًا وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ﴾ وذلك بعد منصرف قريش والأحزاب من أُحد[1] «بلغه أن أبا سفيان ومن معه قد أجمعوا الكَرّة عليهم، فخرج النبي ﷺ في سبعين راكباً حتى انتهى إلى حمراء الأسد، فألقى الله الرعب في قلب أبي سفان، فرجع إلى مكة بمن معه، ومَرّ به ركب من عبد القيس فقال: أين تريدون؟ قالوا: نريد المدينة. قال: فهل أنتم مبلغون محمداً عني رسالة؟ قالوا: نعم. قال: فإذا وافيتموه فأخبروه أنا قد أجمعنا السير إليه وإلى أصحابه لنستأصل بقيتهم. فمر الركب برسول الله ﷺ وهو بحمراء الأسد؛ فأخبروه بالذي قال أبو سفيان، فقال: حسبنا الله ونعم الوكيل» ففي هاتين القصتين فضل هذه الكلمة العظيمة وأنها قول الخليلين عليهما الصلاة والسلام في الشدائد. وجاء في الحديث:

[٣٤٩] «إذا وقعتم في الأمر العظيم فقولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل».

---

[٣٤٩] حسن. أخرجه ابن مردويه كما في «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٤٠ من حديث أبي هريرة وإسناده غير قوي.

---

(١) ذكر هذا الخبر ابن هشام في «سيرته» ٣/ ٤٢ نقلاً عن ابن إسحاق. وذكره ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٣٧، ٤٣٨.

باب

قول الله تعالى: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (٩٩)﴾ [الأعراف: ٩٩].

وقوله: ﴿وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٦].

قوله: (**باب قول الله تعالى**: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (٩٩)﴾ [الأعراف: ٩٩].

قصد المصنف رحمه الله بهذه الآية التنبيه على أن الأمن من مكر الله من أعظم الذنوب، وأنه ينافي كمال التوحيد، كما أن القنوط من رحمة الله كذلك وذلك، يرشد إلى أن المؤمن يسير إلى الله بين الخوف والرجاء، كما دل على ذلك الكتاب والسنة وأرشد إليه سلف الأمة والأئمة.

ومعنى الآية: أن الله تبارك وتعالى لما ذكر حال أهل القرى المكذبين للرسل بيّن أن الذي حملهم على ذلك هو الأمن من مكر الله وعدم الخوف منه، كما قال تعالى: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ (٩٧) أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ (٩٨) أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (٩٩)﴾ [الأعراف: ٩٧ ـ ٩٩] أي الهالكون، وذلك أنهم أمنوا مكر الله لما استدرجهم بالسراء والنِّعَم، فاستبعدوا أن يكون ذلك مكراً.

قال الحسن رحمه الله: «من وَسّع الله عليه فلم يَرَ أنه يمكر به فلا رأي له».

وقال قتادة: «بَغَتَ القومَ أمرُ الله، وما أخذ الله قوماً قطُّ إلا عند سَلْوتهم ونعمتهم وغِرّتهم، فلا تغتروا بالله».

[٣٥٠] وفي الحديث: «إذا رأيت الله يعطي العبد من الدنيا على معاصيه مما يحب فإنما هو استدراج» رواه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم.

وقال إسماعيل بن رافع: «من الأمن من مكر الله إقامة العبد على الذنب يتمنى على الله المغفرة» رواه ابن أبي حاتم.

وهذا هو تفسير المكر في قول بعض السلف: «يستدرجهم الله بالنعم إذا عصوه، ويملي لهم ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر». وهذا هو معنى المكر والخديعة ونحو ذلك، ذكره ابن جرير بمعناه.

قال: (**وقول الله تعالى**: ﴿وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٦] القنوط: استبعاد الفرج واليأس منه، وهو يقابل الأمن من مكر الله، وكلاهما ذنب عظيم. وتقدم ما فيه لمنافاته لكمال التوحيد.

وذكر المصنف رحمه الله تعالى هذه الآية مع التي قبلها تنبيهاً على أنه لا يجوز لمن خاف الله أن يقنط من رحمته، بل يكون خائفاً راجياً، يخاف ذنوبه ويعمل بطاعته، ويرجو رحمته، كما قال تعالى:

---

[٣٥٠] حسن. أخرجه أحمد ٤/١٤٥، والديلمي ١٠٧٣، والطبراني في «الكبير» ١٧/٩١٣ و٩١٤، وابن جرير ١٣٢٤٠ من حديث عقبة بن عامر.

وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ سئل عن الكبائر فقال: «الشركُ بالله، واليأسُ من رَوْح الله، والأمنُ من مَكْر الله».

﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزمر: ٩] وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١٨﴾﴾ [البقرة: ٢١٨] فالرجاء مع المعصية وترك الطاعة غرور من الشيطان، ليوقع العبد في المخاوف مع ترك الأسباب المنجية من المهالك، بخلاف حال أهل الإيمان الذين أخذوا بأسباب النجاة خوفاً من الله تعالى وهرباً من عقابه؛ وطمعاً في المغفرة ورجاء لثوابه.

والمعنى: أن الله تعالى حكى قول خليله إبراهيم عليه السلام، لما بَشّرته الملائكة بابنه إسحاق ﴿قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَن مَّسَّنِيَ الْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ ﴿٥٤﴾﴾؟ لأن العادة أن الرجل إذا كبر سنه وسن زوجته استبعد أن يولد له منها، والله على كل شيء قدير، فقالت الملائكة: ﴿بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ الذي لا ريب فيه، فإن الله إذا أراد شيئاً إنما يقول له كن فيكون ﴿فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ﴾ أي من الآيسين، فقال عليه السلام: ﴿وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٤ ـ ٥٦] فإنه يعلم من قدرة الله ورحمته ما هو أبلغ من ذلك وأعظم؛ لكنه ـ والله أعلم ـ قال ذلك على وجه التعجب.

قوله: ﴿﴿إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ قال بعضهم: إلا المخطئون طريق الصواب، أو إلا الكافرون كقوله: ﴿إِنَّهُ لَا يَيْأَسُ مِن رَّوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف: ٨٧].

قوله: **(وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ سئل عن الكبائر؟ فقال:**

[٣٥١] **«الشرك بالله، واليأس من رَوْح الله، والأمن من مكر الله»)** هذا الحديث رواه البزار، وابن أبي حاتم من طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس، ورجاله ثقات إلا شبيب بن بشر فقال ابن معين: ثقة، ولَيّنه أبو حاتم. وقال ابن كثير: في إسناده نظر. والأشبه أن يكون موقوفاً.

قوله: **(الشرك بالله)** هو أكبر الكبائر. قال ابن القيم رحمه الله: الشرك بالله هَضْمٌ للربوبية وتَنَقُّصٌ للإلهية، وسوء ظن برب العالمين. انتهى.

ولقد صدق ونصح، قال تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] وقال تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣] ولهذا لا يغفره الله إلا بالتوبة منه.

قوله: **(واليأس من روح الله)** أي قطع الرجاء والأمل من الله فيما يخافه ويرجوه، وذلك إساءة ظن بالله، وجهل به وبسعة رحمته وجوده ومغفرته.

قوله: **(والأمنُ من مكر الله)** أي من استدراجه للعبد وسلبه ما أعطاه من الإيمان، نعوذ بالله من ذلك، وذلك جهل بالله وبقدرته، وثقة بالنفس وعجب بها.

---

[٣٥١] ذكره ابن كثير في تفسيره ١/ ٤٩٥ وقال: «رواه ابن أبي حاتم والبزار، وفي إسناده نظر، والأشبه أنه موقوف».
وأخرجه القضاعي ٨٥٣، والديلمي ٧٩٤٤ من وجه آخر. وحسنه العراقي في الإحياء ٤/ ١٧، وانظر المجمع ١/ ١٠٤.

وعن ابن مسعود قال: «أكبرُ الكبائر: الإشراك بالله، والأمنُ من مكر الله، والقنوط من رحمة الله، واليأسُ من رَوْح الله» رواه عبد الرزاق.

وفيه مسائل:

الأولى: تفسير آية الأعراف.

الثانية: تفسير آية الحِجْر.

واعلم أن هذا الحديث لم يُرد به حَصْر الكبائر في الثلاث، بل الكبائر كثيرة، وهذه الثلاث من أكبر الكبائر المذكورة في الكتاب والسنة، وضابطها ما قاله المحققون من العلماء: كل ذنب ختمه الله بنار أو لعنة أو غضب أو عذاب، زاد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: أو نفي الإيمان.

قلت: ومن برئ منه رسول الله ﷺ، أو قال: «ليس منا من فعل كذا وكذا».

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «هي إلى سبعمائة أقرب منها إلى سبع[1]، غير أنه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار».

[٣٥٢] قوله: **(وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «أكبر الكبائر الإشراك الله، والأمن من مكر الله؛ والقنوط من رحمة الله، واليأس من روح الله» رواه عبد الرزاق)**.

ورواه ابن جرير بأسانيد صحاح عن ابن مسعود رضي الله عنه.

قوله: **(أكبر الكبائر الإشراك بالله)** أي في ربوبيته أو عبادته. وهذا بالإجماع.

قوله: **(والقنوط من رحمة الله)** قال أبو السعادات: هو أشد اليأس.

وفيه التنبيه على الرجاء والخوف، فإذا خاف فلا يقنط ولا ييأس؛ بل يرجو رحمة الله. وكان السلف يستحبون أن يقوى في الصحة الخوف؛ وفي المرض الرجاء. وهذه طريقة أبي سليمان الداراني وغيره. قال: ينبغي للقلب أن يكون الغالب عليه الخوف؛ فإذا غلب الرجاء الخوف فسد القلب. قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَخۡشَوۡنَ رَبَّهُم بِٱلۡغَيۡبِ لَهُم مَّغۡفِرَةٞ وَأَجۡرٞ كَبِيرٞ ۝١٢﴾ [الملك: ١٢] وقال: ﴿يَخَافُونَ يَوۡمٗا تَتَقَلَّبُ فِيهِ ٱلۡقُلُوبُ وَٱلۡأَبۡصَٰرُ﴾ [النور: ٣٧] قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤۡتُونَ مَآ ءَاتَواْ وَّقُلُوبُهُمۡ وَجِلَةٌ أَنَّهُمۡ إِلَىٰ رَبِّهِمۡ رَٰجِعُونَ ۝٦٠ أُوْلَٰٓئِكَ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلۡخَيۡرَٰتِ وَهُمۡ لَهَا سَٰبِقُونَ ۝٦١﴾ [المؤمنون: ٦٠، ٦١] وقال تعالى: ﴿أَمَّنۡ هُوَ قَٰنِتٌ ءَانَآءَ ٱلَّيۡلِ سَاجِدٗا وَقَآئِمٗا يَحۡذَرُ ٱلۡأٓخِرَةَ وَيَرۡجُواْ رَحۡمَةَ رَبِّهِۦ﴾ [الزمر: ٩] الآية. قدّم الحذر على الرجاء في هذه الآية.

---

[٣٥٢] موقوف صحيح. أخرجه عبد الرزاق ١٩٧٠١، والطبراني في «الكبير» كما في هامش «المجمع» ١/ ١٠٤ كلاهما عن ابن مسعود موقوفاً، وقال الهيثمي: إسناده صحيح. وكذا صححه ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٨٤.

---

(١) أثر ابن عباس ذكره العراقي في «الإحياء» ٤/ ١٨ ونسبه للبيهقي في «الشعب» عن ابن عباس موقوفاً. قلت: وفي «مصنف عبد الرزاق» ١٩٧٠٢ بسند جيد عن ابن عباس وقد سئل عن الكبائر فقال: هي إلى السبعين أقرب.

الثالثة: شدة الوعيد فيمن أمن مكر الله.

الرابعة: شدة الوعيد في القنوط.

باب
(من الإيمان بالله: الصبر على أقدار الله)

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾ [التغابن: ١١].

قوله: **(باب: من الإيمان بالله الصبر على أقدار الله)**.

قال الإمام أحمد: ذكر الله تعالى الصبر في تسعين موضعاً من كتابه. وفي الحديث الصحيح:

[٣٥٣] «الصبر ضياء» رواه أحمد ومسلم، وللبخاري ومسلم مرفوعاً:

[٣٥٤] «ما أُعْطِيَ أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر».

قال عمر رضي الله عنه[1]: «وجدنا خير عيشنا بالصبر» رواه البخاري.

قال عليّ رضي الله عنه: «إن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ـ ثم رفع صوته ـ فقال: ألا إنه لا إيمان لمن لا صبر له».

واشتقاقه: من صبر إذا حبس ومنع. والصبر حبس النفس عن الجزع، وحبس اللسان عن التشكي والتسخط، والجوارح عن لطم الخدود وشق الجيوب ونحوهما. ذكره ابن القيم رحمه الله.

واعلم أن الصبر ثلاثة أقسام: صبر على ما أمر الله به، وصبر عما نهى عنه، وصبر على ما قدّره من المصائب.

قوله: **(وقول الله تعالى: ﴿وَمَن يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ﴾** [التغابن: ١١].

وأول الآية ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بمشيئته وإرادته وحكمته، كما قال في الآية الأخرى: ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِى الْأَرْضِ وَلَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾﴾ [الحديد: ٢٢] وقال: ﴿وَبَشِّرِ الصَّٰبِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَآ أَصَٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌ قَالُوٓا۟ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [البقرة: ١٥٤].

---

[٣٥٣] صحيح. هو بعض حديث أخرجه مسلم ٢٢٣، والترمذي ٣٥١٧، وأحمد ٥/ ٣٤٣، ٣٤٤ كلهم من حديث أبي مالك الأشعري.

[٣٥٤] صحيح. أخرجه البخاري ١٤٦٩، ومسلم ١٠٥٣، وأبو داود ١٦٤٤، والترمذي ٢٠٢٥، والنسائي ٥/ ٩٥ من حديث أبي سعيد.

---

(١) موقوف. رواه البخاري معلقاً في صحيحه: كتاب الرقاق، باب: ٢٠.

قال علقمة: «هو الرجلُ تصيبه المصيبة فيعلمُ أنها من عند الله، فيرضى ويسلم».

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «اثنتان في الناس هُما بهم كفرٌ: الطعنُ في النَّسَب، والنِّياحة على الميت».

قوله: ﴿وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ﴾ قال ابن عباس في قوله: ﴿إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾: «إلا بأمر الله» يعني عن قدره ومشيئته ﴿وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ﴾ أي من أصابته مصيبة فعلم أنها بقدر الله فصبر واحتسب واستسلم لقضاء الله هدى الله قلبه وعوضه عما فاته من الدنيا هدىً في قلبه، ويقيناً صادقاً. وقد يخلف عليه ما كان أخذ منه.

قوله: ﴿وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾ تنبيه على أن ذلك إنما يصدر عن علمه المتضمن لحكمته، وذلك يوجب الصبر والرضا.

قوله: **(قال علقمة: هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم)**.

هذا الأثر رواه ابن جرير وابن أبي حاتم.

و**(علقمة)**: هو ابن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي. ولد في حياة النبي ﷺ، وسمع من أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وسعد وابن مسعود وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم، وهو من كبار التابعين وأجلائهم وعلمائهم وثقاتهم. مات بعد الستين.

قوله: **(هو الرجل تصيبه المصيبة)** إلخ. هذا الأثر رواه الأعمش عن أبي ظبيان، قال: كنا عند علقمة فقرئ عليه هذه الآية ﴿وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ﴾ قال: هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم. هذا سياق ابن جرير. وفي هذا دليل على أن الأعمال من مسمى الإيمان. قال سعيد بن جبير: ﴿وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ﴾ يعني يسترجع، يقول: إنا لله وإنا إليه راجعون. وفي الآية بيان أن الصبر سبب لهداية القلب وأنها من ثواب الصابرين.

قوله: **(وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال:**

[٣٥٥] «اثنتان في الناس هما بهم كفر: الطعن في النسب، والنياحة على الميت»).

أي هما بالناس كفر حيث كانتا من أعمال الجاهلية، وهما قائمتان بالناس، ولا يسلم منهما إلا من سلمه الله تعالى ورزقه علماً وإيماناً يستضيء به. لكن ليس من قام به شعبة من شعب الكفر يصير كافراً كالكفر المطلق، كما أنه ليس من قام به شعبة من شعب الإيمان يصير مؤمناً الإيمان المطلق. وفرْق بين الكفر المعرف باللام كما في قوله:

---

[٣٥٥] صحيح. أخرجه مسلم ٦٧، وأحمد ٢/ ٣٧٧.

ولهما عن ابن مسعود مرفوعاً: «ليس مِنَّا مَنْ ضَرب الخدود، وشَقَّ الجيوب، ودعا بدَعْوَى الجاهلية».

---

[٣٥٦] «ليس بين العبد وبين الكفر أو الشرك إلا ترك الصلاة»[١] وبين الكفر منكّر في الإثبات[٢].

قوله: **(الطعن في النسب)** أي عيبه، يدخل فيه أن يقال: هذا ليس ابن فلان مع ثبوت نسبه.

قوله: **(والنياحة على الميت)** أي رفع الصوت بالندب وتعداد فضائل الميت، لما فيه من التسخط على القدر المنافي للصبر، كقول النائحة: واعضداه، وانصراه، ونحو ذلك. وفيه دليل على أن الصبر واجب، وأن من الكفر ما لا ينقل عن الملة.

[٣٥٧] قوله: **(ولهما عن ابن مسعود مرفوعاً: «ليس منا من ضرب الخدود؛ وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية»)**.

هذا من نصوص الوعيد؛ وقد جاء عن سفيان الثوري وأحمد كراهية تأويلها ليكون أوقع في النفوس؛ وأبلغ في الزجر، وهو يدل على أن ذلك ينافي كمال الإيمان الواجب.

قوله: **(من ضرب الخدود)** وقال الحافظ: خُص الخد لكونه الغالب، وإلا فضرْب بقية الوجه مثله.

قوله: **(وشق الجيوب)** هو الذي يدخل فيه الرأس من الثوب، وذلك من عادة أهل الجاهلية حزناً على الميت.

قوله: **(ودعا بدعوى الجاهلية)** قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: هو ندب الميت. وقال غيره: هو الدعاء بالويل والثبور. وقال ابن القيم رحمه الله: الدعاء بدعوى الجاهلية كالدعاء إلى القبائل والعصبية، ومثله التعصب إلى المذاهب والطوائف والمشايخ، وتفضيل بعضهم على بعض، يدعو إلى ذلك ويوالي عليه ويعادي، فكل هذا من دعوى الجاهلية.

وعند ابن ماجه وصححه ابن حبان عن أبي أُمامة:

[٣٥٨] «أن رسول الله ﷺ لعن الخامشة وجهها، والشاقّة جيبها، والداعية بالويل والثبور».

---

[٣٥٦] صحيح. أخرجه مسلم ٨٢، وأبو داود ٤٦٧٨، والترمذي ٢٦١٨ ـ ٢٦٢٠ من حديث جابر.

[٣٥٧] صحيح. أخرجه البخاري ١٢٩٤ و١٢٩٧ و١٢٩٨ و٣٥١٩، ومسلم ١٠٣، والترمذي ٩٩٩، والنسائي ٤/ ٢٠.

[٣٥٨] جيد. أخرجه ابن أبي شيبة ٣/ ٢٩٠، وابن ماجه ١٥٨٥، وابن حبان ٣١٥٦، والطبراني ٧٥٩١ و٧٧٧٥.

---

(١) قال النووي في «شرح مسلم» ٢/ ٧٠: تارك الصلاة إن كان منكراً لها فهو كافر بالإجماع، وإن كان كسلاً مع اعتقاد وجوبها، فذهب مالك والشافعي والجمهور إلى أنه لا يكفر بل يفسق ويستتاب، وإن لم يتب قتلناه، ويقتل بالسيف. وقال جماعة: يكفر وهو مروي عن علي ومذهب أحمد في رواية وبه قال ابن المبارك وإسحاق. وذهب أبو حنيفة والمزني إلى أنه لا يكفر ولا يقتل، بل يعزر ويحبس حتى يصلي اهـ.

(٢) أي أن النكرة في سياق النفي تعم وفي سياق الإثبات تخص، فلفظ «بين» هنا نكرة، ولفظ «ليس» نفي فهو عام.

وعن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أراد الله بعبده الخير عَجّلَ له العقوبة في الدنيا، وإذا أراد بعبده الشرَّ أمسك عنه بذنبه حتى يُوافي به يوم القيامة».

وهذا يدل على أن هذه الأمور من الكبائر؛ وقد يعفى عن الشيء اليسير من ذلك إذا كان صدقاً وليس على وجه النوح والتسخط، نص عليه أحمد رحمه الله، لما وقع لأبي بكر وفاطمة رضي الله عنهما [حين] توفي رسول الله ﷺ.

وليس في هذه الأحاديث ما يدل على النهي عن البكاء، لما في «**الصحيح**»:

[٣٥٩] «أن رسول الله ﷺ لما مات ابنه إبراهيم قال: «تدمع العين ويحزن القلب، ولا نقول إلا ما يُرضي الرب، وإنا بك يا إبراهيم لمحزونون». وفي «**الصحيحين**»:

[٣٦٠] عن أُسامة بن زيد رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ انطلق إلى إحدى بناته(١) ولها صبي في الموت، فرُفع إليه ونفسه تَقعقَع كأنها شَنّ(٢)، ففاضت عيناه، فقال سعد(٣): ما هذا يا رسول الله؟ قال: هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء».

[٣٦١] قوله: (**وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أراد الله بعبده الخير عجّل له العقوبة في الدنيا، وإذا أراد بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة»**).

هذا الحديث رواه الترمذي والحاكم، وحسنه الترمذي. وأخرجه الطبراني والحاكم عن عبد الله بن مغفل. وأخرجه ابن عَدي عن أبي هريرة، والطبراني عن عمار بن ياسر.

قوله: (**إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا**) أي يصب عليه البلاء والمصائب لما فرط من الذنوب منه، فيخرج منها وليس عليه ذنب يوافي به يوم القيامة.

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: المصائب نعمة لأنها مكفرات للذنوب، وتدعو إلى الصبر فيثاب عليها، وتقتضي الإنابة إلى الله والذل له؛ والإعراض عن الخلق، إلى غير ذلك من المصالح العظيمة. فنفس البلاء يكفر الله به الذنوب والخطايا. وهذا من أعظم النعم. فالمصائب رحمة ونعمة في حق عموم الخلق إلا أن يدخل صاحبها بسببها في معاصي أعظم مما كان قبل ذلك فيكون شراً عليه من جهة ما أصابه في دينه، فإن من الناس من إذا ابتُلي بفقر أو مرض أو وجع حصل له من النفاق

---

[٣٥٩] صحيح. أخرجه البخاري ١٣٠٣، ومسلم ٢٣١٥، وأبو داود ٣١٢٦، وأحمد ٣/ ١٩٤، وابن حبان ٢٩٠٢ من حديث أنس.

[٣٦٠] صحيح. أخرجه البخاري ١٢٨٤ و٥٦٥٥ و٦٦٠٢ و٦٦٥٥ و٧٣٧٧ و٧٤٤٨، ومسلم ٩٢٣.

[٣٦١] جيد. أخرجه الترمذي ٢٣٩٦ من حديث أنس. وأخرجه أحمد ٤/ ٨٧، والحاكم ١/ ١٤٩ من حديث عبد الله بن مغفل، وصححه الحاكم على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

---

(١) هي زينب كما جاء في بعض روايات البخاري وغيره.

(٢) الشَّنُّ: القربة البالية. والمعنى: أن روحه تضطرب ولها صوت كصوت الماء إذا ألقي في القربة البالية.

(٣) وسعد هو ابن عبادة كما في رواية البخاري.

وقال ﷺ: «إن عِظَم الجزاء مع عظَم البلاء» ....

والجزع ومرض القلب والكفر الظاهر وترك بعض الواجبات وفعل بعض المحرمات ما يوجب له الضرر في دينه، فهذا كانت العافية خيراً له من جهة ما أورثته المصيبة لا من جهة نفس المصيبة، كما أن من أوجبت له المصيبة صبراً وطاعة؛ كانت في حقه نعمة دينية، فهي بعينها فعل الرب عز وجل ورحمة للخلق والله تعالى محمود عليها؛ فمن ابتلي فرزق الصبر كان الصبر عليه نعمة في دينه، وحصل له بعد ما كفّر من خطاياه رحمة، وحصل له بثنائه على ربه صلاة ربه عليه، قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧] وحصل له غفران السيئات ورفع الدرجات، فمن قام بالصبر الواجب حصل له ذلك. انتهى ملخصاً.

قوله: **(وإذا أراد بعبده الشر أمسك عنه بذنبه)** أي أخّر عنه العقوبة بذنبه **(حتى يوافي به يوم القيامة)** وهو بضم الياء وكسر الفاء منصوباً بحتى مبنياً للفاعل.

قال العزيزي: أي لا يجازيه بذنبه في الدنيا حتى يجيء في الآخرة مستوفر الذنوب وافيها، فيستوفي ما يستحقه من العقاب. وهذه الجملة هي آخر الحديث.

فأما قوله: **(وقال النبي ﷺ: «إن عظم الجزاء مع عظم البلاء»)** إلى آخره، فهو أول حديث آخر، لكن لما رواهما الترمذي بإسناد واحد وصحابي واحد جعلهما المصنف كالحديث الواحد.

وفيه التنبيه على حسن الرجاء وحسن الظن بالله فيما يقضيه لك، كما قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾﴾ [البقرة: ٢١٦].

[٣٦٢] قوله: **(وقال النبي ﷺ: «إن عظم الجزاء مع عظم البلاء، وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم؛ فمن رضي فله الرضى، ومن سخط فله السخط» حسنه الترمذي)**.

قال الترمذي: حدثنا قتيبة ثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن سنان عن أنس، فذكر الحديث السابق ثم قال: وبهذا الإسناد عن النبي ﷺ أنه قال: «إن عظم الجزاء ـ» الحديث ثم قال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. ورواه ابن ماجه.

[٣٦٣] وروى الإمام أحمد عن محمود بن لَبيد رفعه: «إذا أحب الله قوماً ابتلاهم، فمن صبر فله الصبر، ومن جزع فله الجزع» قال المنذري: رواته ثقات.

قوله: **(إن عظم الجزاء)** بكسر العين وفتح الظاء فيها، ويجوز ضمها مع سكون الطاء. أي من كان ابتلاؤه أعظم كمية وكيفية.

وقد يحتج بهذا الحديث من يقول: إن المصائب يثاب عليها مع تكفير الخطايا، ورجح ابن

---

[٣٦٢] حسن. أخرجه الترمذي بإثر حديث أنس ٢٣٩٦، وبنفس الإسناد، وحسنه.

[٣٦٣] حسن. أخرجه أحمد ٥/٤٢٧ ـ ٤٢٩ من حديث محمود بن الربيع.

وإن الله تعالى إذا أحبَّ قوماً ابتلاهم، فمن رضي فله الرضا، ومن سخط فله السخط» حسنه الترمذي.

القيم أن ثوابها تكفير الخطايا فقط، إلا إذا كانت سبباً لعمل صالح، كالصبر والرضا والتوبة والاستغفار، فإنه حينئذٍ يثاب على ما تولد منها، وعلى هذا يقال في معنى الحديث: إن عظم الجزاء مع عظم البلاء إذا صبر واحتسب.

قوله: **(وإن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم)** ولهذا ورد في حديث سعد:

[٣٦٤] «سئل ﷺ أي الناس أشد بلاء؟ قال: الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل؛ يبتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان في دينه صلابة اشتد بلاؤه، وإن كان في دينه رقّة ابتلي على قدر دينه، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض وما عليه خطيئة» رواه الدارمي وابن ماجه والترمذي وصححه.

وهذا الحديث ونحوه من أدلة التوحيد، فإذا عرف العبد أن الأنبياء والأولياء يصيبهم البلاء في أنفسهم الذي هو في الحقيقة رحمة ولا يدفعه عنهم إلا الله، عرف أنهم لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا دفعاً، فلأن لا يملكوه لغيرهم أولى وأحرى، فيحرم قصدهم والرغبة إليهم في قضاء حاجة أو تفريج كربة، وفي وقوع الابتلاء بالأنبياء والصالحين من الأسرار والحكم والمصالح وحسن العاقبة ما لا يحصى.

قوله: **(فمن رضي فله الرضا)** أي من الله تعالى؛ والرضا قد وصف الله تعالى به نفسه في مواضع من كتابه كقوله تعالى: ﴿جَزَآؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّٰتُ عَدْنٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ۖ رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا۟ عَنْهُ﴾ [البينة: ٨] ومذهب السلف وأتباعهم من أهل السنة: إثبات الصفات التي وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسول الله ﷺ على ما يليق بجلاله وعظمته إثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل؛ فإذا رضي الله تعالى عنه حصل له كل خير، وسلم من كل شر، والرضا هو أن يسلم العبد أمره إلى الله، ويحسن الظن به، ويرغب في ثوابه؛ وقد يجد لذلك راحة وانبساطاً محبة لله وثقة به، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه: إن الله بقسطه وعدله جعل الروح والفرح في اليقين والرضا؛ وجعل الهم والحزن في الشك والسخط.

قوله: **(ومن سخط)** وهو بكسر الخاء، قال أبو السعادات: السخط الكراهية للشيء وعدم الرضا به. أي من سخط على الله فيما دبره فله السخط؛ أي من الله، وكفى بذلك عقوبة. وقد يستدل به على وجوب الرضا وهو اختيار ابن عقيل. واختار القاضي عدم الوجوب، ورجحه شيخ الإسلام وابن القيم.

قال شيخ الإسلام: ولم يجيء الأمر به كما جاء الأمر بالصبر، وإنما جاء الثناء على أصحابه.

قال:

---

[٣٦٤] جيد. أخرجه الترمذي ٢٣٩٨، وابن ماجه ٤٠٢٣، والدارمي ٢/ ٣٢٠، وأحمد ١/ ١٧٢، والحاكم ٣/ ٣٤٣.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية التّغابن.

الثانية: أن هذا من الإيمان بالله.

الثالثة: الطعن في النسب.

الرابعة: شدة الوعيد فيمن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية.

الخامسة: علامة إرادة الله بعبده الخير.

السادسة: إرادة الله به الشر.

السابعة: علامة حب الله للعبد.

الثامنة: تحريم السخط.

التاسعة: ثواب الرضا بالبلاء.

باب
(ما جاء في الرياء)

وقول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَآ أَنَا۠ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰٓ إِلَىَّ أَنَّمَآ إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا۟ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَٰلِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدًۢا ﴿١١٠﴾﴾ [الكهف: ١١٠].

---

[٣٦٥] وأما ما يروى: «من لم يصبر على بلائي ولم يرض بقضائي فليتخذ رباً سواي». فهذا إسرائيلي لم يصح عن النبي ﷺ.

قال شيخ الإسلام: وأعلى من ذلك ـ أي من الرضا ـ أن يشكر الله على المصيبة لما يرى من إنعام الله عليه بها. اهـ والله أعلم.

قوله: (**باب: ما جاء في الرياء**).

أي من النهي والتحذير. قال الحافظ: هو مشتق من الرؤية. والمراد به إظهار العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدون صاحبها. والفرق بينه وبين السمعة: أن الرياء لما يرى من العمل كالصلاة، والسمعة لما يُسمع كالقراءة والوعظ والذكر؛ ويدخل في ذلك التحدث بما عمله.

قوله: (**وقول الله تعالى**: ﴿قُلْ إِنَّمَآ أَنَا۠ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰٓ إِلَىَّ أَنَّمَآ إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ﴾ [الكهف: ١١٠]) أي ليس لي من الربوبية ولا من الإلهية شيء، بل ذلك كله لله وحده لا شريك له أوحاه إليّ ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُوا۟ لِقَآءَ رَبِّهِۦ﴾ أي يخافه ﴿فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَٰلِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدًۢا﴾ قوله: ﴿أَحَدًۢا﴾ نكرة في سياق النهي

---

[٣٦٥] ضعيف. أخرجه الطبراني كما في «المجمع» ٧/٢٠٧، من حديث أبي هند الداريّ.

وعن أبي هريرة مرفوعاً: «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركتُه وشِرْكَه» رواه مسلم.

تعم، وهذا العموم يتناول الأنبياء والملائكة والصالحين والأولياء وغيرهم.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: أما اللقاء فقد فسره طائفة من السلف والخلف بما يتضمن المعاينة، وقالوا: لقاء الله يتضمن رؤيته سبحانه وتعالى يوم القيامة، وذكر الأدلة على ذلك.

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الآية: أي كما أن الله واحد لا إله سواه، فكذلك ينبغي أن تكون العبادة له وحده لا شريك له، فكما تفرد بالإلهية يجب أن يفرد بالعبودية، فالعمل الصالح: هو الخالص من الرياء المقيد بالسنة.

وفي الآية دليل على أن أصل الدين الذي بعث الله به رسوله ﷺ والمرسلين قبله هو إفراده تعالى بأنواع العبادة، كما قال تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾﴾ [الأنبياء: ٢٥] والمخالف لهذا الأصل من هذه الأمة أقسام: إما طاغوت ينازع الله في ربوبيته وإلهيته، ويدعو الناس إلى عبادته، أو طاغوت يدعو الناس إلى عبادة الأوثان، أو مشرك يدعو غير الله ويتقرب إليه بأنواع العبادة أو بعضها، أو شاك في التوحيد: أهو حق أم يجوز أن يجعل لله شريك في عبادته؟ أو جاهل يعتقد أن الشرك دين يقرب إلى الله، وهذا هو الغالب على أكثر العوام لجهلهم وتقليدهم مَنْ قَبلهم؛ لما اشتدت غُرْبَةُ الدين ونُسيَ العلم بدين المرسلين.

قوله: (**وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً:**

[٣٦٦] «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه» رواه مسلم).

قوله: (**من عمل عملاً أشرك فيه غيري**) أي من قصد بعمله غيري من المخلوقين (**تركته وشركه**). ولابن ماجه: «فأنا بريء وهو الذي أشرك» قال الطيبي: الضمير المنصوب في قوله: «تركته» يجوز أن يرجع إلى العمل.

قال ابن رجب رحمه الله: واعلم أن العمل لغير الله أقسام: فتارة يكون رياء محضاً كحال المنافقين [في صلاتهم](1). كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَٰدِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوٓاْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ قَامُواْ كُسَالَىٰ يُرَآءُونَ ٱلنَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾﴾ [النساء: ١٤٢] وهذا الرياء المحض لا يكاد يصدر عن مؤمن في فرض الصلاة والصيام، وقد يصدر في الصدقة [الواجبة](1) أو الحج الواجب أو غيرهما من الأعمال الظاهرة أو التي يتعدى نفعها، فإن الإخلاص فيها عزيز، وهذا العمل

---

[٣٦٦] صحيح. أخرجه مسلم ٢٩٨٥، وابن ماجه ٤٢٠٢، وأحمد ٢/ ٣٠١ و٤٣٥.

---

(١) زيادة من «جامع العلوم والحكم» ص٧٩.

....

....

لا يشك مسلم أنه حابط؛ وأن صاحبه يستحق المقت من الله والعقوبة. وتارة يكون العمل لله ويشاركه الرياء، فإن شاركه من أصله فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه. وذكر أحاديث تدل على ذلك منها: هذا الحديث وحديث شَدّاد بن أوس مرفوعاً:

[٣٦٧] «من صلى يُرائي فقد أشرك، ومن صام يرائي فقد أشرك، ومن تصدق يرائي فقد أشرك، وإن الله عز وجل يقول: أنا خير قسيم لمن أشرك بي، فمن أشرك بي شيئاً فإن جِدّة عمله قليله وكثيره لشريكه الذي أشرك به. أنا عنه غني» رواه أحمد.

وذكر أحاديث في المعنى ثم قال: فإن خالط نية الجهاد مثلاً نية غير الرياء؛ مثل أخذ أجرة الخدمة أو أخذ شيء من الغنيمة أو التجارة نقص بذلك أجر جهاده ولم يبطل بالكلية.

قال ابن رجب: وقال الإمام أحمد رحمه الله: التاجر والمستأجر والمكري أجرهم على قدر ما يخلص من نياتهم في غزواتهم؛ ولا يكونون مثل من جاهد بنفسه وماله لا يخلط به غيره.

وقال أيضاً فيمن يأخذ جُعل الجهاد: إذا لم يخرج لأجل الدراهم فلا بأس كأنه خرج لدينه إن أعطي شيئاً أخذه. وروي عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: «إذا أجمع أحدكم على الغزو فعوضه الله رزقاً فلا بأس بذلك، وأما إن كان أحدكم أُعطي دراهم غزا وإن لم يعط لم يغز فلا خير في ذلك». وروي عن مجاهد رحمه الله أنه قال في حج الجمّال وحج الأجير وحج التاجر: «هو تام لا ينقص من أجرهم شيء» أي لأن قصدهم الأصلي كان هو الحج دون التكسب. قال: وأما إن كان أصل العمل لله ثم طرأ عليه نية الرياء؛ فإن كان خاطراً ثم دفعه فلا يضره بغير خلاف، وإن استرسل معه فهل يحبط عمله أم لا فيجازى على أصل نيته؟ في ذلك اختلاف بين العلماء من السلف قد حكاه الإمام أحمد وابن جرير، ورجحا أن عمله لا يبطل بذلك، وأنه يُجازَى بنيته الأولى؛ وهو مروي عن الحسن وغيره. وفي هذا المعنى جاء حديث أبي ذرّ عن النبي ﷺ:

[٣٦٨] «أنه سئل عن الرجل يعمل العمل من الخير يحمده الناس عليه، فقال: تلك عاجل بُشرى المؤمن» رواه مسلم. انتهى ملخصاً.

قلت: وتمام هذا المقام يتبين في شرح حديث أبي سعيد إن شاء الله تعالى.

[٣٦٩] قوله: **(وعن أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً: «ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال؟ قالوا: بلى؛ قال: الشرك الخفي، يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يَرى من نظر رجل» رواه أحمد).**

---

[٣٦٧] حسن. أخرجه أحمد ٤/ ١٢٦، والحاكم ٤/ ٣٢٩.

[٣٦٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٤٢، وأحمد ٥/ ١٥٦ و١٥٧ ـ ١٦٨، وابن ماجه ٤٢٢٥.

[٣٦٩] حسن. أخرجه أحمد ٣/ ٣٠، وابن ماجه ٤٢٠٤.

وعن أبي سعيد مرفوعاً «ألا أُخبرُكم بما هو أخْوَفُ عليكم عندي من المسيح الدَّجال؟ قالوا: بلى يا رسول الله. قال: الشرك الخفي، يقوم الرجل فيصلي فيُزين صلاته لما يرى من نظرِ رجل» رواه أحمد.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية الكهف.

---

[٣٧٠] وروى ابن خزيمة في **«صحيحه»**[1] عن محمود بن لبيد قال: «خرج عليه رسول الله ﷺ فقال: يا أيها الناس، إيّاكم وشِرك السرائر، قالوا: يا رسول الله وما شرك السرائر؟ قال: يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر الرجل إليه، فذلك شِرْك السرائر».

قوله: **(عن أبي سعيد الخدري)** تقدم.

قوله: **(الشرك الخفي)** سماه خفياً لأن صاحبه يظهر أن عمله لله وقد قصد به غيره، وأشركه فيه بتزيين صلاته لأجله.

[٣٧١] وعن شداد بن أوس قال: «كنا نعدُّ الرياء على عهد رسول الله ﷺ الشرك الأصغر» رواه ابن أبي الدنيا في كتاب **«الإخلاص»**؛ وابن جرير في **«التهذيب»**، والطبراني والحاكم وصححه.

قال ابن القيم: وأما الشرك الأصغر فكيسير الرياء والتصنع للخلق والحلف بغير الله، وقول الرجل للرجل: ما شاء الله وشئت، وهذا من الله ومنك، وأنا بالله وبك، وما لي إلا الله وأنت، وأنا متوكل على الله وعليك؛ ولولا الله وأنت لم يكن كذا وكذا. وقد يكون هذا شركاً أكبر بحسب حال قائله ومقصده، انتهى.

ولا خلاف أن الإخلاص شرط لصحة العمل وقبوله، وكذلك المتابعة، كما قال الفضيل بن عياض رحمه الله في قوله تعالى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢] قال: «أخلصه وأصوبه، قيل: يا أبا علي، ما أخلصه وأصوبه؟ قال: إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً؛ فالخالص ما كان لله، والصواب ما كان على السنة».

وفي الحديث من الفوائد: شفقة النبي ﷺ على أمته ونصحه لهم، وأن الرياء أخوف على الصالحين من فتنة الدجال، فإذا كان النبي ﷺ يخافه على سادات الأولياء مع قوة إيمانهم وعلمهم فغيرهم ممن هو دونهم بأضعاف أولى بالخوف من الشرك أصغره وأكبره.

---

[٣٧٠] حسن. أخرجه ابن خزيمة ٩٣٧.

[٣٧١] جيد. أخرجه الحاكم ٤/ ٣٢٩، والطبراني في «الأوسط» كما في «المجمع» ١٠/ ٢٢٢.

الثانية: الأمر العظيم في رد العمل الصالح إذا دخله شيء لغير الله.

الثالثة: ذكر السبب الموجب لذلك وهو كمال الغنى.

الرابعة: أن من الأسباب: أنه تعالى خير الشركاء.

الخامسة: خوف النبي ﷺ على أصحابه من الرياء.

السادسة: أنه فسر ذلك بأن يصلي المرء لله لكن يُزَيِّنها لما يرى من نظر رجل إليه.

باب
(من الشرك إرادة الإنسان بعمله الدنيا)

وقوله تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَٰلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ إِلَّا ٱلنَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا۟ فِيهَا وَبَٰطِلٌ مَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾﴾ [هود: ١٥ - ١٦].

قوله: **(باب: من الشرك إرادة الإنسان بعمله الدنيا)**.

فإن قيل: فما الفرق بين هذه الترجمة وبين ترجمة الباب قبله؟

قلت: بينهما عموم وخصوص مطلق، يجتمعان في مادة، وهو ما إذا أراد الإنسان بعمله التزين عند الناس والتصنع لهم والثناء؛ فهذا رياء كما تقدم بيانه، كحال المنافقين. وهو أيضاً إرادة الدنيا بالتصنع عند الناس، وطلب المدحة منهم والإكرام. ويفارق الرياء بكونه عمل عملاً صالحاً، أراد به عرضاً من الدنيا، كمن يجاهد ليأخذ مالاً، كما في الحديث:

[٣٧٢] «تعِس عبدُ الدينار» أو يجاهد للمغنم أو غير ذلك من الأمور التي ذكرها شيخنا عن ابن عباس رضي الله عنه وغيره من المفسرين في معنى قوله تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ [هود: ١٥].

وأراد المصنف رحمه الله بهذه الترجمة وما بعدها أن العمل لأجل الدنيا شرك ينافي كمال التوحيد الواجب، ويحبط الأعمال، وهو أعظم من الرياء، لأن مريد الدنيا قد تغلب إرادته تلك على كثير من عمله، وأما الرياء فقد يعرض له في عمل دون عمل، ولا يسترسل معه، والمؤمن يكون حذراً من هذا وهذا.

قال: **(وقوله تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَٰلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ إِلَّا ٱلنَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا۟ فِيهَا وَبَٰطِلٌ مَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾﴾)**.

قال ابن عباس رضي الله عنه: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا﴾ أي ثوابها. ﴿وَزِينَتَهَا﴾، أي مالها. ﴿نُوَفِّ﴾، أي نوفر لهم ثواب أعمالهم بالصحة والسرور في المال والأهل والولد ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾

---

[٣٧٢] صحيح. أخرجه البخاري ٢٨٨٦، ٢٨٨٧، ٦٤٣٥، وابن ماجه ٤١٣٥ من حديث أبي هريرة. وسيأتي بتمامه برقم: ٣٧٤.

....

لا ينقصون، ثم نسختها ﴿مَّن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُۥ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَن نُّرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨، ١٩] الآيتين. رواه النحاس في «**ناسخه**».

قوله: «ثم نسختها» أي قيدتها، فلم تبق الآية على إطلاقها[1].

وقال قتادة: «من كانت الدنيا همه وطلبته ونيته جازاه الله بحسناته في الدنيا ثم يفضي إلى الآخرة وليس له حسنة يعطي بها جزاء. وأما المؤمن فيجازى بحسناته في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة» ذكره ابن جرير بسنده، ثم ساق حديث أبي هريرة عن ابن المبارك عن حَيوة بن شريح قال: حدثني الوليد بن أبي الوليد أبو عثمان أن عُقبة بن مسلم حدثه أن شُفَيّ بن ماتع الأصبحي حدثه:

[٣٧٣] «أنه دخل المدينة فإذا هو برجل قد اجتمع عليه الناس، فقال: من هذا؟ فقالوا: أبو هريرة: قال: فدنوت منه حتى قعدت بين يديه؛ وهو يحدث الناس. فلما سكت وخلا قلت: أنْشُدك بحقٍّ وبحقٍّ لَمَا حدثتني حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ عَقَلْته وعلمته. قال: فقال أبو هريرة: أفعل، لأحدثنك حديثاً حدثنيه رسول الله ﷺ في هذا البيت ما فيه أحد غيري وغيره ثم نَشَغ[2] أبو هريرة نَشْغَة؛ ثم أفاق فقال: لأحدثنك حديثاً حدثنيه رسول الله ﷺ في هذا البيت ما فيه غيري أحد وغيره. ثم نَشَغ أبو هريرة نَشْغة أخرى، ثم مال خارًّا على وجهه؛ واشتد به طويلاً. ثم أفاق فقال: حدثني رسول الله ﷺ «إن الله تبارك وتعالى إذا كان يوم القيامة نزل إلى القيامة ليقضي بينهم؛ وكلُّ أُمّة جاثية، فأول من يدعو به رجل جمع القرآن، ورجل قُتل في سبيل الله، ورجل كثير المال. فيقول الله تبارك وتعالى للقارئ: ألم أعلمك ما أنزلتُ على رسولي؟ قال: بلى يا رب. قال: فماذا عملت فيما علمت؟ قال: كنت أقوم آناء الليل وآناء النهار. فقول الله له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت؛ ويقول الله له: بل أردت أن يقال: فلان قارئ فقد قيل ذلك. ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له: ألم أوسّع عليك حتى لم أدَعْك تحتاج إلى أحد؟ قال: بلى يا رب؛ قال: فما عملت فيما آتيتك؟ قال: كنت أصل الرحم وأتصدق، فيقول الله له: كذبت؛ وتقول له الملائكة: كذبت، ويقول الله له بل أردت أن يقال: فلان جواد؛ فقد قيل ذلك. ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقال له: فبماذا قتلت؟

[٣٧٣] حسن. أخرجه الترمذي ٢٣٨٢ بطوله، وحسنه.

(١) قال الشيخ حامد الفقي: من العجيب جداً دعوى النسخ، فإن الآيتين في معنى واحد. قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قوله (من العجيب جداً دعوى النسخ) إلخ أقول: ليس في ذلك ما يتعجب منه لأن معنى النسخ عند السلف أوسع من معناه عند الفقهاء لأن السلف يطلقون النسخ على تقييد المطلق وتخصيص العام لكونهما غيّرا المعنى المفهوم من النص المطلق والنص العام، ومعلوم أن آية هود مطلقة ظاهرها: أن مريد الدنيا بأعماله يعطى مراده، وآية الأسرى بينت أنه لا يعطى من ذلك إلا ما شاء الله، وأن ذلك أيضاً لا يحصل إلا لمن أراده الله، فاتضح من ذلك أن طالب الدنيا بأعماله قد يعطى مراده إذا شاء الله ذلك، وقد يعمل ولا يحصل له ما أراد لأن الله سبحانه لم يشأ ذلك، وهذا واضح جداً والله أعلم.

(٢) نشغ: أي شهق حتى كاد يغشئ عليه أسفاً.

....

فيقول: أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت، فيقول الله له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت، ويقول الله له: بل أردت أن يقال: فلان جريء، فقد قيل ذلك. ثم ضرب رسول الله ﷺ على ركبتي فقال: يا أبا هريرة، أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعّر بهم النار يوم القيامة».

وقد سئل شيخنا المصنف رحمه الله عن هذه الآية فأجاب بما حاصله: ذكر عن السلف فيها أنواع مما يفعله الناس اليوم ولا يعرفون معناه.

فمن ذلك: العمل الصالح الذي يفعله كثير من الناس ابتغاء وجه الله: من صدقة وصلاة، وصلة وإحسان إلى الناس، وترك ظلم، ونحو ذلك مما يفعله الإنسان أو يتركه خالصاً لله، لكنه لا يريد ثوابه في الآخرة، إنما يريد أن يجازيه الله بحفظ ماله وتنميته، أو حفظ أهله وعياله، أو إدامة النعمة عليهم، ولا همة له في طلب الجنة والهرب من النار، فهذا يعطى ثواب عمله في الدنيا وليس له في الآخرة من نصيب: وهذا النوع ذكره ابن عباس.

النوع الثاني: وهو أكبر من الأول وأخوف؛ وهو الذي ذكره مجاهد في الآية: أنها نزلت فيه: وهو أن يعمل أعمالاً صالحة ونيته رياء الناس، لا طلب ثواب الآخرة.

النوع الثالث: أن يعمل أعمالاً صالحة يقصد بها مالاً، مثل أن يحج لمال يأخذه، أو يهاجر لدنيا يصيبها، أو امرأة يتزوجها، أو يجاهد لأجل المغنم، فقد ذكر أيضاً هذا النوع في تفسير هذه الآية؛ وكما يتعلم الرجل لأجل مدرسة أهله أو مكسبهم أو رياستهم، أو يتعلم القرآن ويواظب على الصلاة لأجل وظيفة المسجد، كما هو واقع كثيراً.

النوع الرابع: أن يعمل بطاعة الله مخلصاً في ذلك لله وحده لا شريك له، لكنه على عمل يكفّره كفراً يخرجه عن الإسلام، مثل اليهود والنصارى إذا عبدوا الله؛ أو تصدقوا أو صاموا ابتغاء وجه الله والدار الآخرة، ومثل كثير من هذه الأمة الذين فيهم كفر أو شرك أكبر يخرجهم من الإسلام بالكلية؛ إذا أطاعوا الله طاعة خالصة يريدون بها ثواب الله في الدار الآخرة؟ لكنهم على أعمال تخرجهم من الإسلام وتمنع قبول أعمالهم؛ فهذا النوع أيضاً قد ذكر في هذه الآية عن أنس بن مالك وغيره؛ وكان السلف يخافون منها؛ فقال بعضهم: لو أعلم أن الله تقبل مني سجدة واحدة لتمنيت الموت لأن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ ٱللَّهُ مِنَ ٱلْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧].

ثم قال: بقي أن يقال: إذا عمل الرجل الصلوات الخمس والزكاة والصوم والحج ابتغاء وجه الله، طالباً ثواب الآخرة؛ ثم بعد ذلك عمل أعمالاً قاصداً بها الدنيا، مثل أن يحج فرضه لله، ثم يحج بعده لأجل الدنيا كما هو واقع، فهو لما غلب عليه منهما. وقد قال بعضهم: القرآن كثيراً ما يذكر أهل الجنة الخلّص وأهل النار الخلص، ويسكت عن صاحب الشائبتين، وهو هذا وأمثاله اهـ.

[٣٧٤] قوله: **(في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «تَعِس**

---

[٣٧٤] تقدم تخريجه برقم: ٣٧٢.

في «الصحيح» عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تعس عبدُ الدينار، تَعِسَ عبدُ الدرهم، تعِسَ عبدُ الخميصة، تعسَ عبدُ الخميلة، إن أُعطيَ رضيَ وإن لم يُعط سَخِط، تعِسَ وانتُكِسَ وإذا شِيْك فلا انْتُقِشَ، ....

عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الخَميصة، تعس عبد الخَميلة، إن أُعطي رضي وإن لم يُعط سخط، تعِس وانتكِس، وإذا شيك فلا انتُقِش. طُوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه؛ مُغبّرة قدماه، إن كان في الحراسة كان في الحراسة، وإن كان في الساقة كان في الساقة، إن استأذن لم يؤذن له، وإن شَفع لم يشفع»).

قوله: (في الصحيح) أي «صحيح البخاري».

قوله: (تعس) هو بكسر العين ويجوز الفتح، أي سقط، والمراد هنا هلك. قاله الحافظ، وقال في موضع آخر: وهو ضد سَعد، أي شقي. وقال أبو السعادات: يقال: تعس يتعس إذا عثر وانكب لوجهه، وهو دعاء عليه بالهلاك.

قوله: (عبد الدينار) هو المعروف من الذهب كالمثقال في الوزن.

قوله: (تعس عبد الدرهم) وهو من الفضة، قدره الفقهاء بالشعير وزناً، وعندنا منه درهم من ضرب بني أُمية وهو زنة خمسين حبة شعير وخُمساً حبة سماه عبداً له، لكونه هو المقصود بعمله، فكل من توجه بقصده لغير الله فقد جعله شريكاً له في عبوديته كما هو حال الأكثر.

قوله: (تعس عبد الخميصة) قال أبو السعادات: هي ثوب خَزّ أو صوف معلّم، وقيل: لا تسمى خميصة إلا أن تكون سوداء مُعلّمة؛ وتُجمع على خمائص. و(الخميلة) بفتح الخاء المعجمة. وقال أبو السعادات: ذات الخمل: ثياب بها خَمَل من أي شيء كان.

قوله: (تعس وانتكس) قال الحافظ: هو بالمهملة، أي عاوده المرض. وقال أبو السعادات: أي انقلب على رأسه. وهو دعاء عليه بالخيبة. قال الطيبي: فيه الترقي بالدعاء عليه، لأنه إذا تعس انكبّ على وجهه، وإذا انْتُكس انقلب على رأسه بعد أن سقط.

قوله: (وإذا شيك) أي أصابته شوكة (فلا انتقش) أي فلا يقدر على إخراجها بالمنقاش. قاله أبو السعادات.

والمراد أن من كانت هذه حاله فإنه يستحق أن يدعى عليه بما يسوءه في العواقب، ومن كانت هذه حاله فلا بد أن يجد أثر هذه الدعوات في الوقوع فيما يضره في عاجل دنياه وآجل أخراه.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: فسماه النبي ﷺ عبد الدينار والدرهم وعبد القطيفة وعبد الخميصة. وذكر فيه ما هو دعاء بلفظ الخبر وهو قوله: «تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش» وهذه حال من إذا أصابه شر لم يخرج منه ولم يفلح، لكونه تعس وانتكس، فلا نال المطلوب، ولا خلص من المكروه، وهذه حال من عبد المال. وقد وصف ذلك بأنه «إن أُعطي رضي، وإن مُنعَ سَخِط» كما

طُوبَى لِعَبْدٍ ....

....

قال تعالى: ﴿وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَٰتِ فَإِنْ أُعْطُواْ مِنْهَا رَضُواْ وَإِن لَّمْ يُعْطَوْاْ مِنْهَآ إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴿٥٨﴾﴾ [التوبة: ٥٨] فرضاؤهم لغير الله؛ وسخطهم لغير الله، وهكذا حال من كان متعلقاً منها برياسة أو صورة ونحو ذلك من أهواء نفسه، إن حصل رضي، وإن لم يحصل له سخط، فهذا عبد ما يهواه من ذلك وهو رقيق له، إذ الرق والعبودية في الحقيقة هو رِقُّ القلب وعبوديته، فما استرقَّ القلب واستعبده فهو عبده ـ إلى أن قال:

وهكذا أيضاً طالب المال، فإن ذلك يستعبده ويسترقه، وهذه الأمور نوعان، فمنها ما يحتاج إليه العبد، كما يحتاج إلى طعامه وشرابه ومنكحه ومسكنه ونحو ذلك؛ فهذا يطلب من الله ويرغب إليه فيه؛ فيكون المال عنده يستعمله في حاجته بمنزلة حماره الذي يركبه، وبساطه الذي يجلس عليه من غير أن يستعبده فيكون هلوعاً.

ومنها: ما لا يحتاج إليه العبد، فهذا ينبغي أن لا يعلق قلبه بها؛ فإذا تعلق قلبه بها صار مستعبداً لها، وربما صار مستعبداً ومعتمداً على غير الله فيها؛ فلا يبقى معه حقيقة العبودية لله ولا حقيقة التوكل عليه؛ بل فيه شعبة من العبادة لغير الله وشعبة من التوكل على غير الله، وهذا من أحق الناس بقوله ﷺ: «تعس عبد الدينار؛ تعس عبد الدرهم؛ تعس عبد الخميصة، تعس عبد الخميلة» وهذا هو عبد لهذه الأمور ولو طلبها من الله، فإن الله إذا أعطاه إياها رضي، وإن منعه إياها سخط، وإنما عبد الله من يرضيه ما يرضي الله ويسخطه ما يسخط الله ويُحبُّ ما أحبه الله ورسوله ويبغض ما أبغضه الله ورسوله؛ ويوالي أولياء الله ويعادي أعداء الله»، فهذا الذي استكمل الإيمان. انتهى ملخصاً.

قوله: **(طوبى لعبد)** قال أبو السعادات: «طوبى» اسم الجنة، وقيل: هي شجرة فيها، ويؤيد هذا ما روى ابن وهب بسنده عن أبي سعيد قال: «قال رجل: يا رسول الله وما طوبى؟ قال: شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها».

ورواه الإمام أحمد: حدثنا حسن بن موسى سمعت عبد الله بن لهيعة حدثنا دَرّاج أبو السمح أن أبا الهيثم حدثه عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ:

[٣٧٥] «أنَّ رجلاً قال: يا رسول الله، طوبى لمن رآك وآمن بك؛ قال: طوبى لمن رآني وآمن بي، وطوبى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني. قال له رجل: وما طوبى؟ قال: شجرة في الجنة مسيرة مائة عام، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها».

وله شواهد في **«الصحيحين»** وغيرهما. وقد روى ابن جرير عن وهب بن منبه ها هنا أثراً غريباً عجيباً. قال وهب رحمه الله:

---

[٣٧٥] ضعيف بهذا اللفظ، أخرجه أحمد ٣/ ٧١، وأبو يعلى ١٣٧٤.

....

....

[٣٧٦] «إن في الجنة شجرة يقال لها طوبى، يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها، زَهْرها رياط[1]، وورقها بُرود[2] وقضبانها عَنْبَر؛ وبطحاؤها ياقوت؛ وترابها كافور، ووَحْلها مسك، يخرج من أصلها أنهار الخمر واللبن والعسل، وهي مجلس لأهل الجنة؛ فبينما هم في مجلسهم إذ أتتهم الملائكة من ربهم يقودون نُجُباً مزمومة بسلاسل من ذهب، وجوهها كالمصابيح من حسنها، ووبرها كخزِّ المرعِزيّ من لينه، عليها رحال، ألواحها من ياقوت، ودفوفها من ذهب وثيابها من سندس وإستبرق؛ فينيخونها ويقولون: إن ربنا أرسلنا إليكم لتزوروه وتسلموا عليه قال: فيركبونها، قال: فهي أسرع من الطائر؛ وأوطأ من الفراش. خَبّا من غير مهنة، يسير الراكب إلى جنب أخيه وهو يكلمه ويناجيه، لا تصيب أذن راحلة منها أذن صاحبتها، ولا بَرك راحلة برك صاحبتها، حتى إن الشجرة لتنتحي عن طريقهم لئلا تفرق بين الرجل وأخيه. قال: فيأتون إلى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجهه الكريم حتى ينظروا إليه، فإذا رأوه قالوا: اللهم أنت السلام ومنك السلام، وحق لك الجلال والإكرام؛ قال: فيقول تبارك وتعالى عند ذلك، أنا السلام ومني السلام وعليكم حقت رحمتي ومحبتي، مرحباً بعبادي الذين خشوني بالغيب وأطاعوا أمري. قال: فيقولون: ربنا إنا لم نعبدك حق عبادتك، ولم نقدرك حق قدرك، فائذن لنا بالسجود قدامك. قال: فيقول الله: إنها ليست بدار نَصَب ولا عبادة، ولكنا دار ملك ونعيم، وإني قد رفعت عنكم نَصَب العبادة، فسلوني ما شئتم بأن لكل رجل منكم أمنيته. فيسألونه حتى إن أقصرهم أمنية ليقول: ربي؛ تنافس أهل الدنيا في دنياهم فتضايقوا فيها، رب فآتني من كل شيء كانوا فيه من يوم خلقتها إلى أن انتهت الدنيا، فيقول الله تعالى: لقد قَصّرت بك اليوم أمنيتك. ولقد سألت دون منزلتك. هذا لك مني وسأتحفك بمنزلتي لأنه ليس في عطائي نكدٍ ولا قِصَر يَدٍ. قال: ثم يقول: اعرضوا على عبادي ما لم تبلغ أمانيهم ولم يخطر على بال. قال: فيعرضون عليهم حتى تقصر بهم أمانيهم التي في أنفسهم، فيكون فيما يعرضون عليهم براذين مُقرّنة على كل أربعة منها سرير من ياقوتة واحدة. على كل سرير منها قبة من ذهب مفرغة. في كل قبة منها فرش من فرش الجنة مظاهرة. في كل قبة منها جاريتان من الحور العين. على كل جارية منهن ثوبان من ثياب الجنة. وليس في الجنة لون إلا وهو فيهما. ولا ريح طيب إلا قد عَبَق بهما. ينفذ ضوء وجوههما غلظ القبة حتى يظن من يراهما أنهما من دون القبة. يرى مخهما من فوق سوقهما كالسلك

---

[٣٧٦] هذا الأثر متلقى عن أهل الكتاب لأن ابن منبه وقع له صحفاً عن أهل الكتاب، فهذا الخبر لا حجة فيه، ولذا قال الحافظ الناقد ابن كثير في سورة الرعد، آية: ٢٩: سياق غريب وأثر عجيب.

---

(١) الرّيطة: كل ثوب لين رقيق، أو هو الملاءة اهـ «قاموس» بتصرف.

(٢) قال الشيخ حامد الفقي: الرياط: جمع ريطة ـ بفتح الراء المهملة ـ ثوب كالملاءة. قيل: ثوب رقيق لين. والبرد: كالعباءة قال الشيخ ابن باز: قوله: (والبرد كالعباءة) فيه نظر، والصواب أن البرد لا يشبه العباءة بل هو نوع آخر، قال في «القاموس» ما نصه: البرد بالضم مخطط جمعه أبراد وأبرد وبرود وأكسية يلتحق بها الواحدة بالهاء. انتهى.

أخذَ بِعنان فَرَسه في سبيل الله ....

الأبيض في ياقوتة حمراء. يريان له من الفضل على صحابته كفضل الشمس على الحجارة أو أفضل. ويرى لهما مثل ذلك. ثم يدخل عليهما فيحييانه ويقبلانه ويعانقانه ويقولان له: والله ما ظننا أن الله يخلق مثلك. ثم يأمر الله تعالى الملائكة فيسيرون بهم صفاً في الجنة حتى ينتهي كل رجل منهم إلى منزلته التي أعدت له».

وقد روى هذا الأثر ابن أبي حاتم بسنده عن وهب بن منبه وزاد: «فانظروا إلى مواهب ربكم الذي وهب لكم؛ فإذا بقباب في الرفيق الأعلى، وغرف مبنية بالدر والمرجان أبوابها من ذهب وسررها من ياقوت، وفرشها من سندس وإستبرق، ومنابرها من نور، يفور من أبوابها وعراصها نور مثل شعاع الشمس، عنده مثل الكوكب الدري في النهار المضيء، وإذا بقصور شامخة في أعلى عليين من الياقوت يزهو نورها. فلولا أنه مُسَخَّر إذاً لالتمع الأبصار، فما كان من تلك القصور من الياقوت الأبيض فهو مفروش بالحرير الأبيض، وما كان منها من الياقوت الأخضر فهو مفروش بالسندس الأخضر وما كان منها من الياقوت الأصفر فهو مفروش بالأرجوان الأصفر، مُبَوّبة بالزمرد الأخضر والذهب الأحمر والفضة البيضاء، قوائمها وأركانها من الجوهر، وشُرَفها من قباب من لؤلؤ، وبروجها غرف من المرجان. فلما انصرفوا إلى ما أعطاهم ربهم قربت لهم براذين من ياقوت أبيض منفوخ فيها الروح؛ تحتها الولدان المخلدون، بيد كل وليد منهم حَكمة برذون من تلك البراذين ولجمها وأعنتها من فضة بيضاء منظومة بالدر والياقوت، سرر موضونة مفروشة بالسندس والإستبرق، فانطلقت بهم تلك البراذين تزف فينظرون رياض الجنة، فلما انتهوا إلى منازلهم وجدوا الملائكة قعوداً على منابر من نور ينتظروهم ليزوروهم ويصافحوهم ويهنئوهم كرامة ربهم؛ فلما دخلوا قصورهم وجدوا فيها جميع ما تطاول به عليهم وما سألوا وما تمنوا، وإذا على باب كل قصر من تلك القصور أربع جنان: جنتان ذواتا أفنان وجنتان مدهامتان وفيهما عينان نضاختان؛ وفيهما من كل فاكهة زوجان؛ وحور مقصورات في الخيام، فلما تبوءوا منازلهم واستقروا قرارهم قال لهم ربهم: هل وجدتم ما وعد ربكم؟ قالوا: نعم وربِّنا. قال: هل رضيتم ثواب ربكم؟ قالوا: ربّنا رضينا فارض عنا، قال: فبرضائي عنكم أحللتكم داري ونظرتم إلى وجهي، فعند ذلك قالوا: ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِىٓ أَذْهَبَ عَنَّا ٱلْحَزَنَ ۖ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ٱلَّذِىٓ أَحَلَّنَا دَارَ ٱلْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِۦ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٣٥﴾﴾ [فاطر: ٣٤، ٣٥] وهذا سياق غريب وأثر عجيب، ولبعضه شواهد في **«الصحيحين»**.

وقال خالد بن مَعدان[١]: «إن في الجنة شجرة يقال لها طوبى، ضُروع كلها، ترضع صبيان أهل الجنة، وإن سَقْط المرأة يكون في نهر من أنهار الجنة يتقلب فيه حتى تقوم القيامة فيبعث ابن أربعين سنة» رواه ابن أبي حاتم.

قوله: **(أخذ بعنان فرسه في سبيل الله)** أي في جهاد المشركين.

(١) خالد بن معدان تابعي شامي لا حجة في أثره، والظاهر أنه من الإسرائيليات كالذي قبله.

أَشْعَثَ رأسُه، مُغْبرَّةً قدماه، إن كان في الحِراسة كان في الحِراسة، وإن كان في السّاقَة كان في السّاقَة، إن استأذَنَ لم يُؤذَن له، وإن شَفَعَ لم يُشَفَّع».

قوله: **(أشعث)** مجرور بالفتحة لأنه اسم لا ينصرف للوصفية ووزن الفعل، و**(رأسه)** مرفوع على الفاعلية، وهو طائر الشعر، شَغَله الجهاد في سبيل الله عن التنعم بالادهان وتسريح الشعر.

قوله: **(مغبرة قدماه)** هو بالجر، صفة ثانية لعبد.

قوله: **(إن كان في الحراسة كان في الحراسة)** هو بكسر الحاء أي حماية الجيش عن أن يهجم العدو عليهم.

قوله: **(كان في الحراسة)** أي غير مقصر فيها ولا غافل، وهذا اللفظ يستعمل في حق من قام بالأمر على وجه الكمال.

قوله: **(وإن كان في الساقة كان في الساقة)** أي في مؤخرة الجيش، يقلب نفسه في مصالح الجهاد، فكل مقام يقوم فيه إن كان ليلاً أو نهاراً، رغبة في ثواب الله وطلباً لمرضاته ومحبة لطاعته.

قال ابن الجوزي رحمه الله: وهو خامل الذكر لا يقصد السمو.

وقال الخلخالي: المعنى ائتماره بما أمر؛ وإقامته حيث أقيم، لا يفقد من مقامه، وإنما ذكر الحراسة والساقة لأنهما أشد مشقة. انتهى. وفيه فضل الحراسة في سبيل الله.

قوله: **(إن استأذن لم يؤذن له)** أي إن استأذن على الأمراء ونحوهم لم يؤذن له لأنه لا جاه له عندهم ولا منزلة، لأنه ليس من طلابها، وإنما يطلب ما عند الله لا يقصد بعمله سواه.

قوله: **(وإن شفع)** بفتح أوله وثانيه **(لم يشفّع)** بفتح الفاء مشددة. يعني لو ألجأته الحال إلى أن يشفع في أمر يحبه الله ورسوله لم تقبل شفاعته عند الأمراء ونحوهم.

[٣٧٧] وروى الإمام أحمد ومسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: «رُبَّ أشعثَ مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبَرّه» قال الحافظ: فيه ترك حب الرياسة والشهرة وفضل الخمول على التواضع. انتهى.

[٣٧٨] وروى الإمام أحمد أيضاً عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال: قال عثمان رضي الله عنه ـ وهو يخطب على منبره ـ «إني محدثكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ، لم يكن يمنعني أن أحدثكم به إلا الظن بكم، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حرسُ ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها».

وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة عبد الله بن المبارك، قال عبد الله بن محمد قاضي

---

[٣٧٧] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٢٢.

[٣٧٨] حسن. أخرجه أحمد ١/ ٦١، ٦٥، والحاكم ٢/ ٨١.

وفيه مسائل:

الأولى: إرادة الإنسان الدنيا بعمل الآخرة.

الثانية: تفسير آية هود.

الثالثة: تسمية الإنسان المسلم عبدَ الدينار والدرهم والخميصة.

نصيبين[(١)] حدثني محمد بن إبراهيم بن أبي سُكينة أنه أملى عليه عبد الله بن المبارك هذه الأبيات بطَرسوس[(٢)] وواعده الخروج. وأنشدها معه إلى الفضيل بن عياض في سنة سبع وسبعين ومائة. قال:

يا عابد الحرمين لو أبصرتنا ... لعلمت أنك في العبادة تلعب
من كان يخضب خده بدموعه ... فنحورنا بدمائنا تتخضب
أو كان يتعب خيله في باطل ... فخيولهم يوم الصبيحة تتعب
ريح العبير لكم، ونحن عبيرنا ... رَهَج[(٣)] السنابك والغبار الأطيب
ولقد أتانا من مقال نبينا ... قول صحيح صادق لا يكذب
لا يستوي غبار خيل الله في ... أنف امرئ ودخان نار تلهب
هذا كتاب الله ينطق بيننا: ... ليس الشهيد بميت لا يكذب

قال: فلقيت الفضيل بكتابه في المسجد الحرام، فلما قرأه ذرفت عيناه فقال: صدق أبو عبد الرحمن ونصحني، ثم قال: أنت ممن يكتب الحديث؟ قلت: نعم، قال لي: اكتب هذا الحديث، وأملى عليّ الفضيلُ بن عياض: حدثنا منصور بن المعتمر عن أبي صالح عن أبي هريرة:

[٣٧٩] «أن رجلاً قال: يا رسول الله علمني عملاً أنال به ثواب المجاهدين في سبيل الله؛ فقال: هل تستطيع أن تصلي فلا تفتر، وتصوم فلا تفطر؟ فقال: يا رسول الله أنا أضعف من أن أستطيع ذلك، ثم قال النبي ﷺ: فوالذي نفسي بيده لو طُوِّقت ذلك ما بلغت فضل المجاهدين في سبيل الله، أما علمت أن فرس المجاهد لَيَستَنُّ[(٤)] في طِوَله[(٥)] فيكتب له بذلك حسنات»؟.

---

[٣٧٩] قلت: آخره مدرج، فقد أخرجه البخاري ٢٧٨٥ من حديث أبي هريرة بلفظ: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: دلني على عمل يعدل الجهاد. قال: لا أجده. قال: هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر وتصوم ولا تفطر؟ قال: ومن يستطيع ذلك؟ قال أبو هريرة: إن فرس المجاهد لَيَسْتَنُّ في طِوَلِهِ فيكتب له حسنات اهـ. هذا لفظ البخاري بالحرف وقد بين رحمه الله ورضي عنه أن عجزه مدرج من قول أبي هريرة، والله الموفق. تنبيه: قوله «لا أجده» هو من كلام رسول الله ﷺ ثم استأنف الكلام بعده اهـ.

---

(١) نصيبين: بلدة عامرة من بلاد الجزيرة على جادة القوافل من الموصل إلى الشام، كثيرة البساتين.

(٢) طَرَسوس: ـ بفتح الراء، ولا يجوز سكون الراء إلا لضرورة الشعر ـ مدينة بين أنطاكية وحلب وبلاد الروم.

(٣) الرَّهَج: الغبار والسحاب بلاماء. والسنابك: السُّنْبُكُ: ضرب من العدو، ومن السيف طرف حليته، من المطر أوله اهـ «قاموس».

(٤) أي: يمرح.

(٥) أي: حبله.

الرابعة: تفسير ذلك بأنه إن أُعطيَ رَضِيَ، وإن لم يعط سخط.

الخامسة: قوله: «تعِسَ وانتكس».

السادسة: قوله: «وإذا شيك فلا انتقش».

السابعة: الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات.

باب

(من أطاع العلماء والأمراء في تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرم الله فقد اتخذهم أرباباً من دون الله)

وقال ابن عباس: «يُوشِكُ أن تنزَل عليكم حجارة من السماء، أقول: قال رسول الله ﷺ وتقولون: قال أبو بكر وعمر؟».

قوله: (**باب: من أطاع العلماء والأمراء في تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرم الله؛ فقد اتخذهم أرباباً من دون الله**).

لقول الله تعالى: ﴿ٱتَّخَذُوٓا۟ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَـٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَٱلْمَسِيحَ ٱبْنَ مَرْيَمَ وَمَآ أُمِرُوٓا۟ إِلَّا لِيَعْبُدُوٓا۟ إِلَـٰهًا وَٰحِدًا ۖ لَّآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ سُبْحَـٰنَهُۥ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾﴾ [التوبة: ٣١] وتقدم تفسير هذا في أصل المصنف رحمه الله عند ذكر حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه.

قوله: (**وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء، أقول: قال رسول الله ﷺ وتقولون: قال أبو بكر وعمر»**)؟.

قوله: (**يوشك**) بضم أوله وكسر الشين المعجمة، أي يقرب ويسرع.

وهذا القول من ابن عباس رضي الله عنهما جواب لمن قال له: «إن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما لا يريان التمتع بالعمرة إلى الحج، ويريان أن إفراد الحج أفضل» أو ما هو معنى هذا؛ وكان ابن عباس يرى أن التمتع بالعمرة إلى الحج واجب ويقول:

[٣٨٠] «إذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة سبعة أشواط فقد حلَّ من عمرته، شاء أم أبى» لحديث سُراقة بن مالك[1] حين أمرهم النبي ﷺ أن يجعلوها عمرة ويُحلّوا إذا طافوا بالبيت وسعوا بين الصفا والمروة، فقال سراقة: «يا رسول الله أَلِعامنا هذا أم للأبد؟ فقال: بل للأبد» والحديث في «**الصحيحين**».

وحينئذٍ فلا عذر لمن استفتى أن ينظر في مذاهب العلماء وما استدل به كل إمام ويأخذ من أقوالهم ما دل عليه الدليل إذا كان له ملكة يقتدر بها على ذلك، كما قال تعالى: ﴿فَإِن تَنَـٰزَعْتُمْ فِى شَىْءٍ

---

[٣٨٠] صحيح. أخرجه البخاري ١٧٨٥، ومسلم ١٢١٦ ح١٤١ كلاهما من حديث جابر بأتم منه.

---

(١) ابن جُعشُم: ـ بضم الجيم والشين ـ المدلجي، أبو سفيان صحابي مشهور من مسلمة الفتح. مات سنة: ٢٤هـ.

....

﴿فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩]. وللبخاري ومسلم وغيرهما أن النبي ﷺ قال:

[٣٨١] «لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معي الهدي لأحللت» هذا لفظ البخاري في حديث عائشة رضي الله عنها. ولفظه في حديث جابر:

[٣٨٢] «افعلوا ما أمرتكم به، فلولا أني سُقتُ الهدْي لفعلت مثل الذي أمرتكم» في عدة أحاديث تؤيد قول ابن عباس.

وبالجملة فلهذا قال ابن عباس لما عارضوا الحديث برأي أبي بكر وعمر رضي الله عنهما: «يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء ـ» الحديث.

وقال الإمام الشافعي رحمه الله: أجمع العلماء على أن من استبانت له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد.

وقال الإمام مالك رحمه الله تعالى: «ما منا إلا رادٌّ ومردود عليه، إلا صاحب هذا القبر ﷺ».

وكلام الأئمة في هذا المعنى كثير.

وما زال العلماء رحمهم الله يجتهدون في الوقائع، فمن أصاب منهم فله أجران، ومن أخطأ فله أجر، كما في الحديث.

[٣٨٣] لكن إذا استبان لهم الدليل أخذوا به وتركوا اجتهادهم. وأما إذا لم يبلغهم الحديث أو لم يثبت عن النبي ﷺ عندهم فيه حديث، أو ثبت وله معارض أو مخصص ونحو ذلك، فحينئذٍ يسوغ للإمام أن يجتهد. وفي عصر الأئمة الأربعة رحمهم الله تعالى إنما كان طلب الأحاديث ممن هي عنده باللُّقَى والسماع؛ ويسافر الرجل في طلب الحديث إلى الأمصار عدة سنين. ثم اعتنى الأئمة بالتصانيف ودونوا الأحاديث ورووها بأسانيدها، وبينوا صحيحها من حسنها من ضعيفها. والفقهاء صنفوا في كل مذهب؛ وذكروا حجج المجتهدين، فسهل الأمر على طالب العلم. وكل إمام يذكر الحكم بدليله عنده، وفي كلام ابن عباس رضي الله عنهما ما يدل على أن من يبلغه الدليل فلم يأخذ به تقليداً لإمامه فإنه يجب الإنكار عليه بالتغليظ لمخالفته الدليل.

وقال الإمام أحمد: حدثنا أحمد بن عمر البزاز، حدثنا زياد بن أيوب، حدثنا أبو عبيدة الحداد عن مالك بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال: «ليس منا أحد إلا يؤخذ من قوله ويدع غير النبي ﷺ».

وعلى هذا فيجب الإنكار على من ترك الدليل لقول أحد من العلماء كائناً من كان، ونصوص

---

[٣٨١] هذا بعض الحديث المتقدم. وهو عند البخاري أيضاً برقم ١٦٥١ من حديث جابر.

[٣٨٢] صحيح. هو بعض حديث جابر أخرجه البخاري برقم ١٥٦٨.

[٣٨٣] صحيح. أخرجه البخاري ٧٣٥٢، ومسلم ١٧١٦ من حديث أبي هريرة.

وقال الإمام أحمد: «عجبتُ لقوم عرفوا الإسناد وصحتَه، ويذهبون إلى رأي سفيان، والله

الأئمة على هذا؛ وأنه لا يسوغ التقليد إلا في مسائل الاجتهاد التي لا دليل فيها يرجع إليه من كتاب ولا سنة؛ فهذا هو الذي عناه بعض العلماء بقوله: لا إنكار في مسائل الاجتهاد. وأما من خالف الكتاب والسنة فيجب الرد عليه كما قال ابن عباس والشافعي ومالك وأحمد، وذلك مجمع عليه، كما تقدم في كلام الشافعي رحمه الله تعالى.

قوله: (**وقال الإمام أحمد: «عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحته يذهبون إلى رأي سفيان والله تعالى يقول:** ﴿فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣] **أتدري ما الفتنة؟ الفتنة: الشرك، لعله إذا رد بعض قوله أن يقع في قلبه شيء من الزيغ فيهلك»**).

هذا الكلام من الإمام أحمد رحمه الله رواه عنه الفضل بن زياد وأبو طالب. قال الفضل عن أحمد: «نظرت في المصحف فوجدت طاعة الرسول ﷺ في ثلاث وثلاثين موضعاً، ثم جعل يتلو ﴿فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ ـ الآية فذكر من قوله: الفتنة الشرك ـ إلى قوله ـ فيهلك». ثم جعل يتلو هذه الآية ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا۟ فِىٓ أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا۟ تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾﴾ [النساء: ٦٥].

وقال أبو طالب عن أحمد وقيل له: «إن قوماً يدعون الحديث ويذهبون إلى رأي سفيان وغيره؛ فقال: أعجب لقوم سمعوا الحديث وعرفوا الإسناد وصحته يدعونه ويذهبون إلى رأي سفيان وغيره، قال الله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أتدري ما الفتنة؟ الفتنة الكفر، قال الله تعالى: ﴿وَٱلْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ ٱلْقَتْلِ﴾ [البقرة: ٢١٧] فيدعون الحديث عن رسول الله ﷺ وتغلبهم أهواؤهم إلى الرأي» ذكر ذلك عنه شيخ الإسلام رحمه الله تعالى.

قوله: (**عرفوا الإسناد**) أي إسناد الحديث وصحته، فإذا صح إسناد الحديث فهو صحيح عند أهل الحديث وغيرهم من العلماء.

و(**سفيان**): هو الثوري الإمام الزاهد العابد الثقة الفقيه، وكان له أصحاب يأخذون عنه، ومذهبه مشهور يذكره العلماء رحمهم الله في الكتب التي يذكر فيها مذاهب الأئمة، كـ«**التمهيد**» لابن عبد البر، و«**الاستذكار**» له، وكتاب «**الإشراف على مذاهب الأشراف**» لابن المنذر، و«**المحلى**» لابن حزم، و«**المغني**» لأبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة الحنبلي. وغير هؤلاء.

فقول الإمام أحمد رحمه الله: (**عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحته...**) إلخ، إنكار منه لذلك، وأنه يؤول إلى زيغ القلوب الذي يكون به المرء كافراً. وقد عمت البلوى بهذا المنكر خصوصاً ممن ينتسب إلى العلم، نصبوا الحبائل في الصد عن الأخذ بالكتاب والسنة، وصدوا عن متابعة الرسول ﷺ وتعظيم أمره ونهيه؛ فمن ذلك قولهم: لا يستدل بالكتاب والسنة إلا المجتهد، والاجتهاد قد انقطع، ويقول: هذا الذي قلدته أعلم منك بالحديث وبناسخه ومنسوخه؛ ونحو ذلك من الأقوال التي غايتها ترك متابعة الرسول ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى؛ والاعتماد على قول من يجوز عليه الخطأ، وغيره

تعالى يقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣] أتدري ما الفتنة؟ الفتنة: الشرك،

من الأئمة يخالفه، ويمنع قوله بدليل، فما من إمام إلا والذي معه بعض العلم لا كله. فالواجب على كل مكلف إذا بلغه الدليل من كتاب الله وسنة رسوله وفهم معنى ذلك: أن ينتهي إليه ويعمل به وإن خالفه من خالفه؛ كما قال تعالى: ﴿ٱتَّبِعُوا۟ مَآ أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ ۗ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ③﴾ [الأعراف: ٣] وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّآ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ⑤١﴾ [العنكبوت: ٥١] وقد تقدم حكاية الإجماع على ذلك؛ وبيان أن المقلد ليس من أهل العلم، وقد حكى أيضاً أبو عمر بن عبد البر وغيره الإجماع على ذلك.

قلت: ولا يخالف في ذلك إلا جهال المقلدة، لجهلهم بالكتاب والسنة؛ ورغبتهم عنهما، وهؤلاء وإن ظنوا أنهم قد اتبعوا الأئمة فإنهم في الحقيقة قد خالفوهم واتبعوا غير سبيلهم كما قدمنا من قول مالك والشافعي وأحمد، ولكن في كلام أحمد رحمه الله إشارة إلى أن التقليد قبل بلوغ الحجة لا يذم وإنما ينكر على من بلغته الحجة وخالفهم لقوم إمام من الأئمة، وذلك إنما ينشأ عن الإعراض عن تدبر كتاب الله وسنة رسوله والإقبال على كتب من تأخروا والاستغناء بها عن الوحيين، وهذا يشبه ما وقع من أهل الكتاب الذين قال الله فيهم: ﴿ٱتَّخَذُوٓا۟ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] كما سيأتي بيان ذلك في حديث عدي بن حاتم[1]، فيجب على من نصح نفسه إذا قرأ كتب العلماء ونظر فيها وعرف أقوالهم أن يعرضها على ما في الكتاب والسنة، فإن كل مجتهد من العلماء ومن تبعه وانتسب إلى مذهبه لا بد أن يذكر دليله، والحق في المسألة واحد، والأئمة مثابون على اجتهادهم؛ فالمنصف يجعل النظر في كلامهم وتأمله طريقاً إلى معرفة المسائل واستحضارها ذهناً وتمييزاً للصواب من الخطأ بالأدلة التي يذكرها المستدلون، ويعرف بذلك من هو أسعد بالدليل من العلماء فيتبعه، والأدلة على هذا الأصل في كتاب الله أكثر من أن تُحصر، وفي السنة كذلك، كما أخرج أبو داود بسنده عن أُناس من أصحاب معاذ:

[٣٨٤] «أن رسول الله ﷺ لما أراد أن يبعث معاذاً إلى اليمن قال: كيف تقضي إذا عرض لك قضاء؟ قال: أقضي بكتاب الله تعالى، قال: فإن لم تجد في كتاب الله؟ قال: فبسنة رسول الله ﷺ قال: فإن لم تجد في سنة رسول الله ﷺ ولا في كتاب الله؟ قال: أجتهد رأيي ولا آلو، قال: فضرب رسول الله ﷺ صدره وقال: الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضي رسول الله» وساق بسنده عن الحارث بن عمرو[2] عن أُناس من أصحاب معاذ بن جبل رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ لما بعثه إلى اليمن ـ بمعناه».

---

[٣٨٤] ضعيف. أخرجه أبو داود ٣٥٩٢ و٣٥٩٣، والترمذي ١٣٢٧.

---

(١) سيأتي برقم: ٣٨٥، وتقدم تخريجه برقم: ٩١.
(٢) في الأصل «عمر» والتصويب من كتب الحديث.

لعله إذا رَدّ بعض قوله أن يقع في قلبه شيء من الزيغ فيهلك.

والأئمة رحمهم الله لم يقصروا في البيان، بل نهوا عن تقليدهم إذا استبانت السنة، لعلمهم أن من العلم شيئاً لم يعلموه، وقد يبلغ غيرهم، وذلك كثير كما لا يخفى على من نظر في أقوال العلماء.

قال أبو حنيفة رحمه الله: إذا جاء الحديث عن رسول الله ﷺ فعلى الرأس والعين، وإذا جاء عن الصحابة رضي الله عنهم فعلى الرأس والعين، وإذا جاء عن التابعين فنحن رجال وهم رجال.

وقال: إذا قلت قولاً وكتاب الله يخالفه فاتركوا قولي لكتاب الله. قيل: إذا كان قول رسول الله ﷺ يخالفه؟ قال: اتركوا قولي لخبر الرسول ﷺ. وقيل: إذا كان قول الصحابة يخالفه؟ قال: اتركوا قولي لقول الصحابة.

وقال الربيع[١]: سمعت الشافعي رحمه الله يقول: إذا وجدتم في كتابي خلاف سنة رسول الله ﷺ فخذوا سنة رسول الله ﷺ ودعوا ما قلت.

وقال: إذا صح الحديث بما يخالف قولي فاضربوا بقولي الحائط.

وقال مالك: كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ.

وتقدم له مثل ذلك، فلا عذر لمقلد بعد هذا. ولو استقصينا كلام العلماء في هذا لخرج عما قصدناه من الاختصار، وفيما ذكرناه كفاية لطالب الهدى[٢].

قوله: **(لعله إذا رد بعض قوله)** أي قول الرسول ﷺ **(أن يقع في قلبه شيء من الزيغ فيهلك)** نبه رحمه الله أن رد قول الرسول ﷺ سبب لزيغ القلب، وذلك هو الهلاك في الدنيا والآخرة كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوٓا۟ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۚ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَـٰسِقِينَ﴾ [الصف: ٥].

قال شيخ الإسلام رحمه الله في معنى قول الله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ﴾ [النور: ٦٣] فإذا كان المخالف لأمره قد حذر من الكفر والشرك؛ أو من العذاب الأليم، دل على أنه قد يكون مفضياً إلى الكفر والعذاب الأليم، ومعلوم أن إفضاءه إلى العذاب الأليم هو مجرد فعل المعصية، فإفضاؤه إلى الكفر إنما هو لما يقترن به من الاستخفاف في حق الأمر؛ كما فعل إبليس لعنه الله تعالى اهـ.

وقال أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى عن الضحاك: «فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة» قال: «يطبع على قلبه فلا يؤمن أن يظهر الكفر بلسانه فتضرب عنقه».

قال أبو جعفر بن جرير: أدخلت «عن» لأن معنى الكلام: فليحذر الذين يلوذون عن أمره ويدبرون عنه معرضين.

قوله: **(أو يصيبهم)** في عاجل الدنيا عذاب من الله موجع على خلافهم أمر رسول الله ﷺ.

---

(١) هو الربيع بن سليمان المرادي المصري صاحب الشافعي، كان ثقة فقيهاً محدثاً، وهو غير الربيع بن سليمان الجيزي.

(٢) قال المصنف في «قرة العيون» ص ١٩١: فعلى من اشتغل بمصنفات أهل مذهبه أن ينظر في أقوال المخالفين وما استدلوا به، فيكون متبعاً للدليل مع من كان معه اهـ.

عن عدي بن حاتم أنه سمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية ﴿ٱتَّخَذُوٓا۟ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَٱلْمَسِيحَ ٱبْنَ مَرْيَمَ وَمَآ أُمِرُوٓا۟ إِلَّا لِيَعْبُدُوٓا۟ إِلَٰهًا وَٰحِدًا ۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ

قوله: (عن عدي بن حاتم رضي الله عنه:

[٣٨٥] أنه سمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية ﴿ٱتَّخَذُوٓا۟ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَٱلْمَسِيحَ ٱبْنَ مَرْيَمَ﴾ الآية [التوبة: ٣١] فقلت له: «إنا لسنا نعبدهم. قال: أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلونه؟ فقلت: بلى، قال: فتلك عبادتهم» رواه أحمد والترمذي وحسنه).

هذا الحديث قد روي من طرق؛ فرواه ابن سعد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني، وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي.

قوله: **(عن عدي بن حاتم)** أي الطائي المشهور. وحاتم هو ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج ـ بفتح الحاء ـ المشهور بالسخاء والكرم. قدم عدي على النبي ﷺ في شعبان سنة تسع من الهجرة، فأسلم وعاش مائة وعشرين سنة.

وفي الحديث دليل على أن طاعة الأحبار والرهبان في معصية الله عبادة لهم من دون الله، ومن الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله لقوله تعالى في آخر الآية: ﴿وَمَآ أُمِرُوٓا۟ إِلَّا لِيَعْبُدُوٓا۟ إِلَٰهًا وَٰحِدًا ۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١] ونظير ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا۟ مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ ٱسْمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُۥ لَفِسْقٌ ۗ وَإِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰٓ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَٰدِلُوكُمْ ۖ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٢١﴾﴾ [الأنعام: ١٢١] وهذا قد وقع فيه كثير من الناس مع من قلدوهم، لعدم اعتبارهم الدليل إذا خالف المقلّد، وهو من هذا الشرك. ومنهم من يغلو في ذلك ويعتقد أن الأخذ بالدليل والحالة هذه يكره، أو يحرم، فعظمت الفتنة. ويقول: هم أعلم منا بالأدلة، ولا يأخذ بالدليل إلا المجتهد، وربما تفوهوا بذم من يعمل بالدليل، ولا ريب أن هذا من غربة الإسلام كما قال شيخنا رحمه الله في المسائل:

فتغيرت الأحوال، وآلت إلى هذه الغاية، فصارت عند الأكثر عبادة الرهبان هي أفضل الأعمال، ويسمونها ولاية، وعبادة الأحبار هي العلم والفقه. ثم تغيرت الحال إلى أن عبد من ليس من الصالحين، وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين.

وأما طاعة الأمراء ومتابعتهم فيما يخالف ما شرعه الله ورسوله فقد عمت بها البلوى قديماً وحديثاً في أكثر الولاة بعد الخلفاء الراشدين وهلم جرا. وقد قال تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا۟ لَكَ فَٱعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَآءَهُمْ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ ٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٥٠﴾﴾ [القصص: ٥٠].

وعن زياد بن حُدير قال: قال لي عمر رضي الله عنه:

---

[٣٨٥] تقدم تخريجه برقم: ٩١، وهو حديث حسن.

عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾﴾ [التوبة: ٣١] فقلت له: «إنا لسنا نعبدهم. قال: أليس يحرمون ما أحلّ الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلونه؟ فقلت: بلى. قال: فتلك عبادتهم» رواه أحمد والترمذي وحسنه.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية النور.

الثانية: تفسير آية براءة.

الثالثة: التنبيه على معنى العبادة التي أنكرها عدي.

الرابعة: تمثيل ابن عباس بأبي بكر وعمر، وتمثيل أحمد بسفيان.

الخامسة: تغير الأحوال إلى هذه الغاية حتى صار عند الأكثر عبادة الرهبان هي أفضل الأعمال وتسمى الولاية، وعبادة الأحبار هي العلم والفقه، ثم تغيرت الحال إلى أن عُبِدَ من دون الله من ليس من الصالحين. وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين.

باب

قول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ

---

[٣٨٦] «هل تعرف ما يهدمُ الإسلام؟ قلت: لا، قال: يهدمه زَلّة العالم؛ وجدال المنافق بالقرآن، وحكم الأئمة المضلين» رواه الدارمي.

جعلنا الله وإياكم من الذين يهدون بالحق وبه يعدلون.

(**باب: قول الله تعالى:** ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ﴾ الآيات [النساء: ٦٠]).

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى: والآية ذامة لمن عدل عن الكتاب والسنة وتحاكم إلى ما سواهما من الباطل؛ وهو المراد بالطاغوت ههنا.

وتقدم ما ذكره العلامة ابن القيم رحمه الله في حده للطاغوت، وأنه كل ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع، فكل من حاكم إلى غير كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فقد حاكم إلى الطاغوت الذي أمر الله تعالى عباده المؤمنين أن يكفروا به؛ فإن التحاكم ليس إلا إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومن كان يحكم بهما، فمن تحاكم إلى غيرهما فقد تجاوز به حده، وخرج عما شرعه الله ورسوله ﷺ وأنزله منزلة لا يستحقها. وكذلك من عبد شيئاً دون الله فإنما عبد الطاغوت؛ فإن كان المعبود صالحاً صارت عبادة العابد له راجعة إلى الشيطان الذي أمره بها، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ

---

[٣٨٦] موقوف. أخرجه الدارمي ١/ ٧١ عن عمر موقوفاً بإسنادٍ حسن.

أَن يَتَحَاكَمُوٓاْ إِلَى ٱلطَّـٰغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوٓاْ أَن يَكْفُرُواْ بِهِۦ وَيُرِيدُ ٱلشَّيْطَـٰنُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَـٰلًۢا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ

نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُواْ مَكَانَكُمْ أَنتُمْ وَشُرَكَآؤُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَآؤُهُم مَّا كُنتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾ فَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًۢا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِن كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَـٰفِلِينَ ﴿٢٩﴾ هُنَالِكَ تَبْلُواْ كُلُّ نَفْسٍ مَّآ أَسْلَفَتْ وَرُدُّوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ مَوْلَىٰهُمُ ٱلْحَقِّ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [يونس: ٢٨ ـ ٣٠] وكقوله: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَـٰٓئِكَةِ أَهَـٰٓؤُلَآءِ إِيَّاكُمْ كَانُواْ يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُواْ سُبْحَـٰنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم بَلْ كَانُواْ يَعْبُدُونَ ٱلْجِنَّ أَكْثَرُهُم بِهِم مُّؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾﴾ [سبأ: ٤٠، ٤١] وإن كان ممن يدعو إلى عبادة نفسه أو كان شجراً أو حجراً أو قبراً أو غير ذلك مما يتخذه المشركون أصناماً على صور الصالحين والملائكة وغير ذلك، فهي من الطاغوت الذي أمر الله تعالى عباده أن يكفروا بعبادته، ويتبرأوا منه؛ ومن عبادة كل معبود سوى الله كائناً من كان، وهذا كله من عمل الشيطان وتسويله، فهو الذي دعا إلى كل باطل وزَينه لمن فعله؛ وهذا ينافي التوحيد الذي هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله. فالتوحيد: هو الكفر بكل طاغوت عبده العابدون من دون الله، كما قال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِىٓ إِبْرَٰهِيمَ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ إِذْ قَالُواْ لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءَٰٓؤُاْ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةُ وَٱلْبَغْضَآءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُواْ بِٱللَّهِ وَحْدَهُۥٓ﴾ [الممتحنة: ٤] وكل من عبد غير الله فقد جاوز به حده وأعطاه من العبادة ما لا يستحقه.

قال الإمام مالك رحمه الله: «الطاغوت: ما عُبد من دون الله».

وكذلك من دعا إلى تحكيم غير الله ورسوله فقد ترك ما جاء به الرسول ﷺ ورغب عنه، وجعل لله شريكاً في الطاعة وخالف ما جاء به رسول الله ﷺ فيما أمره الله تعالى به في قوله: ﴿وَأَنِ ٱحْكُم بَيْنَهُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَآءَهُمْ وَٱحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنۢ بَعْضِ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [المائدة: ٤٩] وقوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُواْ فِىٓ أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾﴾ [النساء: ٦٥] فمن خالف ما أمر الله به ورسوله ﷺ بأن حكم بين الناس بغير ما أنزل الله؛ أو طلب ذلك اتباعاً لما يهواه ويريده، فقد خلع رِبقة الإسلام والإيمان من عنقه، وإن زعم أنه مؤمن، فإن الله تعالى أنكر على من أراد ذلك، وأكذبهم في زعمهم الإيمان لما في ضمن قوله: «يزعمون» من نفي إيمانهم، فإن «يزعمون» إنما يقال غالباً لمن ادعى دعوى هو فيها كاذب لمخالفته لموجبها وعمله بما ينافيها، يحقق هذا قوله: ﴿وَقَدْ أُمِرُوٓاْ أَن يَكْفُرُواْ بِهِۦ﴾ لأن الكفر بالطاغوت ركن التوحيد، كما في آية البقرة، فإذا لم يحصل هذا الركن لم يكن موحداً، والتوحيد هو أساس الإيمان الذي تصلح به جميع الأعمال وتفسد بعدمه، كما أن ذلك بين في قوله تعالى: ﴿فَمَن يَكْفُرْ بِٱلطَّـٰغُوتِ وَيُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ﴾ الآية [البقرة: ٢٥٦] وذلك أن التحاكم إلى الطاغوت إيمان به.

وقوله: ﴿وَيُرِيدُ ٱلشَّيْطَـٰنُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَـٰلًۢا بَعِيدًا﴾ يبين تعالى في هذه الآية أن التحاكم إلى الطاغوت مما يأمر به الشيطان ويزينه لمن أطاعه؛ ويبين أن ذلك مما أضل به الشيطان من أضله؛ وأكده بالمصدر، ووصفه بالبعد، فدل على أن ذلك من أعظم الضلال وأبعده عن الهدى.

لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنَٰفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَآ أَصَٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌۢ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَآءُوكَ يَحْلِفُونَ بِٱللَّهِ إِنْ أَرَدْنَآ إِلَّآ إِحْسَٰنًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾﴾ [النساء: ٦٠ ـ ٦٢].

وقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ قَالُوٓا۟ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾﴾ [البقرة: ١١].

ففي هذه الآية أربعة أمور. الأول: أنه من إرادة الشيطان. الثاني: أنه ضلال. الثالث: تأكيده بالمصدر. الرابع: وصفه بالبعد عن سبيل الحق والهدى.

فسبحان الله ما أعظم هذا القرآن وما أبلغه، وما أدله على أنه كلام رب العالمين، أوحاه إلى رسوله الكريم، وبلغه عبده الصادق الأمين. صلوات الله وسلامه عليهما.

قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا۟ إِلَىٰ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنَٰفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾﴾ بين تعالى أن هذه صفة المنافقين، وأن من فعل ذلك أو طلبه وإن زعم أنه مؤمن، فإنه في غاية البعد عن الإيمان.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى: هذا دليل على أنّ من دُعي إلى تحكيم الكتاب والسنة فأبى أنه من المنافقين.

قوله: ﴿يَصُدُّونَ﴾ لازم، وهو بمعنى يعرضون، لأن مصدره «صدوداً» فما أكثر من اتصف بهذا الوصف، خصوصاً ممن يدعي العلم، فإنهم صدوا عما توجبه الأدلة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ إلى أقوال من يخطئ كثيراً ممن ينتسب إلى الأئمة الأربعة في تقليدهم من لا يجوز تقليده، واعتمادهم على قول من لا يجوزه الاعتماد على قوله، ويجعلون قوله المخالف لنص الكتاب والسنة وقواعد الشريعة هو المعتمد عندهم الذي لا تصح الفتوى إلا به، فصار المتبع للرسول ﷺ بين أولئك غريباً، كما تقدم التنبيه على هذا في الباب الذي قبل هذا.

فتدبر هذه الآيات وما بعدها يتبين لك ما وقع فيه غالب الناس من الإعراض عن الحق وترك العمل به في أكثر الوقائع. والله المستعان.

قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ قَالُوٓا۟ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾﴾ [البقرة: ١١]، قال أبو العالية في الآية: يعني لا تعصوا في الأرض، لأن من عصى الله في الأرض أو أمر بمعصية الله فقد أفسد في الأرض، لأن صلاح الأرض والسماء إنما هو بطاعة الله ورسوله. وقد أخبر تعالى عن إخوة يوسف عليه السلام في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ ٱلسِّقَايَةَ فِى رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا ٱلْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَٰرِقُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا۟ وَأَقْبَلُوا۟ عَلَيْهِم مَّاذَا تَفْقِدُونَ ﴿٧١﴾ قَالُوا۟ نَفْقِدُ صُوَاعَ ٱلْمَلِكِ وَلِمَن جَآءَ بِهِۦ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا۠ بِهِۦ زَعِيمٌ ﴿٧٢﴾﴾ [يوسف: ٧٠ ـ ٧٢] فدلت الآية على أن كل معصية فساد في الأرض.

ومناسبة الآية للترجمة: أن التحاكم إلى غير الله ورسوله من أعمال المنافقين، وهو من الفساد في الأرض.

وقوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾﴾ [الأعراف: ٥٦].

وقوله: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾﴾ [المائدة: ٥٠].

وفي الآية: التنبيه على عدم الاغترار بأقوال أهل الأهواء وإن زخرفوها بالدعوى. وفيها التحذير من الاغترار بالرأي ما لم يقم على صحته دليل من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، فما أكثر من يصدق بالكذب ويكذب بالصدق إذا جاءه، وهذا من الفساد في الأرض، ويترتب عليه من الفساد أمور كثيرة، تخرج صاحبها عن الحق وتدخله في الباطل. نسأل الله العفو والعافية والمعافاة الدائمة في الدين والدنيا والآخرة.

فتدبر تجد ذلك في حال الأكثر إلا من عصمه الله ومنّ عليه قوة داعي الإيمان، وأعطاه عقلاً كاملاً عند ورود الشهوات، وبصراً نافذاً عند ورود الشبهات؛ وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

قوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [الأعراف: ٥٦] قال أبو بكر بن عياش في الآية: إن الله بعث محمداً ﷺ إلى أهل الأرض وهم في فساد، فأصلحهم الله بمحمد ﷺ، فمن دعا إلى خلاف ما جاء به محمد ﷺ فهو من المفسدين في الأرض.

وقال ابن القيم رحمه الله: قال أكثر المفسرين: لا تفسدوا فيها بالمعاصي والدعاء إلى غير طاعة الله بعد إصلاح الله لها ببعث الرسل، وبيان الشريعة والدعاء إلى طاعة الله، فإن عبادة غير الله والدعوة إلى غيره والشرك به هو أعظم فساد في الأرض، بل فساد الأرض في الحقيقة إنما هو بالشرك به ومخالفة أمره، فالشرك والدعوة إلى غير الله وإقامة معبود غيره، ومطاع متبع غير رسول الله ﷺ، هو أعظم فساد في الأرض، ولا صلاح لها ولا لأهلها إلا أن يكون الله وحده هو المعبود المطاع؛ والدعوة له لا لغيره؛ والطاعة والاتباع لرسوله ليس إلا، وغيره إنما تجب طاعته إذا أمر بطاعة الرسول ﷺ، فإذا أمر بمعصيته وخلاف شريعته فلا سمع له ولا طاعة. ومن تدبر أحوال العالم وجد كل صلاح في الأرض فسببه توحيد الله وعبادته وطاعة رسوله، وكل شر في العالم وفتنة وبلاء وقحط وتسليط عدو وغير ذلك فسببه مخالفة رسوله والدعوة إلى غير الله ورسوله. اهـ.

ووجه مطابقة هذه الآية للترجمة: أن التحاكم إلى غير الله ورسوله من أعظم ما يفسد الأرض من المعاصي، فلا صلاح لها إلا بتحكيم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وهو سبيل المؤمنين، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾﴾ [النساء: ١١٥].

قوله: (وقول الله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾﴾ [المائدة: ٥٠]).

قال ابن كثير رحمه الله: ينكر تعالى على من خرج عن حكم الله تعالى المشتمل على كل خير،

عن عبد الله بن عَمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون

الناهي عن كل شر وعدل إلى ما سواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله، كما كان أهل الجاهلية يحكمون به من الجهالات والضلالات كما يحكم به التتار من السياسات المأخوذة عن جنكيز خان الذي وضع لهم الياسق وهو عبارة عن كتاب أحكام قد اقتبسها من شرائع شتى من اليهودية والنصرانية والملة الإسلامية، وفيها كثير من الأحكام أخذها عن مجرد نظره وهواه. فصارت في بنيه شرعاً يقدمونها على الحكم بالكتاب والسنة، فمن فعل ذلك فهو كافر يجب قتاله حتى يرجع إلى حكم الله ورسوله، فلا يحكم بسواه في قليل ولا كثير[1].

قوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾؟ استفهام إنكار، أي لا حكم أحسن من حكمه تعالى. وهذا من باب استعمال أفعل التفضيل فيما ليس له في الطرف الآخر مشارك؛ أي ومن أعدل من الله حكماً لمن عقل عن الله شرعه وآمن وأيقن أنه تعالى أحكم الحاكمين، وأرحم بعباده من الوالدة بولدها، العليم بمصالح عباده القادر على كل شيء، الحكيم في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره؟

وفي الآية التحذير من حكم الجاهلية واختياره على حكم الله ورسوله؛ فمن فعل ذلك فقد أعرض عن الأحسن وهو الحق إلى ضده من الباطل.

قوله: (**عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال:**

[٣٨٧] **«لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به» قال النووي: حديث صحيح، رويناه في كتاب «الحجة» بإسناد صحيح**).

هذا الحديث رواه الشيخ أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي الشافعي في كتاب «**الحجة على تارك المَحَجَّة**» بإسناد صحيح كما قاله المصنف رحمه الله عن النووي. ورواه الطبراني وأبو بكر بن أبي عاصم[2]، والحافظ أبو نعيم في «**الأربعين**» التي شرط لها أن تكون من صحيح الأخبار، وشاهده في القرآن قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ [النساء: ٦٥] الآية وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٣٦] وقوله: ﴿فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [القصص: ٥٠] ونحوه هذه الآيات.

قوله: (**لا يؤمن أحدكم**) أي لا يكون من أهل كمال الإيمان الواجب الذي وعد الله أهله عليه

---

[٣٨٧] أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ١٥.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي في تعليقه على «فتح المجيد»: ومثل هذا وشر منه من اتخذ من قوانين الفرنجة قوانين يتحاكم إليها في الدماء والفروج والأموال، ويقدمها على كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ، فهو بلا شك كافر مرتد إذا أصرّ عليها ولم يرجع إلى الحكم بما أنزل الله، ولا ينفعه أي اسم تسمّى به، ولا أي عمل من ظواهر أعمال الصلاة والصيام والحج ونحوها اهـ كلامه.

(٢) هو الإمام الحافظ أبو بكر عمرو بن أبي عاصم، الضحاك بن مُخلد صاحب كتاب «السنة» وغيره. توفي سنة: ٢٨٧هـ.

هواه تبعاً لما جئت به» قال النووي: حديث صحيح، رويناه في كتاب «**الحجة**» بإسناد صحيح.

بدخول الجنة والنجاة من النار. وقد يكون في درجة أهل الإساءة والمعاصي من أهل الإسلام.

قوله: (**حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به**). «الهوى» بالقصر، أي ما يهواه وتحبه نفسه وتميل إليه، فإن كان الذي تحبه وتميل إليه نفسه ويعمل به تابعاً لما جاء به رسول الله ﷺ لا يخرج عنه إلى ما يخالفه، فهذه صفة أهل الإيمان المطلق، وإن كان بخلاف ذلك أو في بعض أحواله أو أكثرها انتفى عنه من الإيمان كماله الواجب، كما في حديث أبي هريرة:

[٣٨٨] «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن» يعني أنه بالمعصية ينتفي عنه كمال الإيمان الواجب وينزل عنه في درجة الإسلام وينقص إيمانه، فلا يطلق عليه الإيمان إلا بقيد المعصية، أو الفسوق، فيقال: مؤمن عاص، أو يقال: مؤمن بإيمانه فاسق بمعصيته؛ فيكون معه مطلق الإيمان الذي لا يصح إسلامه إلا به، كما قال تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾ [النساء: ٩٢] والأدلة على ما عليه سلف الأمة وأئمتها: أن الإيمان قول وعمل ونية، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية: من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ أكثر من أن تحصر، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣] أي صلاتكم إلى بيت المقدس قبل تحويل القبلة، وقول النبي ﷺ لوفد عبد القيس:

[٣٨٩] «آمركم بالإيمان بالله وحده، أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟ شهادة أن لا إله إلا الله» الحديث، وهو في «**الصحيحين**» و«**السنن**».

والدليل على أن الإيمان يزيد قوله تعالى: ﴿وَيَزْدَادَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِيمَٰنًا﴾ [المدثر: ٣١] الآية، وقوله: ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَزَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا﴾ [التوبة: ١٢٤] الآية خلافاً لمن قال: إن الإيمان هو القول، وهم المرجئة، ومن قال: إنّ الإيمان هو التصديق كالأشاعرة. ومن المعلوم عقلاً وشرعاً أن نية الحق تصديق، والعمل به تصديق وقول الحق تصديق وليس مع أهل البدع ما ينافي قول أهل السنة والجماعة، ولله الحمد والمنة. قال الله تعالى: ﴿لَّيْسَ ٱلْبِرَّ أَن تُوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ـ إلى قوله ـ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ﴾ [البقرة: ١٧٧] أي فيما عملوا به في هذه الآية من الأعمال الظاهرة والباطنة. وشاهده في كلام العرب قولهم: حملة صادقة. وقد سمى الله تعالى الهوى المخالف لما جاء به الرسول ﷺ إلهاً، فقال تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُۥ هَوَىٰهُ﴾ [الجاثية: ٢٣] قال بعض المفسرين: لا يهوى شيئاً إلا ركبه.

قال ابن رجب رحمه الله: أما معنى الحديث: فهو أن الإنسان لا يكون مؤمناً كامل الإيمان الواجب حتى تكون محبته تابعة لما جاء به الرسول ﷺ من الأوامر والنواهي وغيرها، فيحب ما أمر به ويكره ما نهى عنه، وقد ورد القرآن بمثل هذا المعنى في غير موضع، وذم سبحانه من كره ما أحبه الله

---

[٣٨٨] صحيح. أخرجه البخاري ٢٤٧٥ و٥٥٧٨ و٦٧٧٢ و٦٨١٠، ومسلم ٥٧ من وجوه.

[٣٨٩] متفق عليه. تقدم تخريجه برقم: ٧٥.

وقال الشعبي: «كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة فقال اليهودي: نتحاكم

أو أحب ما كرهه الله، كما قال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢٨﴾﴾ [محمد: ٢٨] فالواجب على كل مؤمن أن يحب ما أحبه الله محبة توجب له الإتيان بما أوجب عليه منه؛ فإن زادت المحبة حتى أتى بما ندب إليه منه كان ذلك فضلاً، وأن يكره ما يكرهه الله كراهة توجب له الكف عما حرم عليه منه، فإن زادت الكراهة حتى أوجبت الكف عما كرهه تنزيهاً كان ذلك فضلاً. فمن أحب الله ورسوله محبة صادقة من قلبه أوجب ذلك له أن يحب بقلبه ما يحب الله ورسوله، ويكره ما يكرهه الله ورسوله، فيرضي ما يرضى به الله ورسوله، ويسخط ما يسخط الله ورسوله، ويعمل بجوارحه بمقتضى هذا الحب والبغض؛ فإن عمل بجوارحه شيئاً يخالف ذلك؛ بأن ارتكب بعض ما يكرهه الله ورسوله وترك ما يحبه الله ورسوله مع وجوبه والقدرة عليه، دل ذلك على نقص محبته الواجبة، فعليه أن يتوب من ذلك ويرجع إلى تكميل المحبة الواجبة التي هي ركن العبادة إذا كملت. فجميع المعاصي تنشأ عن تقديم هوى النفس على محبة الله ورسوله. وقد وصف الله المشركين باتباع الهوى في مواضع من كتابه، فقال تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾ [القصص: ٥٠] وكذلك البدع إنما تنشأ من تقديم الهوى على الشرع، ولهذا سمي أهلها أهل الأهواء، وكذلك المعاصي إنما تنشأ من تقديم الهوى على محبة الله ومحبة ما يحبه، وكذلك حب الأشخاص: الواجبُ فيه أن يكون تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ، فيجب على المؤمن محبة ما يحبه الله: من الملائكة والرسل والأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين عموماً؛ ولهذا كان من علامات وجود حلاوة الإيمان أن يحب المرء لا يحبه إلا لله، فتحرم موالاة أعداء الله ومن يكرهه الله عموماً. وبهذا يكون الدين كله لله. ومن أحب لله وأبغض لله، وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الإيمان، ومن كان حبه وبغضه وعطاؤه ومنعه لهوى نفسه كان ذلك نقصاً في إيمانه الواجب، فتجب التوبة من ذلك. انتهى ملخصاً.

ومناسبة الحديث للترجمة: بيان الفرق بين أهل الإيمان وأهل النفاق والمعاصي في أقوالهم وأفعالهم وإرادتهم.

قوله: **(وقال الشعبي)** هو عامر بن شُراحيل الكوفي، عالم أهل زمانه؛ وكان حافظاً علامة ذا فنون، كان يقول: «ما كتبت سوداء في بيضاء»[1]، وأدرك خلقاً كثيراً من الصحابة، وعاش بضعاً وثمانين سنة. قاله الذهبي.

وفيما قاله الشعبي ما يُبين أن المنافق يكون أشد كراهة لحكم الله ورسوله من اليهود والنصارى، ويكون أشد عداوة منهم لأهل الإيمان، كما هو الواقع في هذه الأزمنة وقبلها من إعانة العدو على المسلمين، وحرصهم على إطفاء نور الإسلام والإيمان، ومن تدبر ما في التاريخ وما وقع منهم من الوقائع عرف أن هذا حال المنافقين قديماً وحديثاً، وقد حذر الله نبيه ﷺ من طاعتهم والقرب منهم؛

---

(١) يعني لشدة حفظه واستغنائه به عن الكتابة.

إلى محمد، لأنه عرف أنه لا يأخذ الرشوة، وقال المنافق: نتحاكم إلى اليهود، لعلمه أنهم يأخذون الرشوة. فاتفقا أن يأتيا كاهناً في جُهينة فيتحاكما إليه فنزلت: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ﴾ الآية [النساء: ٦٠].

وقيل: نزلت في رجلين اختصما، فقال أحدهما: نترافع إلى النبي ﷺ، وقال الآخر: إلى كعب بن الأشرف، ثم ترافعا إلى عمر، فذكر له أحدهما القصة، فقال للذي لم يرض برسول الله ﷺ: أكذلك؟ قال: نعم. فضربه بالسيف فقتله».

وحضه على جهادهم في مواضع من كتابه، قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ جَٰهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَٰفِقِينَ وَٱغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ الآية [التحريم: ٩].

[٣٩٠] وفي قصة عمر رضي الله عنه وقتله المنافق الذي طلب التحاكم إلى كعب بن الأشرف اليهودي دليل على قتل من أظهر الكفر والنفاق، وكان كعب بن الأشرف هذا شديد العداوة للنبي ﷺ والأذى له والإظهار لعداوته، فانتقض به عهده، وحلّ به قتله. وروى مسلم في صحيحه عن عمرو[1]: سمعت جابراً يقول: قال رسول الله ﷺ.

[٣٩١] «من لكعب بن الأشرف؟ فإنه قد آذى الله ورسوله، قال محمد بن مسْلمة: يا رسول الله، أتحب أن أقتله؟ قال: نعم،قال: ائذن لي فَلأَقُل[2]، قال: قل، فأتاه فقال له، وذكر ما بينهما وقال: إن هذا الرجل قد أراد صدقة وقد عنّانا، فلما سمعه قال: وأيضاً والله لتملُّنّه، قال: إنا قد اتبعناه الآن؛ ونكره أن ندعه حتى ننظر إلى أي شيء يصير أمره، قال: وقد أردتُ أن تُسلفني سلفاً؛ قال: فما ترهنني؟ قال: ما تريد؟ قال: ترهنني نساءكم؟ قال: أنت أجمل العرب، أنرهنك نساءنا؟ قال: ترهنوني أولادكم؟ قال: يُسبُّ ابن أحدنا فيقال: رُهن في وَسْقين من تمر، ولكن نرهنك اللأمة ـ يعني السلاح ـ قال: فنعم. وواعده أن يأتيه بالحارث وأبي عبس بن جبر وعباد بن بشر. قال: فجاؤوا فدعوه ليلاً فنزل إليهم. قال سفيان: قال غير عمرو: قالت له امرأته: إني أسمع صوتاً كأنه صوت دم، قال: إنما هذا محمد بن مسلمة ورضيعه وأبو نائلة[3] إن الكريم لو دعي إلى طعنة ليلاً لأجاب، قال محمد: إني إذا جاء فسوف أمد يدي إلى رأسه؛ فإذا استمكنت منه فدونكم، قال: فلم نزل وهو

---

[٣٩٠] هذا الأثر، ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٣/ ٥٣١ ـ ٥٣٤ وقال: رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن لهيعة عن أبي الأسود. وهو أثر غريب مرسل وابن لهيعة ضعيف.

[٣٩١] صحيح. أخرجه البخاري ٢٥١٠، ومسلم ١٨٠١.

---

(١) في الأصل «عمر» وما أثبته هو الصواب.

(٢) فَلأَقُل: أي دعني أقول ما فيه مصلحة.

(٣) قال النووي في «شرح مسلم» ١٢/ ١٦٢: قال القاضي ـ أي عياض ـ: قال لنا شيخنا القاضي الشهيد: صوابه أن يقال: إنما هو محمد ورضيعه أبو نائلة. كذا ذكر أهل السير أن أبا نائلة كان رضيعاً لمحمد بن مسلمة. ووقع في «صحيح البخاري»: «ورضيعي أبو نائلة».

باب
(من جحد شيئاً من الأسماء والصفات)

وقول الله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِٱلرَّحْمَٰنِ قُلْ هُوَ رَبِّى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ﴾ [الرعد: ٣٠].

متوشح، فقالوا: نجد منك ريح الطيب؛ قال: نعم، تحتي فلانة أعطر نساء العرب، قال: فتأذن لي أن أشم منه؟ قال: نعم. فشم؛ فتناول فشم، ثم قال: أتأذن لي أن أعود؟ قال: فاستمكن من رأسه، ثم قال: دونكم، قال: فقتلوه».

وفي قصة عمر: بيان أن المنافق المغموص بالنفاق إذا أظهر نفاقه قتل، كما في «**الصحيحين**» وغيرهما:

[٣٩٢] أن النبي ﷺ إنما ترك قتل من أظهر نفاقه منهم تأليفاً للناس، فإنه قال: «لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه» فصلوات الله وسلامه عليه.

قوله: (**باب: من جحد شيئاً من الأسماء والصفات؛ وقول الله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِٱلرَّحْمَٰنِ قُلْ هُوَ رَبِّى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ﴾** [الرعد: ٣٠]).

سبب نزول هذه الآية معلوم مذكور في كتب التفسير وغيرها، وهو أن مشركي قريش جحدوا اسم «الرحمن» عناداً؛ وقال تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا۟ ٱلرَّحْمَٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُوا۟ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠] «والرحمن» اسمه وصفته، دل هذا الاسم على أن الرحمة وصفه سبحانه؛ وهي من صفات الكمال، فإذا كان المشركون جحدوا اسماً من أسمائه تعالى ـ وهو من الأسماء التي دلت على كماله سبحانه وبحمده ـ فجحود معنى هذا الاسم ونحوه من الأسماء يكون كذلك، فإن جَهم بن صفوان ومن تبعه يزعمون أنها لا تدل على صفة قائمة بالله تعالى. وتبعهم على ذلك طوائف من المعتزلة والأشاعرة وغيرهم، فلهذا كفرهم كثيرون من أهل السنة. قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى:

ولقد تقلد كفرهم خمسون في ... عشر من العلماء في البلدان
واللالكائيّ الإمام حكاه عنـ ... ـهم بل حكاه قبله الطبراني

فإن هؤلاء الجهمية ومن وافقهم على التعطيل جحدوا ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من صفات كماله ونعوت جلاله، وبنوا هذا التعطيل على أصل باطل أصّلوه من عند أنفسهم؛ فقالوا: هذه الصفات هي صفات الأجسام، فيلزم من إثباتها أن يكون الله جسماً، هذا منشأ ضلال عقولهم، لم يفهموا من صفات الله إلا ما فهموه من خصائص صفات المخلوقين، فشبهوا الله في ابتداء آرائهم الفاسدة بخلقه ثم عطلوه من صفات كماله، وشبهوه بالناقصات والجمادات والمعدومات؛ فشبهوا أولاً وعطلوا ثانياً. وشبهوه ثالثاً بكل ناقص ومعدوم، فتركوا ما دل عليه الكتاب والسنة من إثبات ما

---

[٣٩٢] صحيح. أخرجه البخاري ٣٥١٨، ٤٩٠٥، ٤٩٠٧، ومسلم ٢٥٨٤ ح٦٣، والترمذي ٣٣١٥.

وفي «**صحيح البخاري**» قال علي: «حَدِّثوا الناس بما يعرفون، أتريدون أن يُكَذَّب الله ورسوله؟».

وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله على ما يليق بجلاله وعظمته. وهذا هو الذي عليه سلف الأمة وأئمتها، فإنهم أثبتوا لله ما أثبته لنفسه وأثبته له رسوله ﷺ إثباتاً بلا تمثيل؛ وتنزيهاً بلا تعطيل، فإن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات يحتذى حذوه، فكما أن هؤلاء المعطلة يثبتون لله ذاتاً لا تشبه الذوات، فأهل السنة يقولون ذلك ويثبتون ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من صفات كماله ونعوت جلاله لا تشبه صفاته صفات خلقه؛ فإنهم آمنوا بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولم يتناقضوا، وأولئك المعطلة كفروا بما في الكتاب والسنة من ذلك وتناقضوا، فبطل قول المعطلين بالعقل والنقل، ولله الحمد والمنة، وإجماع أهل السنة من الصحابة والتابعين وتابعيهم وأئمة المسلمين.

وقد صنف العلماء رحمهم الله تعالى في الرد على الجهمية والمعطلة والمعتزلة والأشاعرة وغيرهم في إبطال هذه البدع وما فيها من التناقض والتهافت: كالإمام أحمد رحمه الله تعالى في رده المشهور، وكتاب «**السنة**» لابنه عبد الله، وصاحب «**الحيدة**» عبد العزيز الكناني في رده على بشر المريسي، وكتاب «**السنة**» لأبي عبد الله المروزي، ورد عثمان بن سعيد على الكافر العنيد، وهو بشر المريسي، وكتاب «**التوحيد**» لإمام الأئمة محمد بن خزيمة الشافعي؛ وكتاب «**السنة**» لأبي بكر الخلال، وأبي عثمان الصابوني الشافعي، وشيخ الإسلام الأنصاري؛ وأبي عمر بن عبد البر النمري، وخلق كثير من أصحاب الأئمة الأربعة وأتباعهم؛ وأهل الحديث ومن متأخريهم أبو محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة، وشيخ الإسلام ابن تيمية وأصحابه وغيرهم رحمهم الله تعالى، فلله الحمد والمنة على بقاء السنة وأهلها مع تفرق الأهواء وتشعب الآراء. والله أعلم.

قوله: (**وفي «صحيح البخاري» عن علي رضي الله عنه**:

[٣٩٣] **«حدثوا الناس بما يعرفون، أتريدون أن يكذَّب الله ورسوله؟»**).

(**علي**) هو أمير المؤمنين أبو الحسن علي بن أبي طالب، وأحد الخلفاء الراشدين. وسبب هذا القول ـ والله أعلم ـ ما حدث في خلافته من كثرة إقبال الناس على الحديث، وكثرة القصاص وأهل الوعظ، فيأتون في قصصهم بأحاديث لا تعرف من هذا القبيل؛ فربما استنكرها بعض الناس وردها. وقد يكون لبعضها أصل أو معنى صحيح، فيقع بعض المفاسد لذلك، فأرشدهم أمير المؤمنين رضي الله عنه إلى أنهم لا يحدثون عامة الناس إلا بما هو معروف ينفع الناس في أصل دينهم وأحكامه، من بيان الحلال من الحرام الذي كلفوا به علماً وعملاً، دون ما يشغل عن ذلك مما قد يؤدي إلى رد الحق وعدم قبوله فيفضي بهم إلى التكذيب، ولا سيما مع اختلاف الناس في وقته، وكثرة خوضهم وجدلهم.

---

[٣٩٣] موقوف. رواه البخاري في صحيحه: كتاب العلم: باب ٤٩، معلقاً بصيغة الجزم. وانظر ما ذكره الحافظ في الفتح ١/ ٢٢٥ في هذا الأمر ونحوه.

وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه ....

وقد كان شيخنا المصنف رحمه الله لا يحب أن يقرأ على الناس إلا ما ينفعهم في أصل دينهم وعباداتهم ومعاملاتهم الذي لا غنى لهم عن معرفته، وينهاهم عن القراءة في مثل كتب ابن الجوزي: كـ «**المنعش**»، و«**المرعش**»؛ و«**التبصرة**» لما في ذلك من الإعراض عما هو أوجب وأنفع، وفيها ما الله به أعلم مما لا ينبغي اعتقاده. والمعصوم من عصمةُ الله.

وقد كان أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان ينهى القصاص عن القصص، لما في قصصهم من الغرائب والتساهل في النقل وغير ذلك؛ ويقول:

«لا يقص إلا أمير أو مأمور»[1] وكل هذا محافظة على لزوم الثبات على الصراط المستقيم علماً وعملاً، ونية وقصداً، وترك كل ما كان وسيلة إلى الخروج عنه من البدع ووسائلها، والله الموفق للصواب، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

قوله: (**وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس: «أنه رأى رجلاً انتفض لما سمع حديثاً عن النبي ﷺ في الصفات استنكاراً لذلك، فقال: ما فَرَق هؤلاء؟ يجدون رقة عند محكمه، ويهلكون عند متشابهه»**).

قوله: (**وروى عبد الرزاق**) هو ابن همام الصنعاني المحدث محدث اليمن، صاحب التصانيف، أكثر الرواية عن معمر بن راشد صاحب الزهري. وهو شيخ عبد الرزاق، يروي عنه كثيراً.

و(**معمر**) ـ بفتح الميمين وسكون العين ـ أبو عروة بن أبي عَمرو راشد الأزدي، الحراني ثم اليماني، أحد الأعلام، من أصحاب محمد بن شهاب الزهري يروي عنه كثيراً.

قوله: (**عن ابن طاوس**) هو عبد الله بن طاوس اليماني. قال معمر: كان من أعلم الناس بالعربية. وقال ابن عُيينة: مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة.

قوله: (**عن أبيه**) هو طاوس بن كَيْسان الجَنَدي بفتح الجيم والنون ـ الإمام العلم ـ، قيل: اسمه ذَكوان، قاله ابن الجوزي.

قلت: وهو من أئمة التفسير ومن أوعية العلم، قال في «**تهذيب الكمال**»[2]: عن الوليد الموقري عن الزهري قال: «قدمت على عبد الملك بن مروان فقال: من أين قدمت يا زهري؟ قال: قلت: من مكة، قال: ومن خَلّفت يسودها وأهلها؟ قلت: عطاء بن أبي رباح، قال: فمن العرب أم من الموالي؟ قلت: من الموالي، قال: فبم سادهم؟ قال: قلت: بالديانة والرواية. قال: إن أهل الديانة والرواية لينبغي أن يسودوا. قال: فمن يسود أهل اليمن؟ قلت: طاوس بن كيسان، قال: فمن العرب أم من الموالي؟ قال: قلت: من الموالي، قال: فبم سادهم؟ قلت: بما ساد به عطاء، قال: إنه لينبغي ذلك. قال: فمن يسود أهل مصر؟ قلت: يزيد بن حبيب، قال: فمن العرب أم من الموالي؟ قال: قلت: من

---

(١) صح هذا مرفوعاً. أخرجه أبو داود ٣٦٦٥ من حديث عوف بن مالك وإسناده صحيح، رجاله كلهم ثقات.

(٢) أي الحافظ المزي رحمه الله تعالى.

عن ابن عباس «أنه رأى رجلاً انتفض لما سمع حديثاً عن النبي ﷺ في الصفات ـ استنكاراً لذلك ـ فقال: ما فَرَقُ هؤلاء؟ يجدون رِقّة عند مُحكمه، ويهلكون عند متشابهه» انتهى.

الموالي، قال: فمن يسود أهل الشام؟ قلت: مكحول؛ قال: فمن العرب أم من الموالي؟ قلت: من الموالي، عبد نوبي أعتقته امرأة من هذيل. قال: فمن يسود أهل الجزيرة؟ قلت: ميمون بن مِهْران، قال: فمن العرب أم من الموالي؟ قال: قلت: من الموالي. قال: فمن يسود أهل خراسان؟ قال: قلت: الضحاك بن مزاحم، قال: فمن العرب أم من الموالي؟ قال: قلت: من الموالي. قال: فمن يسود أهل البصرة؟ قال: قلت: الحسن البصري، قال: فمن العرب أم من الموالي؟ قلت: من الموالي. قال: ويلك، ومن يسود أهل الكوفة؟ قال: قلت: إبراهيم النخعي، قال: فمن العرب أم من الموالي؟ قال: قلت: من العرب، قال: ويلك يا زهري فرجت عني، والله لتسودن الموالي على العرب في هذا البلد حتى يخطب لها على المنابر والعرب تحتها. قال: قلت: يا أمير المؤمنين، إنما هو دين: من حفظه ساد ومن ضيعه سقط».

قوله: **(عن ابن عباس)** قد تقدم، وهو حبر الأمة وترجمان القرآن، ودعا له النبي ﷺ وقال:

[٣٩٤] «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل».

روى عنه أصحابه أئمة التفسير: كمجاهد، وسعيد بن جبير، وعطاء بن أبي رباح، وطاوس وغيرهم.

قوله: **(ما فرق هؤلاء)** يستفهم من أصحابه، يشير إلى أُناس ممن يحضر مجلسه من عامة الناس، فإذا سمعوا شيئاً من محكم القرآن ومعناه حصل معهم فَرَق أي خوف، فإذا سمعوا شيئاً من أحاديث الصفات انتفضوا كالمنكرين له، فلم يحصل منهم الإيمان الواجب الذي أوجبه الله تعالى على عباده المؤمنين. قال الذهبي: حدث وكيع عن إسرائيل بحديث:

[٣٩٥] «إذا جلس الرب على الكرسي» فاقشعر رجل عند وكيع، فغضب وكيع وقال: «أدركنا الأعمش وسفيان يحدثون بهذه الأحاديث ولا ينكرونها» أخرجه عبد الله بن أحمد في كتاب **«الرد على الجهمية»**. وربما حصل معهم من عدم تلقيه بالقبول ترك ما وجب من الإيمان به؛ فتشبه حالهم حال من قال الله فيهم: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَٰبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍۚ﴾؟ [البقرة: ٨٥] فلا يسلم من الكفر إلا من عمل بما وجب عليه في ذلك من الإيمان بكتاب الله كله واليقين كما قال تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِيٓ أَنزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ مِنْهُ ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَٰبِهَٰتٌۖ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَٰبَهَ مِنْهُ ٱبْتِغَآءَ ٱلْفِتْنَةِ وَٱبْتِغَآءَ تَأْوِيلِهِۦۗ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُۗ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِۦ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَاۗ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّآ أُوْلُواْ ٱلْأَلْبَٰبِ ۝٧﴾ [آل عمران: ٧] فهؤلاء الذين ذكرهم ابن عباس رضي الله عنهما تركوا ما وجب عليهم من الإيمان بما لم يعرفوا معناه من القرآن، وهو حق لا يرتاب فيه مؤمن؛ وبعضهم يفهم منه غير المراد

---

[٣٩٤] صحيح. أخرجه أحمد ١/٢٦٦، ٣١٤، ٣٢٨، ٣٣٥، وأصله في «الصحيحين»، وقد تقدم.

[٣٩٥] لم أقف على إسناده.

....

من المعنى الذي أراد الله فيحمله على غير معناه؛ كما جرى لأهل البدع؛ كالخوارج والرافضة والقدرية، ونحوهم ممن يتأول بعض آيات القرآن على بدعته. وقد وقع منهم الابتداع والخروج عن الصراط المستقيم؛ فإن الواقع من أهل البدع وتحريفهم لمعنى الآيات يبين معنى قول ابن عباس.

وسبب هذه البدع جهل أهلها وقصورهم في الفهم، وعدم أخذ العلوم الشرعية على وجهها، وتلقيها من أهلها العارفين لمعناها، الذين وفقهم الله تعالى لمعرفة المراد، والتوفيق بين النصوص؛ والقطع بأن بعضها لا يخالف بعضاً؛ ورد المتشابه إلى المحكم. وهذه طريقة أهل السنة والجماعة في كل زمان ومكان؛ فلله الحمد لا نحصي ثناء عليه.

(ذكر ما ورد عن علماء السلف في المتشابه)

قال في «**الدر المنثور**»: أخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال:

[٣٩٦] «كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد على حرف واحد، فنزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف: زجر وأمر، وحلال وحرام، ومحكم ومتشابه، وأمثال، فأحلوا حلاله، وحرموا حرامه، وافعلوا ما أمرتم به، وانتهوا عما نهيتم عنه، واعتبروا بأمثاله، واعملوا بمحكمه، وآمنوا بمتشابهه، وقولوا: آمنا به كل من عند ربنا».

قال: وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَٰبَهَ مِنْهُ﴾ الآية [آل عمران: ٧] قال: طلب القوم التأويل، فأخطأوا التأويل وأصابوا الفتنة؛ وطلبوا ما تشابه منه فهلكوا بين ذلك.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله: ﴿ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ﴾ قال: «منهن قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا۟ أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١] إلى ثلاث آيات، ومنهن ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓا۟ إِلَّآ إِيَّاهُ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ﴾ [الإسراء: ٢٣ و٣٩] إلى آخر الآيات».

وأخرج ابن جرير من طريق أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس، وعن مُرّة عن ابن مسعود وناس من الصحابة رضي الله عنهم «المحكمات الناسخات التي يعمل بهن، والمتشابهات المنسوخات».

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن إسحاق بن سويد أن يحيى بن يَعْمُر وأبا فاختة[1] تراجعا هذه الآية ﴿هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ﴾ فقال أبو فاختة: «هن فواتح السور، منها يستخرج القرآن «ألم ذلك الكتاب» منها استخرجت البقرة و«ألم الله لا إله إلا هو» منها استخرجت آل عمران. وقال

---

[٣٩٦] يشبه الحسن. أخرجه الحاكم ٢/٢٨٩، ٢٩٠.

---

(١) هو سعيد بن عِلاقة ـ بكسر العين ـ الهاشمي مولاهم الكوفي تابعي، مشهور بكنيته، ثقة من الطبقة الثالثة.

ولما سمعت قريش رسول الله ﷺ يذكر «الرحمن» أنكروا ذلك، فأنزل الله فيهم: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَٰنِ﴾ [الرعد: ٣٠].

يحيى: هن اللاتي فيهن الفرائض، والأمر والنهي، والحلال والحرام، والحدود وعماد الدين».

وأخرج ابن جرير عن محمد بن جعفر بن الزبير قال: «المحكمات فيهن حجة الرب وعصمة العباد، ودفع الخصوم والباطل؛ ليس فيها تصريف ولا تحريف عما وضعت عليه ﴿وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ في الصدق، لهن تصريف وتحريف وتأويل، ابتلى الله بهن العباد كما ابتلاهم بالحلال والحرام، لا يصرفن إلى الباطل ولا يحرفن عن الحق».

وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان إنما قال: ﴿هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ لأنه ليس من أهل دين لا يرضى بهن ﴿وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ يعني فيما بلغنا «ألم» و«ألمص» و«ألمر».

قلت: وليس في هذه الآثار ونحوها ما يشعر بأن أسماء الله تعالى وصفاته من المتشابه، وما قال النفاة من أنها من المتشابه دعوى بلا برهان.

قوله: (**ولما سمعت قريش رسول الله ﷺ يذكر الرحمن أنكروا ذلك فأنزل الله فيهم: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَٰنِ﴾** [الرعد: ٣٠]).

روى ابن جرير عن قتادة: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَٰنِ﴾ ذكر لنا أن نبي الله ﷺ زمن الحديبية حين صالح قريشاً كتب:

[٣٩٧] «هذا ما صالح عليه محمد رسول الله؛ فقال مشركو قريش: لئن كنت رسول الله ثم قاتلناك لقد ظلمناك، ولكن اكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله. فقال أصحاب رسول الله ﷺ: يا رسول الله دعنا نقاتلهم. فقال: لا، اكتبوا كما يريدون: إني محمد بن عبد الله، فلما كتب الكاتب «بسم الله الرحمن الرحيم» قالت قريش: أما الرحمن فلا نعرفه. وكان أهل الجاهلية يكتبون: باسمك اللهم. فقال أصحابه: دعنا نقاتلهم. قال: لا ولكن اكتبوا كما يريدون» وروي أيضاً عن مجاهد قال: قوله: ﴿كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَٰنِ ۚ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٠﴾﴾ [الرعد: ٣٠] قال: «هذا ما كاتب عليه رسول الله ﷺ قريشاً في الحديبية؛ كتب «بسم الله الرحمن الرحيم» قالوا: لا تكتب الرحمن؛ لا ندري ما الرحمن؟ لا نكتب إلا باسمك اللهم، قال الله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَٰنِ﴾ الآية.

[٣٩٨] وروي أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ يدعو ساجداً: يا رحمن يا رحيم. فقال المشركون: هذا يزعم أنه يدعو واحداً وهو يدعو مثنى مثنى، فأنزل الله: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَٰنَ ۖ أَيًّا مَّا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ الآية [الإسراء: ١١٠].

---

[٣٩٧] أصله عند البخاري ٢٦٩٩ من حديث عبادة بن الصامت وفي ٢٧٣١ و٢٧٣٢ من حديث المِسْوَر بن مَخْرمة ومروان بن الحكم في خبر صلح الحديبية الطويل

[٣٩٨] ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٣/ ٧٣ وقال: رواه ابن جرير عن ابن عباس.

فيه مسائل:

الأولى: عدم الإيمان بجحد شيء من الأسماء والصفات.

الثانية: تفسير آية الرعد.

الثالثة: تركُ التحديث بما لا يفهم السامع.

الرابعة: ذكر العِلّة أنه يُفضي إلى تكذيب الله ورسوله ولو لم يتعمد المنكر.

الخامسة: كلام ابن عباس لمن استنكر شيئاً من ذلك وأنه أهلكه.

باب

قوله تعالى: ﴿يَعۡرِفُونَ نِعۡمَتَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُنكِرُونَهَا وَأَكۡثَرُهُمُ ٱلۡكَٰفِرُونَ ٨٣﴾ [النحل: ٨٣].

قوله: (**باب قول الله تعالى:** ﴿يَعۡرِفُونَ نِعۡمَتَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُنكِرُونَهَا وَأَكۡثَرُهُمُ ٱلۡكَٰفِرُونَ ٨٣﴾ [النحل: ٨٣]).

ذكر المصنف رحمه الله ما ذكر بعض العلماء في معناها. وقال ابن جرير: فإن أهل التأويل اختلفوا في المعني بالنعمة: فذكر عن سفيان عن السدي ﴿يَعۡرِفُونَ نِعۡمَتَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُنكِرُونَهَا﴾ قال: «محمد ﷺ» وقال آخرون: بل معنى ذلك أنهم يعرفون أن ما عدد الله تعالى ذكره في هذه السورة من النعم من عند الله، وأن الله هو المنعم عليهم بذلك؛ ولكنهم ينكرون ذلك، فيزعمون أنهم ورثوه عن آبائهم.

وأخرج عن مجاهد: ﴿يَعۡرِفُونَ نِعۡمَتَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُنكِرُونَهَا﴾، قال: هي المساكن والأنعام وما يرزقون منها والسرابيل من الحديد والثياب، تعرف هذا كفار قريش ثم تنكره، بأن تقول: هذا كان لآبائنا فورّثونا إياه» وقال آخرون: معنى ذلك أن الكفار إذا قيل لهم: من رزقكم؟ أقروا بأن الله هو الذي يرزقهم ثم ينكرونه بقولهم: رزقنا ذلك بشفاعة آلهتنا.

وذكر المصنف مثل هذا عن ابن قتيبة وهو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدّينوري قاضي مصر[1] النحوي اللغوي، صاحب المصنفات البديعة المفيدة المحتوية على علوم جمة، اشتغل ببغداد وسمع الحديث على إسحاق بن راهويه وطبقته. توفي سنة ست وسبعين ومائتين.

وقال آخرون: ما ذكره المصنف عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي أبو عبد الله الكوفي الزاهد عن أبيه وعائشة وابن عباس وعنه قتادة وأبو الزبير والزهري، وثقه أحمد وابن معين، قال البخاري: مات بعد العشرين ومائة ﴿يَعۡرِفُونَ نِعۡمَتَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُنكِرُونَهَا﴾ قال: «إنكارهم إياها أن يقول الرجل: لولا فلان ما كان كذا وكذا، ولولا فلان ما أصبت كذا وكذا» واختار ابن جرير القول الأول، واختار غيره أن الآية تعم ما ذكره العلماء في معناها. وهو الصواب والله أعلم.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي: لعله قاضي الدينور فإنه لم يتولّ القضاء إلا فيها.

قول مجاهد ما معناه: «هو قول الرجل: هذا مالي ورثته عن آبائي».

وقال عَون بن عبد الله: «يقولون: لولا فلان لم يكن كذا».

وقال قتيبة: «يقولون: هذا بشفاعة آلهتنا».

وقال أبو العباس بعد حديث زَيْد بن خالد الذي فيه أن الله تعالى قال: «أصبح من عبادي مؤمنٌ بي وكافر ـ الحديث» وقد تقدم ـ: وهذا كثير في الكتاب والسنة، يَذُم سبحانه مَنْ يُضيف إنعامه إلى غيره ويشرك به.

قال بعض السلف: هو كقولهم: كانت الريح طيبة والملاح حاذقاً، ونحو ذلك مما هو جار على ألسنةِ كثير.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير معرفة النعمة وإنكارها.

الثانية: معرفة أن هذا جار على ألسنة كثير.

الثالثة: تسمية هذا الكلام إنكاراً للنعمة.

الرابعة: اجتماع الضدين في القلب.

باب

قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢].

قوله: (**قال مجاهد**) هو شيخ التفسير، الإمام الرباني، مجاهد بن جبر المكي، مولى بني مخزوم. قال الفضل بن ميمون: سمعت مجاهداً يقول: عرضت المصحف على ابن عباس مرات؛ أقفه عند كل آية وأسأله: فيم نزلت؟ وكيف نزلت؟ وكيف معناها؟ توفي سنة اثنتين ومائة، وله ثلاث وثمانون سنة رحمه الله.

قوله: (**وقال أبو العباس**) هو شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية، الإمام الجليل رحمه الله (**بعد حديث زيد بن خالد**) وقد تقدم في باب ما جاء في الاستسقاء بالأنواء. قال: (**وهذا كثير في الكتاب والسنة، يذم سبحانه من يضيف إنعامه إلى غيره ويشرك به. قال بعض السلف: هو كقولهم: كانت الريح طيبة؛ والملاح حاذقاً، ونحو ذلك مما هو جار على ألسنة كثير**). اهـ.

وكلام شيخ الإسلام يدل على أن حكم هذه الآية عام فيمن نسب النعم إلى غير الله الذي أنعم بها، وأسند أسبابها إلى غيره، كما هو مذكور في كلام المفسرين، المذكور بعضه هنا.

قال شيخنا رحمه الله: (**وفيه اجتماع الضدين في القلب، وتسمية هذا الكلام إنكاراً للنعمة**).

قوله: (**باب: قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾**) [البقرة: ٢٢].

....

النِّد: المثل والنظير. وجعل الند لله: هو صرف أنواع العبادة أو شيء منها لغير الله؛ كحال عبدة الأوثان الذين يعتقدون فيمن دعوه ورجوه أنه ينفعهم ويدفع عنهم؛ ويشفع لهم. وهذه الآية في سياق قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [البقرة: ٢٢] قال العماد ابن كثير رحمه الله في «تفسيره»: قال أبو العالية: لا تجعلوا لله أنداداً أي عدلاء شركاء، وهكذا قال الربيع بن أنس وقتادة والسدي وأبو مالك وإسماعيل بن أبي خالد.

وقال ابن عباس: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي لا تشركوا بالله شيئاً من الأنداد التي لا تنفع ولا تضر وأنتم تعلمون أنه ربكم لا رب لكم يرزقكم غيره، وقد علمتم أن الذي يدعوكم الرسول إليه من توحيده هو الحق الذي لا شك فيه، وكذلك قال قتادة. وعن قتادة ومجاهد ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾ قال: أكفاء من الرجال تطيعونهم في معصية الله. وقال ابن زيد: الأنداد هي الآلهة التي جعلوها معه وجعلوا لها مثل ما جعلوا له. وعن ابن عباس ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾ أشباهاً، وقال مجاهد ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ قال: تعلمون أنه إله واحد في التوراة والإنجيل. وذكر حديثاً في معنى هذه الآية الكريمة، وهو ما في «**مسند أحمد**»: عن الحارث الأشعري[1] أن نبي الله ﷺ قال:

[٣٩٩] «إن الله أمر يحيى بن زكريا عليه السلام بخمس كلمات أن يعمل بهن وأن يأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن، وأنه كاد أن يبطئ بها. فقال له عيسى عليه السلام: إن الله أمرك بخمس كلمات أن تعمل بهن وتأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن، فإما أن تبلغهن وإما أن أبلغهن، فقال: يا أخي؛ إني أخشى إن سبقتني أن أعذب أو يخسف بي. قال: فجمع يحيى بن زكريا بني إسرائيل في بيت المقدس حتى امتلأ المسجد وقُعد على الشُّرَف، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن الله أمرني بخمس كلمات أن أعمل بهن وآمركم أن تعملوا بهن: أولاهن أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً؛ فإن مثل ذلك كمثل رجل اشترى عبداً من خالص ماله بذهب أو ورق؛ فجعل يعمل ويؤدي غلّته إلى غير سيده، فأيّكم يَسُرّه أن يكون عبده كذلك؟ وإن الله خلقكم ورزقكم فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً. وآمركم بالصلاة فإن الله ينصب وجهه لوجه عبده ما لم يلتفت. فإذا صليتم فلا تلتفتوا. وآمركم بالصيام فإن مثل ذلك كمثل رجل معه صُرة من مسك في عصابة كلهم يجد ريح المسك. وإن خَلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك. وآمركم بالصدقة؛ فإن مثل ذلك كمثل رجل أسره العدو فشدوا

---

[٣٩٩] جيد. أخرجه الترمذي ٢٨٦٣ ٢٨٦٤، وأحمد ٤/ ١٣٠ و٢٠٢.

---

(١) الحارث بن الحارث الأشعري الشامي، صحابي، يكنى أبا مالك تفرد عنه أبو سلام، وفي الصحابة أبو مالك الأشعري اثنان غيره.

قال ابن عباس في الآية: «الأنداد هو الشركُ أخفى من دَبيب النملِ على صَفاةٍ سوداء في ظُلمَةِ الليل. وهو أن تقول: والله، وحياتك يا فلان. وحياتي، وتقول: لولا كُليبة هذا لأتانا اللصوص. ولولا البطُّ في الدار لأتانا اللصوص. وقول الرجل لصاحبه: ما شاء الله وشئت، وقول الرجل: لولا الله وفلان. لا تجعل فيها فلاناً. هذا كلُّه به شركٌ» رواه ابن أبي حاتم.

يديه إلى عنقه، وقدموه ليضربوا عنقه. فقال لهم: هل لكم أن أفتدي نفسي منكم؟ فجعل يفتدي بالقليل والكثير حتى فك نفسه. وآمركم بذكر الله كثيراً؛ فإن مثل ذلك كمثل رجل طلبه العدو سراعاً في أثره، فأتى حصناً حصيناً فتحصن فيه، وإن العبد أحصن ما يكون من الشيطان إذا كان في ذكر الله. قال: وقال رسول الله ﷺ: وأنا آمركم بخمس الله أمرني بهن: الجماعة والسمع والطاعة، والهجرة؛ والجهاد في سبيل الله، فإنه من خرج من الجماعة قِيْدَ شبر فقد خلع رِبْقة الإسلام من عنقه إلا أن يراجع، ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جُثى جهنم. قالوا: يا رسول الله وإن صلّى وصام؟ فقال: وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم، فادعوا المسلمين بأسمائهم التي سماهم الله عز وجل: المسلمين، المؤمنين، عباد الله».

وهذا حديث حسن، والشاهد منه في هذه الآية قوله: «إن الله خلقكم ورزقكم فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً» وهذه الآية دالة على توحيد الله تعالى بالعبادة وحده لا شريك له. وقد استدل بها كثير من المفسرين على وجود الصانع؛ وهي دالة على ذلك بطريق الأولى. والآيات الدالة على هذا المقام في القرآن كثيرة جداً. وسئل أبو نواس عن ذلك فأنشد:

تأمل في نبات الأرض وانظر ... إلى آثار ما صنع المليك
عيون من لُجين ناظرات ... بأحداق هي الذهب السبيك
على قُضُب الزبرجد شاهدات ... بأن الله ليس له شريك

وقال ابن المعتز:

فيا عجباً، كيف يعصى الإلـ ... ـه أم كيف يجحده الجاحد؟
وفي كل شيء له آية ... تدل على أنه واحد

قوله: **(وعن ابن عباس رضي الله عنهما في الآية: الأنداد هو الشرك، أخفى من دبيب النمل على صفاة[1] سوداء في ظلمة الليل. وهو أن تقول: والله وحياتك يا فلان وحياتي؛ وتقول: لولا كُليبة هذه لأتانا اللصوص، ولولا البط في الدار لأتانا اللصوص، وقول الرجل لصاحبه: ما شاء الله وشئت. وقول الرجل: لولا الله وفلان. لا تجعل فيها فلاناً. هذا كله به شرك». رواه ابن أبي حاتم)**.

بيّن ابن عباس رضي الله عنهما أن هذا كله من الشرك، وهو الواقع اليوم على ألسن كثير ممن لا يعرف التوحيد ولا الشرك، فتنبه لهذه الأمور، فإنها من المنكر العظيم الذي يجب النهي عنه والتغليظ

---

(١) الصَّفاةُ: صخرة ملساء.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «منْ حلفَ بغير الله فقد كفر، أو أشرك» رواه الترمذي وحسنه وصححه الحاكم.

قال ابن مسعود: «لأن أحلفَ بالله كاذباً أحبُّ إليَّ من أن أحلف بغيره صادقاً».

فيه لكونه من أكبر الكبائر. وهذا من ابن عباس رضي الله عنهما تنبيه بالأدنى من الشرك على الأعلى.

قوله:

[٤٠٠] (وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك» رواه الترمذي[1] وحسنه وصححه الحاكم).

قوله: **(فقد كفر أو أشرك)** يحتمل لي أن يكون شكاً من الراوي، ويحتمل أن تكون «أو» بمعنى الواو فيكون قد كفر وأشرك، ويكون من الكفر الذي هو دون الكفر الأكبر كما هو من الشرك الأصغر. وورد مثل هذا عن ابن مسعود بهذا اللفظ.

قوله: **(وقال ابن مسعود:**

[٤٠١] «لأن أحلف بالله كاذباً أحب إليّ من أن أحلف بغيره صادقاً»).

ومن المعلوم أن الحلف بالله كاذباً كبيرة من الكبائر لكن الشرك أكبر من الكبائر وإن كان أصغر كما تقدم بيان ذلك، فإذا كان هذا حال الشرك الأصغر فكيف بالشرك الأكبر الموجب للخلود في النار؟ كدعوة غير الله والاستغاثة به، والرغبة إليه، وإنزال حوائجه به؛ كما هو حال الأكثر من هذه الأمة في هذه الأزمان وما قبلها: من تعظيم القبور، واتخاذها أوثاناً، والبناء عليها، واتخاذها مساجد، وبناء المشاهد باسم الميت لعبادة من بُنيت باسمه وتعظيمه، والإقبال عليه بالقلوب والأقوال والأعمال. وقد عظمت البلوى بهذا الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله، وتركوا ما دل عليه القرآن العظيم من النهي عن هذا الشرك وما يوصل إليه. قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ۖ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٧﴾﴾ [الأعراف: ٣٧] كفرهم الله تعالى بدعوتهم من كانوا يدعونه من دونه في دار الدنيا. وقد قال تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾﴾ [الجن: ١٨] وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿٢٠﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾﴾ [الجن: ٢٠، ٢١] وهؤلاء المشركون عكسوا الأمر فخالفوا ما بلغ به الأمة وأخبر به عن نفسه ﷺ؛

---

[٤٠٠] صحيح. أخرجه أحمد ١/ ٤٧، والحاكم ١/ ٥٢ من حديث عمر. وأخرجه أبو داود ٣٢٥١، والترمذي ١٥٣٥، من حديث ابن عمر. حسنه الترمذي وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وهو كما قالوا رجاله كلهم ثقات رجال مسلم.

[٤٠١] موقوف جيد. أخرجه عبد الرزاق ١٥٩٢٩.

---

(١) لم يروه الترمذي من حديث عمر، وإنما رواه من حديث ابن عمر؛ وتفرد به عن عمر أحمد والحاكم كما في التخريج.

وعن حُذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تقولوا: ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء فلان» رواه أبو داود بسند صحيح.

وجاء عن إبراهيم النّخعِي «أنه يكره أعوذ بالله وبك. ويجوز أن يقول: بالله ثم بك. قال ويقول: لولا الله ثم فلان. ولا تقولوا: لولا الله وفلانٌ».

فعاملوه بما نهاهم عنه من الشرك بالله والتعلق على غير الله حتى قال قائلهم:

يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به ... سواك عند حلول الحادث العمم
إن لم تكن في معادي آخذاً بيدي ... فضلاً؛ وإلا فقل: يا زلة القدم
فإن من جودك الدنيا وضرتها ... ومن علومك علم اللوح والقلم

فانظر إلى هذا الجهل العظيم حيث اعتقد أنه لا نجاة له إلا بعياذه ولياذه بغير الله، وانظر إلى هذا الإطراء العظيم الذي تجاوز الحد في الإطراء الذي نهى عنه ﷺ بقوله:

[٤٠٢] «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، إنما أنا عبد فقولوا: عبد الله ورسوله» رواه مالك وغيره. وقد قال تعالى: ﴿قُل لَّآ أَقُولُ لَكُمْ عِندِى خَزَآئِنُ ٱللَّهِ وَلَآ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ وَلَآ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّى مَلَكٌ﴾ [الأنعام: ٥٠].

فانظر إلى هذه المعارضة العظيمة للكتاب والسنة، والمحادة لله ورسوله. وهذا الذي يقوله هذا الشاعر هو الذي في نفوس كثير خصوصاً ممن يدعون العلم والمعرفة. ورأوا قراءة هذه المنظومة ونحوها لذلك وتعظيمها من القربات، فإنا لله وإنا إليه راجعون.

قوله: **(وعن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:**

[٤٠٣] «لا تقولوا: ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء فلان» رواه أبو داود بسند صحيح).

وذلك لأن المعطوف بالواو يكون مساوياً للمعطوف عليه، لكونها إنما وضعت لمطلق الجمع، فلا تقتضي ترتيباً ولا تعقيباً. وتسوية المخلوق بالخالق شرك؛ إن كان في الأصغر ـ مثل هذا ـ فهو أصغر، وإن كان في الأكبر فهو أكبر، كما قال الله تعالى عنهم في الدار الآخرة: ﴿تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٩٨﴾﴾ [الشعراء: ٩٧ ـ ٩٨] بخلاف المعطوف بثم، فإن المعطوف بها يكون متراخياً عن المعطوف عليه بمهملة، فلا محذور لكونه صار تابعاً.

قوله: **(وجاء عن إبراهيم النخعي «أنه يكره أن يقول الرجل: أعوذ بالله وبك، ويجوز أن يقول: بالله ثم بك. قال: ويقول: لولا الله ثم فلان، ولا تقولوا: لولا الله وفلان)**.

وقد تقدم الفرق بين ما يجوز وما لا يجوز من ذلك. وهذا إنما هو في الحي الحاضر الذي له

---

[٤٠٢] متفق عليه. تقدم تخريجه برقم: ١٨٧.

[٤٠٣] صحيح. أخرجه أبو داود ٤٩٨٠، والنسائي في «اليوم والليلة» ٩٨٥، وأحمد ٥/ ٣٨٤ ـ ٣٩٤ ـ ٣٩٨.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية البقرة في الأنداد.

الثانية: أن الصحابة يفسرون الآية النازلة في الشرك الأكبر أنها تعم الأصغر.

الثالثة: أن الحلف بغير الله شرك.

الرابعة: أنه إذا حلف بغير الله صادقاً فهو أكبر من اليمين الغَموس.

الخامسة: الفرق بين الواو وثُمّ في اللفظ.

قدرة وسبب في الشيء، وهو الذي يجري في حقه مثل ذلك. وأما في حق الأموات الذين لا إحساس لهم بمن يدعوهم ولا قدرة لهم على نفع ولا ضر، فلا يقال في حقهم شيء من ذلك. فلا يجوز التعلق عليه بشيء ما بوجه من الوجوه؛ والقرآن يبين ذلك وينادي بأنه يجعلهم آلهة إذا سُئلوا شيئاً من ذلك؛ أو رغب إليهم أحد بقوله أو عمله الباطن أو الظاهر، فمن تدبر القرآن ورزق فهمه صار على بصيرة من دينه وبالله التوفيق.

والعلم لا يؤخذ قسراً وإنما يؤخذ بأسباب ذكرها بعضهم في قوله:

أخي، لن تنال العلم إلا بستة ... سأنبيك عن تفصيلها ببيان

ذكاء وحرص، واجتهاد وبلغة ... وإرشاد أستاذ، وطول زمان

وأعظم من هذه الستة من رزقه الله تعالى الفهم والحفظ؛ وأتعب نفسه في تحصيله فهو الموفق لمن شاء من عباده، كما قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣].

ولقد أحسن العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى حيث قال(١):

والجهل داء قاتل وشفاؤه ... أمران في التركيب متفقان

نص من القرآن، أو من سنة ... وطبيب ذاك العالم الرباني

والعلم أقسام ثلاث، ما لها ... من رابع، والحق ذو تبيان

علم بأوصاف الإله وفعله ... وكذلك الأسماء للرحمن

والأمر والنهي الذي هو دينه ... وجزاؤه يوم المعاد الثاني

والكل في القرآن والسنن التي ... جاءت عن المبعوث بالقرآن

والله ما قال امرؤ متحذلق ... بسواهما إلا من الهذيان

---

(١) في نونيته.

باب

(ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله)

عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «لا تحلفوا بآبائكم، من حُلف له بالله فليُصَدِّق، ومن حُلِف له بالله فلْيَرْضَ، ومن لم يرضَ فليس من الله» رواه ابن ماجه بسند حسن.

قوله: **(باب: ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله)**

(عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال:

[٤٠٤] **«لا تحلفوا بآبائكم من حُلف له بالله فليصدق، ومن حُلف له بالله فليرض، ومن لم يرض فليس من الله» رواه ابن ماجه بسند حسن)** .

قوله: **(لا تحلفوا بآبائكم)** تقدم النهي عن الحلف بغير الله عموماً.

قوله: **(من حلف له بالله فليصدق)** هذا مما أوجبه الله على عباده وحضّهم عليه في كتابه. قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَكُونُوا۟ مَعَ ٱلصَّٰدِقِينَ ١١٩﴾ [التوبة: ١١٩] وقال: ﴿وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلصَّٰدِقَٰتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥] وقال: ﴿فَلَوْ صَدَقُوا۟ ٱللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ [محمد: ٢١] وهو حال أهل البر، كما قال تعالى: ﴿۞ لَّيْسَ ٱلْبِرَّ أَن تُوَلُّوا۟ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلْكِتَٰبِ وَٱلنَّبِيِّۦنَ وَءَاتَى ٱلْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ ذَوِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينَ وَٱبْنَ ٱلسَّبِيلِ وَٱلسَّآئِلِينَ وَفِى ٱلرِّقَابِ وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَى ٱلزَّكَوٰةَ وَٱلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَٰهَدُوا۟ وَٱلصَّٰبِرِينَ فِى ٱلْبَأْسَآءِ وَٱلضَّرَّآءِ وَحِينَ ٱلْبَأْسِ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُوا۟ وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُتَّقُونَ ١٧٧﴾ [البقرة: ١٧٧].

وقوله: **(من حُلف له بالله فليرض، ومن لم يرض فليس من الله)** أما إذا لم يكن له بحكم الشريعة على خصمه إلا اليمين فأحلفه فلا ريب أنه يجب عليه الرضا. وأما إذا كان فيما يجري بين الناس مما قد يقع في الاعتذارات من بعضهم لبعض ونحو ذلك. فهذا من حق المسلم على المسلم: أن يقبل منه إذا حلف له معتذراً أو متبرئاً من تهمة ومن حقه عليه: أن يحسن به الظن إذا لم يتبين خلافه، كما في الأثر عن عمر رضي الله عنه «ولا تظنن بكلمة خرجت من مسلم شراً وأنت تجد لها في الخير محملاً».

وفيه: من التواضع والألفة والمحبة وغير ذلك من المصالح التي يحبها الله ما لا يخفى على من له فهم. وذلك من أسباب اجتماع القلوب على طاعة الله، ثم إنَّهُ يدخل في حسن الخلق الذي هو أثقل ما يوضع في ميزان العبد، كما في الحديث:

[٤٠٥] وهو من مكارم الأخلاق.

---

[٤٠٤] حسن. أخرجه ابن ماجه ٢١٠١. قال البوصيري في «الزوائد»: رجال إسناده ثقات.

[٤٠٥] جيد. أخرجه أبو داود ٤٧٩٩، والترمذي ٢٠٠٢ و٢٠٠٣، وأحمد ٦/٤٤٦ ـ ٤٤٨، والبخاري في «الأدب المفرد» ٢٧٠ من حديث أبي الدرداء.

وفيه مسائل:

الأولى: النهي عن الحلف بالآباء.

الثانية: الأمر للمحلوف له بالله أن يرضى.

الثالثة: وعيد من لم يرض.

باب

(قول: ما شاء الله وشئت)

عن قُتَيلة «أن يهودياً أتى النبيَّ ﷺ فقال: إنكم تشركون، تقولون: ما شاء الله وشئت،

فتأمل أيها الناصح لنفسه ما يصلحك مع الله تعالى: من القيام بحقوقه وحقوق عباده، وإدخال السرور على المسلمين، وترك الانقباض عنهم والترفع عليهم. فإن فيه من الضرر ما لا يخطر بالبال ولا يدور بالخيال. وبسط هذه الأمور وذكر ما ورد فيها مذكور في كتب الأدب وغيرها. فمن رزق ذلك والعمل بما ينبغي العمل به منه وترك ما يجب تركه من ذلك، دل على وفور دينه، وكمال عقله. والله الموفق والمعين لعبده الضعيف المسكين. والله أعلم.

قوله: (**باب: قول ما شاء الله وشئت**).

[٤٠٦] (**عن قُتَيلة «أن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال: إنكم تشركون. تقولون: ما شاء الله وشئت؛ وتقولون: والكعبة. فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: ورب الكعبة وأن يقولوا: ما شاء الله ثم شئت» رواه النسائي وصححه**).

قوله: (**عن قتيلة**) بمثناة مصغرة بنت صيفي الأنصارية، صحابية مهاجرة، لها حديث في «**سنن النسائي**»، وهو المذكور في الباب. ورواه عنها عبد الله بن يسار الجعفي.

وفيه: قبول الحق ممن جاء به كائناً من كان. وفيه: بيان النهي عن الحلف بالكعبة، مع أنها بيت الله التي حَجُّها وقَصْدُها بالحج والعمرة فريضة. وهذا يبين أن النهي عن الشرك بالله عام لا يصلح منه شيء، لا لملك مقرب ولا نبي مرسل، ولا للكعبة التي هي بيت الله في أرضه. وأنت ترى ما وقع من الناس اليوم من الحلف بالكعبة وسؤالها ما لا يقدر عليه إلا الله. ومن المعلوم أن الكعبة لا تضر ولا تنفع، وإنما شرع الله لعباده الطواف بها والعبادة عندها وجعلها للأمة قبلة: فالطواف بها مشروع والحلف بها ودعاؤها ممنوع. فميِّز أيها المكلف بين ما يشرع وما يمنع، وإن خالفك من خالفك من جهلة الناس الذين هم كالأنعام، بل هم أضل سبيلاً.

قوله: (**إنكم تشركون، تقولون: ما شاء الله وشئت**) والعبد وإن كانت له مشيئة فمشيئته تابعة لمشيئة الله؛ ولا قدرة له على أن يشاء شيئاً إلا إذا كان الله قد شاءه، كما قال تعالى: ﴿لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن

---

[٤٠٦] حسن. أخرجه أحمد ٦/ ٣٧١، والنسائي ٧/ ٦، والحاكم ٤/ ٢٩٧.

وتقولون: والكعبة. فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: وربِّ الكعبة. وأن يقولوا: ما شاء الله ثم شئت» رواه النسائي وصححه.

وله أيضاً عن ابن عباس «أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت، فقال: أجعلتني لله نداً، بل ما شاء الله وحده».

ولابن ماجه: ....

يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٩﴾﴾ [التكوير: ٢٨ - ٢٩] وقوله: ﴿إِنَّ هَٰذِهِۦ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ سَبِيلًا ﴿٢٩﴾ وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الإنسان: ٢٩ - ٣٠].

وفي هذه الآيات والأحاديث: الرد على القدرية والمعتزلة نُفاة القدر، الذين يثبتون للعبد مشيئة تخالف ما أراده الله تعالى من العبد وشاءه، وسيأتي ما يبطل قولهم في «باب ما جاء في منكري القدر» إن شاء الله تعالى، وأنهم مجوس هذه الأمة.

وأما أهل السنة والجماعة فتمسكوا بالكتاب والسنة في هذا الباب وغيره، واعتقدوا أن مشيئة العبد تابعة لمشيئة الله تعالى في كل شيء مما يوافق ما شرعه الله وما يخالفه؛ من أفعال العباد وأقوالهم، فالكل بمشيئة الله وإرادته، فما وافق ما شرعه رضيه وأحبه، وما خالفه كرهه من العبد، كما قال تعالى: ﴿إِن تَكْفُرُوا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِىٌّ عَنكُمْ ۖ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفْرَ﴾ الآية [الزمر: ٧] وفيه: بيان أن الحلف بالكعبة شرك، فإن النبي ﷺ أقر اليهودي على قوله: «إنكم تشركون».

قوله: **(وله أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما:**

[٤٠٧] **«أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت، قال: أجعلتني لله نداً؟ بل ما شاء الله وحده»)**.

هذا يقرر ما تقدم من أن هذا شرك، لوجود التسوية في العطف بالواو.

وقوله: **(أجعلتني لله نداً)** فيه بيان أن من سوّى العبد بالله ولو في الشرك الأصغر فقد جعله نداً لله، شاء أم أبى، خلافاً لما يقوله الجاهلون مما يختص بالله تعالى من عبادةٍ، وما يجب النهي عنه من الشرك بنوعيه.

[٤٠٨] و«من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين».

قوله: **(ولابن ماجه عن الطفيل أخي عائشة لأمها قال:**

[٤٠٩] **«رأيت فيما يرى النائم كأني أتيت على نفر من اليهود فقلت: من أنتم؟ قالوا: نحن اليهود، قلت: إنكم لأنتم القوم، لولا أنكم تقولون: عزير ابن الله: قالوا: وإنكم لأنتم القوم لولا**

---

[٤٠٧] حسن. أخرجه أحمد ١/٢١٤ و٢٢٤، وابن ماجه ٢١١٧، والبخاري في «الأدب المفرد» ٧٨٣.

[٤٠٨] اقتباس من حديث صحيح. أخرجه البخاري ٣١١٦، ومسلم ١٠٣٧ وغيرهما من حديث معاوية.

[٤٠٩] حسن. أخرجه الدارمي ٢٦٩٩، وابن ماجه ٢١١٨، واحمد ٥/٧٢، ٣٩٣. قال البوصيري في «الزوائد»: رجال الإسناد ثقات على شرط البخاري.

عن الطُّفيل أخي عائشة لأمها قال: «رأيتُ كأني أتيت على نفر من اليهود قلت: إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون عُزير ابنُ الله. قالوا: وإنكم لأنتم القوم، لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد. ثم مررت بنفر من النصارى فقلت: إنكم لأنتم القومُ لولا أنكم تقولون: المسيحُ ابن الله. قالوا: وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد. فلما أصبحتُ أخبرت بها من أخبرت ثم أتيتُ النبي ﷺ فأخبرته، قال: هل أخبرت بها أحداً؟ قلت: نعم، قال: فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعدُ فإن طُفيلاً رأى رؤيا أخبر بها من أخبر منكم، وإنكم قلتم كلمة كان يمنعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها. فلا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد، ولكن قولوا: ما شاء الله وحده».

أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد، ثم مررت بنفر من النصارى فقلت: من أنتم؟ قالوا: نحن النصارى. قلت: إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: المسيح ابن الله؛ قالوا: وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد، فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت، ثم أتيت النبي ﷺ فأخبرته فقال: هل أخبرت بها أحداً؟ قلت: نعم. قال: فحمد الله وأثنى عليه. ثم قال: أما بعد فإن طفيلاً رأى رؤيا أخبر بها من أخبر منكم، وإنكم قلتم كلمة كان يمنعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها، فلا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد، ولكن قولوا: ما شاء الله وحده».

قوله: **(عن الطفيل أخي عائشة لأمها)** هو الطفيل بن عبد الله بن سَخْبرة، أخو عائشة لأمها، صحابي له حديث عند ابن ماجه، وهو ما ذكره المصنف في الباب.

وهذه الرؤيا حق أقرها رسول الله ﷺ وعمل بمقتضاها، فنهاهم أن يقولوا: ما شاء الله وشاء محمد، وأمرهم أن يقولوا: «ما شاء الله وحده».

وهذا الحديث والذي قبله أمرهم فيه أن يقولوا: «ما شاء الله وحده». ولا ريب أن هذا أكمل في الإخلاص وأبعد عن الشرك من أن يقولوا: «ثم شاء فلان» لأن فيه التصريح بالتوحيد المنافي للتنديد في كل وجه، فالبصير يختار لنفسه أعلى مراتب الكمال في مقام التوحيد والإخلاص.

قوله: **(كان يمنعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها)** ورد في بعض الطرق «أنه كان يمنعه الحياء منهم»[1] وبعد هذا الحديث الذي حدثه به الطفيل عن رؤياه خطبهم ﷺ فنهى عن ذلك نهياً بليغاً، فما زال ﷺ يبلغهم حتى أكمل الله له الدين وأتم له به النعمة، وبلّغ البلاغ المبين، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه أجمعين. وفيه معنى قوله ﷺ:

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي: لعل الذي كان يمنعه ﷺ أنه لم يكن الله أوحى إليه فيها شيئاً، فلما أوحى إليه بلغه، أما الحياء في تبليغ الأوامر والنواهي فهذا لا يليق برسول الله ﷺ والله أعلم. قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قوله: (أما الحياء في تبليغ الأوامر والنواهي) إلخ أقول: هذا كلام جيد والجواب عن الرواية التي ذكرها الشارح وهي قوله: (ورد في بعض الطرق أنه كان يمنعه الحياء منهم) أن يقال: إن صحت هذه الرواية فمعنى ذلك أنه كان عليه الصلاة والسلام يستحي منهم أن ينهاهم عن شيء لم يوح إليه أن ينهى عنه، وإن كان هو يستحسن تركه، فلما جاءه الوحي بالنهي عنه بسبب الرؤيا المذكورة نهاهم عن ذلك، كما أمرهم ﷺ بالتماس ليلة القدر في السبع الأواخر من رمضان لما تواطأت رؤياهم على أنها في السبع الأواخر، وكان ذلك سبباً لشرعية مزيد الاجتهاد في السبع المذكورة.

فيه مسائل:

الأولى: معرفة اليهود بالشرك الأصغر.

الثانية: فهم الإنسان إذا كان له هوى.

الثالثة: قوله ﷺ: «أجعلتني لله نداً» فكيف بمن قال: «ما لي من ألوذ به سواك» والبيتين بعده.

الرابعة: أن هذا ليس من الشرك الأكبر لقوله: «يمنعني كذا وكذا».

الخامسة: أن الرؤيا الصالحة من أقسام الوحي.

السادسة: أنها قد تكون سبباً لشرع بعض الأحكام.

باب
(من سب الدهر فقد آذى الله)

وقول الله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ

---

[٤١٠] «الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة»[١].

قلت: وإن كانت رؤيا منام فهي وحي يثبت بها ما يثبت بالوحي، أمراً ونهياً. والله أعلم.

قوله: (**باب: من سب الدهر فقد آذى الله**).

وقول الله تعالى: (﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الجاثية: ٢٤]).

---

[٤١٠] صحيح. أخرجه البخاري ٦٩٨٣، ٦٩٩٤، ومسلم ٢٢٦٤ من حديث أنس.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي: هذا الحديث إنما يخبر به النبي ﷺ عما كان يرى قبل النبوة وهو يتحنث في غار حراء من الرؤيا التي كانت تجيء مثل فلق الصبح. قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قوله: (هذا الحديث إنما يخبر به النبي ﷺ عما كان يرى قبل النبوة) إلخ يريد الشيخ حامد رحمه الله بهذا الكلام أن قول النبي ﷺ عن الرؤيا الصالحة أنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة، أنه خبر عما قد وقع ومضى، وليس الأمر كذلك بل الروايات الواردة في هذا الباب تدل على أن مراد النبي ﷺ الخبر عن جنس الرؤيا في الماضي والمستقبل، وأنها تفيد وتحصل بها البشرى، وأن فائدتها جزء من أجزاء النبوة المتضمنة الإخبار عن المغيبات، ولهذا اختلفت ألفاظ الروايات في ذلك ففي بعضها جزء من خمسة وأربعين جزءاً، وفي بعضها جزء من ستة وأربعين جزءاً، وفي بعضها جزء من سبعين جزءاً من النبوة، وفي بعضها غير ذلك، ولو كان المراد ما قاله الشيخ حامد لم تتنوع العبارات عنها، ووجه التنوع والله أعلم أن الرؤيا الصالحة في حد ذاتها تختلف بحسب صلاح الرائي، وما يكتنف رؤياه من القرائن والشواهد الدالة على صدق الرؤيا، وقد نص العلماء على ما ذكرناه، قال النووي رحمه الله في «شرح مسلم» ما نصه: (قال القاضي: أشار الطبري إلى أن هذا الاختلاف راجع إلى اختلاف حال الرائي فالمرء الصالح تكون رؤياه جزء من ستة وأربعين جزءاً، والفاسق جزء من سبعين جزءاً، وقيل: المراد أن الخفي منها جزء من سبعين، والجلي جزء من ستة وأربعين) ثم نقل عن الخطابي عن بعض أهل العلم نحو ما قاله الشيخ حامد، ثم نقل عن المازري ما نصه: (وقيل: المراد أن للمنامات شبهاً مما حصل له، وميز به من النبوة بجزء من ستة وأربعين) انتهى والله أعلم.

هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾﴾ [الجاثية: ٢٤].

قال العماد ابن كثير في «تفسيره»: يخبر تعالى عن دهرية الكفار ومن وافقهم من مشركي العرب في إنكار المعاد ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ ما ثم إلا هذه الدار، يموت قوم ويعيش آخرون؛ وما ثم معاد ولا قيامة. وهذا يقوله مشركو العرب المنكرون للمعاد، ويقوله الفلاسفة الإلهيون منهم، وهم ينكرون البدأة والرجعة. وتقول الفلاسفة الدهرية الدورية؛ المنكرون للصانع، المعتقدون أن في كل ستة وثلاثين ألف سنة يعود كل شيء إلى ما كان عليه. وزعموا أن هذا قد تكرر مرات لا تتناهى؛ فكابروا المعقول وكذبوا المنقول، ولهذا قالوا: ﴿وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ قال الله تعالى: ﴿وَمَا لَهُم بِذَٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [الجاثية: ٢٤] أي يتوهمون ويتخيلون.

فأما الحديث الذي أخرجه صاحبا (الصحيح) وأبو داود والنسائي، من رواية سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب **(عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:**

[٤١١] **«يقول الله تعالى: يؤذيني ابن آدم؛ يَسُبُّ الدهر وأنا الدهر، بيدي الأمر، أقلب الليل والنهار».**

وفي رواية: «لا تسبوا الدهر فإني أنا الدهر»).

وفي رواية:

[٤١٢] «لا يقل ابن آدم: يا خيبة الدهر، فإني أنا الدهر، أرسل الليل والنهار؛ فإذا شئت قبضتهما» اهـ.

قال في **«شرح السنة»**[(١)]: حديث متفق على صحته، أخرجاه من طريق معمر من أوجه عن أبي هريرة قال: ومعناه أن العرب كان من شأنها ذم الدهر أي سبه عند النوازل، لأنهم كانوا ينسبون إليه ما يصيبهم من المصائب والمكاره فيقولون: أصابتهم قوارع الدهر وأبادهم الدهر؛ فإذا أضافوا إلى الدهر ما نالهم من الشدائد سبوا فاعلها فكان مرجع سبها إلى الله عز وجل إذ هو الفاعل في الحقيقة للأمور التي يصنعونها، فنهوا عن سب الدهر. اهـ باختصار.

وقد أورده ابن جرير بسياق غريب جداً بهذا الطريق، قال: «كان أهل الجاهلية يقولون: إنما يهلكنا الليل والنهار، وهو الذي يهلكنا ويميتنا ويحيينا، فقال الله في كتابه: (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) ويسبون الدهر، فقال الله عز وجل: «يؤذيني ابن آدم؛ يسب الدهر وأنا الدهر، بيدي الأمر، أقلب الليل والنهار».

---

[٤١١] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٢٦، ٧٤٩١، ومسلم ٢٢٤٦ وأبو داود ٥٢٧٤.

[٤١٢] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٤٦ ح٣، وأحمد ٢/ ٧٥ من حديث أبي هريرة.

---

(١) عند الحديث ٣٣٨٩.

في «**الصحيح**» عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «قال الله تعالى: يؤذيني ابن آدم، يَسُبُّ الدهرَ وأنا الدهرُ، أُقَلِّبُ الليلَ والنهارَ».

وفي رواية «لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر».

وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أحمد بن منصور عن سريج بن النعمان عن ابن عيينة مثله. ثم روي عن يونس عن ابن وهب عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٤١٣] «يقول الله تعالى: يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر، بيدي الليل والنهار» وأخرجه صاحب «**الصحيح**» والنسائي من حديث يونس بن يزيد به.

وقال محمد بن إسحاق عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال:

[٤١٤] «يقول الله عز وجل: استقرضت عبدي فلم يعطني، ويسبني عبدي، يقول: وادهراه، وأنا الدهر».

قال الشافعي وأبو عبيد وغيرهما من الأئمة في تفسير قوله: «لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر» كانت العرب في جاهليتها إذا أصابهم شدة أو بلاء أو نكبة قالوا: يا خيبة الدهر فيسندون تلك الأفعال إلى الدهر ويسبونه، وإنما فاعلها هو الله تعالى، فكأنما إنما سبوا الله سبحانه، لأنه فاعل ذلك في الحقيقة، فلهذا نهى عن سب الدهر بهذا الاعتبار لأن الله هو الدهر الذي يعنونه ويسندون إليه تلك الأفعال. هذا أحسن ما قيل في تفسيره ـ وهو المراد ـ والله أعلم.

وقد غلط ابن حزم ومن نحا نحوه من الظاهرية في عَدّهم «الدهر» من الأسماء الحسنى أخذاً من هذا الحديث. اهـ.

وقد بين معناه في الحديث بقوله: «أُقَلِّبُ الليلَ والنهار» وتقليبه: تصرفه تعالى فيه بما يحبه الناس ويكرهونه.

وفي هذا الحديث زيادة لم يذكرها المصنف رحمه الله تعالى، وهي قوله: «بيدي الأمر».

قوله: (**وفي رواية «لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر»**).

معنى هذه الرواية: هو ما صرح به في الحديث من قوله: «وأنا الدهر؛ أقلب الليل والنهار» يعني أن ما يجري فيه من خير وشر بإرادة الله وتدبيره، بعلم منه تعالى وحكمة، لا يشاركه في ذلك غيره، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، فالواجب عند ذلك حمده في الحالتين وحسن الظن به سبحانه وبحمده؛ والرجوع إليه بالتوبة والإنابة كما قال تعالى: ﴿وَبَلَوْنَٰهُم بِٱلْحَسَنَٰتِ وَٱلسَّيِّـَٔاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٨] وقال تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُم بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٥] ونسبة الفعل إلى الدهر

---

[٤١٣] انظر المتقدم، وهذا اللفظ لمسلم ٢٢٤٦ ح١.

[٤١٤] حسن. أخرجه أحمد ٢/ ٣٠٠ ـ ٥٠٦، وأبو يعلى ٦٤٦٦، والحاكم ١/ ٤١٨ و٢/ ٤٥٣.

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن سب الدهر.

الثانية: تسميته أذى لله.

الثالثة: التأمل في قوله: «فإن الله هو الدهر».

الرابعة: أنه قد يكون ساباً ولو لم يقصده بقلبه.

باب
(التسمي بقاضي القضاة ونحوه)

في **«الصحيح»** عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن أخنَعَ اسمٍ عند الله رجلٌ تسمى ملك الأملاك، لا مالك إلا الله».

ومسبته كثيرة، كما في أشعار المولدين كابن المعتز والمتنبي وغيرهما. وليس منه وصف السنين بالشدة ونحو ذلك كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ﴾ الآية [يوسف: ٤٨].

وقال بعض الشعراء:

إن الليالي من الزمان مهولة ... تُطوَى وتنشر بينها الأعمار

فقصارهن مع الهموم طويلة ... وطوالهن مع السرور قصار

وقال أبو تمام[1]:

أعوام وصل كاد يُنسي طيبها ... ذِكر النوى، فكأنها أيام

ثم انبرت أيام هجر أعقبت ... نحوي أسًى، فكأنها أعوام

ثم انقضت تلك السنون وأهلها ... فكأنها وكأنهم أحلام

قوله: **(باب: التسمي بقاضي القضاة ونحوه)**.

ذكر المصنف رحمه الله هذه الترجمة إشارة إلى النهي عن التسمي بقاضي القضاة قياساً على ما في حديث الباب، لكونه شبهة في المعنى فينهى عنه.

قوله: **(في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:**

[٤١٥] **«إن أخنع اسم عند الله رجل تسمى ملك الأملاك؛ لا مالك إلا الله»)**.

---

[٤١٥] صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٠٥ و٦٢٠٦، وفي «الأدب المفرد» ٨١٧، ومسلم ٢١٤٣.

---

(١) هو حبيب بن أوس الحوراني، كان يشهد الحروب مع سيف الدولة، فيصف بلسانه، له كتاب «الحماسة» وكتاب «فحول الشعراء». مات سنة: ٢٣٠هـ.

قال سفيان: «مثل شاهان شاه».

وفي رواية «أغيَظُ رجل على الله يوم القيامة وأخبثه».

قوله: «أخنع» يعني أوضع.

لأن هذا اللفظ إنما يصدق على الله تعالى، فهو ملك الأملاكَ لا ملك أعظم ولا أكبر منه، مالك الملك ذو الجلال والإكرام، وكل ملك يؤتيه الله من يشاء من عباده فهو عارية يسرع ردها إلى المعير، وهو الله تعالى، ينزع المَلِكَ من مُلْكِه تارة وينزع المُلْكَ منه تارة فيصير لا حقيقة له سوى اسم زال مسماه. وأما رب العالمين فملكه دائم كامل لا انتهاء له، بيده القسط يخفضه ويرفعه؛ ويحفظ على عباده أعمالهم بعلمه سبحانه وتعالى، وما تكتبه الحفظة عليهم، فيجازي كل عامل بعمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر. كما ورد في الحديث:

[٤١٦]«اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله وبيدك الخير كله، وإليك يرجع الأمر كله. أسألك من الخير كله، وأعوذ بك من الشر كله».

قوله: **(قال سفيان)** يعني ابن عيينة: **(مثل شاهنشاه)** عند العجم عبارة عن ملك الأملاك، ولهذا مثل به سفيان لأنه عبارة عنه بلغة العجم.

قوله: **(وفي رواية: «أغيظ رجل على الله وأخبثه»)**.

قوله: **(أغيظ)** من الغيظ وهو مثل الغضب والبغض، فيكون بغيضاً إلى الله مغضوباً عليه. والله أعلم.

قوله: **(وأخبثه)** وهو يدل أيضاً على أن هذا خبيث عند الله فاجتمعت في حقه هذه الأمور لتعاظمه في نفسه وتعظيم الناس له بهذه الكلمة التي هي من أعظم التعظيم، فتعظمه في نفسه وتعظيم الناس له بما ليس له بأهل، وضعه عند الله يوم القيامة، فصار أخبث الخلق وأبغضهم إلى الله وأحقرهم، لأن الخبيث البغيض عند الله يكون يوم القيامة أحقر الخلق وأخبثهم، لتعاظمه في نفسه على خلق الله بنعم الله.

قوله: **(أخنع: يعني أوضع)** هذا هو معنى «أخنع» فيفيد ما ذكرنا في معنى «أغيظ» أنه يكون حقيراً بغيضاً عند الله.

وفيه التحذير من كل ما فيه تعاظم، كما أخرج أبو داود عن أبي مِجلز قال:

[٤١٧]«خرج معاوية رَضي الله عنه على ابن الزبير وابن عامر، فقام ابن عامر وجلس ابن الزبير، فقال معاوية لابن عامر: اجلس؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار» وأخرجه الترمذي أيضاً وقال: حسن.

---

[٤١٦] ضعيف، أخرجه أحمد ٣٤٦/٥، من حديث حذيفة.

[٤١٧] جيد. أخرجه أبو داود ٥٢٢٩، والترمذي ٢٧٥٥، وأحمد ٩١/٤، ٩٣، من حديث معاوية، قال الترمذي: حديث حسن اهـ.

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن التسمي بملك الأملاك.

الثانية: أنَّ ما في معناه مثله كما قال سفيان.

الثالثة: التفطن للتغليظ في هذا ونحوه، مع القطع بأنَّ القلبَ لم يقصد معناه.

الرابعة: التفطن أن هذا لأجل الله سبحانه.

باب
(احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم لأجل ذلك)

عن أبي شريح ....

وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال:

[٤١٨] «خرج علينا رسول الله ﷺ متكئاً على عصا، فقمنا إليه فقال: لا تقوموا كما تقوم الأعاجم، يعظم بعضهم بعضاً» رواه أبو داود.

قوله: **(أغيظ رجل)** هذا من الصفات التي تُمَرُّ كما جاءت، وليس شيء مما ورد في الكتاب والسنة إلا ويجب اتباع الكتاب والسنة في ذلك وإثباته على وجه يليق بجلال الله وعظمته تعالى، إثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل كما تقدم، والباب كله واحد. وهذا هو قول أهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الفرق الناجية من الثلاث والسبعين فرقة. وهذا التفرق والاختلاف إنما حدث في أواخر القرن الثالث وما بعده كما لا يخفى على من له معرفة بما وقع في الأمة من التفرق والاختلاف والخروج عن الصراط المستقيم؛ والله المستعان.

قوله: **(باب: احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم لأجل ذلك)**.

[٤١٩] **(عن أبي شريح أنه كان يكنى أبا الحكم. فقال له النبي ﷺ: «إن الله هو الحكم وإليه الحكم، فقال: إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضي كلا الفريقين. فقال: ما أحسن هذا. فما لك من الولد؟ قلت: شريح ومسلم وعبد الله. قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريح. قال: فأنت أبو شريح» رواه أبو داود وغيره)**.

قوله: **(عن أبي شريح)** قال في «**خلاصة التذهيب**»: هو أبو شريح الخزاعي اسمه خويلد بن عمرو، أسلم يوم الفتح، له عشرون حديثاً، اتفقا على حديثين وانفرد البخاري بحديث، وروى عنه أبو

---

[٤١٨] أخرجه أبو داود ٥٢٣٠، وأحمد ٥/ ٢٥٣. وأصله عند مسلم ٤١٣ من حديث جابر لكنه في الصلاة في مرضه الأخير ﷺ.

[٤١٩] حسن. أخرجه أبو داود ٤٩٥٥، والنسائي ٨/ ٢٢٦، والبخاري في «الأدب المفرد» ٨١١، والحاكم ٤/ ٢٧٩، والبيهقي ١٠/ ١٤٥.

أنه كان يُكْنَى أبا الحكم، فقال له النبي ﷺ: «إن الله هو الحَكَم، وإليه الحُكْمُ. ....

سعيد المقبري ونافع بن جبير وطائفة. قال ابن سعد: مات بالمدينة سنة ثمان وستين. وقال الشارح: اسمه هانئ بن يزيد الكندي، قاله الحافظ، وقيل: الحارث الضبابي، قاله المِزّي.

قوله: (يكنى) الكنية ما صدر بأب أو أم ونحو ذلك، واللقب ما ليس كذلك كزين العابدين ونحوه.

وقول النبي ﷺ: (**إن الله هو الحكم وإليه الحكم**) فهو سبحانه الحكم في الدنيا والآخرة؛ يحكم بين خلقه في الدنيا بوحيه الذي أنزل على أنبيائه ورسله؛ وما من قضية إلا ولله فيها حكم بما أنزل على نبيه من الكتاب والحكمة، وقد يسر الله معرفة أكثر ذلك لأكثر العلماء من هذه الأمة؛ فإنها لا تجتمع على ضلالة، فإن العلماء وإن اختلفوا في بعض الأحكام فلا بد أن يكون المصيب فيهم واحداً، فمن رزقه الله تعالى قوة الفهم وأعطاه ملكة يقتدر بها على فهم الصواب من أقوال العلماء يسر له ذلك بفضله ومنِّه عليه وإحسانه إليه، فما أجَلّها من عطية، فنسأل الله من فضله.

قوله: (**وإليه الحكم**) في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكْمُهُۥٓ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠] وقال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَٰزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾﴾ [النساء: ٥٩] فالحكم إلى الله هو الحكم إلى كتابه، والحكم إلى رسوله هو الحكم إليه في حياته وإلى سنته بعد وفاته.

[٤٢٠] وقد قال ﷺ لمعاذ لما بعثه إلى اليمن: «بِمَ تحكم؟ قال: بكتاب الله. قال: فإن لم تجد؟ قال: بسنة رسول الله ﷺ. قال: فإن لم تجد؟ قال: أجتهد رأيي. فقال: الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله إلى ما يرضي رسول الله». فمعاذ من أجَلّ علماء الصحابة بالأحكام ومعرفة الحلال من الحرام، ومعرفة أحكام الكتاب والسنة، ولهذا ساغ له الاجتهاد إذا لم يجد للقضية حكماً في كتاب الله، ولا في سنة رسوله ﷺ، بخلاف ما يقع اليوم وقبله من أهل التفريط في الأحكام ممن يجهل حكم الله في كتابه وسنة رسوله، فيظن أن الاجتهاد يسوغ له مع الجهل بأحكام الكتاب والسنة وهيهات.

وأما يوم القيامة فلا يحكم بين الخلق إلا الله عز وجل إذا نزل لفصل القضاء بين العباد، فيحكم بين خلقه بعلمه، وهو الذي لا يخفى عليه خافية من أعمال خلقه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَٰعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾﴾ [النساء: ٤٠] والحكم يوم القيامة إنما هو بالحسنات والسيئات، فيؤخذ للمظلوم من الظالم من حسناته بقدر ظلامته إن كان له حسنات، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم، فطرح على سيئات الظالم لا يزيد على هذا مثقال ذرة ولا ينقص هذا عن حقه بمثقال ذرة.

---

[٤٢٠] تقدم تخريجه برقم: ٣٨٤، وإسناده غير قوي بل هو ضعيف.

فقال: إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضيَ كلا الفريقين، فقال: ما أحسن هذا. فما لك من الولد؟ قال: شُريح، ومسلم، وعبد الله. قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريح. قال: فأنت أبو شريح» رواه أبو داود وغيره.

فيه مسائل:

الأولى: احترام أسماء الله وصفاته ولو لم يقصد معناه.

الثانية: تغيير الاسم لأجل ذلك.

الثالثة: اختيار أكبر الأبناء للكُنْية.

باب
(من هَزَل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول)

وقول الله تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦٥﴾﴾ [التوبة: ٦٥].

قوله: (**فإن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضي كلا الفرقين، فقال: ما أحسن هذا**) فالمعنى ـ والله أعلم ـ أن أبا شريح لما عرف منه قومه أنه صاحب إنصاف وتحرّ للعدل بينهم ومعرفة ما يرضيهم من الجانبين صار عندهم مرضياً، وهذا هو الصلح، لأن مداره على الرضى لا على الإلزام، ولا على الكهان وأهل الكتاب من اليهود والنصارى، ولا على الاستناد إلى أوضاع أهل الجاهلية من أحكام كبرائهم وأسلافهم التي تخالف حكم الكتاب والسنة، كما قد يقع اليوم كثيراً؛ كحال الطواغيت الذين لا يلتفتون إلى حكم الله ولا إلى حكم رسوله، وإنما المعتمد عندهم ما حكموا به بأهوائهم وآرائهم.

وقد يلتحق بهذا بعض المقلدة لمن لم يسغ تقليده فيعتمد على قول من قلده ويترك ما هو الصواب الموافق لأصول الكتاب والسنة. والله المستعان.

وقول رسول الله ﷺ: (**فما لك من الولد؟ قال: شريح، ومسلم؛ وعبد الله قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريح. قال: فأنت أبو شريح**) فيه تقدم الأكبر في الكنية وغيرها غالباً. وجاء هذا المعنى في غير ما حديث والله أعلم.

قوله: (**باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول**) أي فقد كفر.

قوله: (**وقول الله تعالى**: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦٥﴾﴾ [التوبة: ٦٥]).

قال العماد ابن كثير رحمه الله في «**تفسيره**»: قال أبو مَعْشر المدني عن محمد بن كعب القُرظي وغيره: «قالوا: قال رجل من المنافقين: ما أرى مثل قُرّائنا هؤلاء؟ أرغبنا بطوناً؛ وأكذبنا ألسناً، وأجبننا عند اللقاء، فرُفع ذلك إلى رسول الله ﷺ وقد ارتحل وركبَ ناقته، فقال: يا رسول الله إنما كنّا

عن ابن عمر ومحمد بن كعب، وزيد بن أسْلم وقتادة ـ دخل حديثُ بعضهم في بعض ـ أنه قال رجل في غَزْوة تبوك «ما رأينا مثل قُرَّائنا هؤلاء أرْغَب بطوناً ولا أكذب ألسُناً، ولا أجبن عند اللقاء؛ يعني رسول الله ﷺ وأصحابه القراء. فقال له عَوْفُ بن مالك: كذبت، ولكنك منافق، لأخبرن رسول الله ﷺ. فذهب عوف إلى رسول الله ﷺ ليخبره، فوجد القرآن قد سبقه. فجاء ذلك الرجلُ إلى رسول الله ﷺ وقد ارتحلَ وركبَ ناقته. فقال: يا رسول الله، إنما كُنّا نخوض ونتحدثُ حديثَ الركب نقطع به عنا الطريق. قال ابن عمر: كأني أنظر إليه متعلقاً بِنِسْعَة ناقةِ رسول الله ﷺ وإن الحجارة تَنْكبُ رجليه، وهو يقول: إنما كنا نخوض ونلعب. فيقول له رسول الله ﷺ: ﴿أَبِٱللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ

نخوض ونلعب؛ ونتحدث حديث الركب نقطع به عنا الطريق، فقال: ﴿أَبِٱللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ۝٦٥ لَا تَعْتَذِرُوا۟ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ إِن نَّعْفُ عَن طَآئِفَةٍ مِّنكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةًۢ بِأَنَّهُمْ كَانُوا۟ مُجْرِمِينَ ۝٦٦﴾ [التوبة: ٦٥، ٦٦] وإن رجليه ليسفعان[1] الحجارة، وما يلتفت إليه رسول الله ﷺ وهو متعلق بِنِسْعَة[2] ناقة رسول الله ﷺ».

وقال عبد الله بن وهب: أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عمر قال[3]: «قال رجل في غزوة تبوك في مجلس: ما رأينا مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطوناً، ولا أكذب ألسناً، ولا أجبن عند اللقاء. فقال رجل في المجلس: كذبتَ، ولكنك منافق، لأخبرن رسول الله ﷺ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ونزل القرآن، قال عبد الله بن عمر: وأنا رأيته متعلقاً بحِقْب ناقة رسول الله ﷺ تَنْكُبه الحجارة، وهو يقول: يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب، ورسول الله ﷺ يقول: ﴿أَبِٱللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ۝٦٥ لَا تَعْتَذِرُوا۟ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ﴾». وقد رواه الليث عن هشام بن سعد بنحو من هذا.

وقال ابن إسحاق: «وقد كان جماعة من المنافقين منهم وَديعة بن ثابت أخو بني أمية بن زيد بن عمرو بن عوف، ورجل من أشجع حليف لبني سلمة يقال له: مُخْشِيُّ بن حِمْير، يشيرون إلى رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى تبوك، فقال بعضهم لبعض: أتحسبون جلاد بني الأصفر كقتال العرب بعضهم بعضاً؟ والله لكأنا بكم غداً مُقرّنين في الجبال؛ إرجافاً وترهيباً للمؤمنين. فقال مخشي بن حمير: والله لوددت أني أقاضي على أن يُضْرَبَ كلُّ رجل منا مائة جلدة؛ وأنا نتفلّت أن ينزل فينا قرآن لمقالتكم هذه، وقال رسول الله ﷺ فيما بلغني لعمار بن ياسر: أدرك القوم فإنهم قد احترقوا، فسلهم عما قالوا، فإن أنكروا فقل: بلى قلتم كذا وكذا، فانطلق إليهم عمار، فقال ذلك لهم، فأتوا

---

(١) سفع: أي ضرب، ولطم. والمعنى أن رجله تضرب الحجارة.

(٢) النِّسْعة: بكسر النون: سير مضفور يجعل زماماً للبعير. قاله الشيخ حامد الفقي، وتعقبه الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز فقال: في قوله: «يجعل زماماً للبعير» نظر، والصواب أن النسعة حبل يشدّ به الرحل، ولا يطلق على الزمام، قال في «القاموس»: النسع بالكسر سير ينسج عريضاً على هيئة أعنة النعال، يشد به الرحال، والقطعة منه نسعة، وسمي نسعاً لطوله. انتهى المقصود.

(٣) راجع هذه الأخبار والآثار في «تفسير ابن كثير» ٢/ ٢٨١، ٢٨٢، وابن جرير ١٠/ ١١٩، ١٢٠.

وَرَسُولِهِۦ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ۝٦٥ لَا تَعْتَذِرُوا۟ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ﴾ [التوبة: ٦٥، ٦٦] ما يلتفت إليه وما يزيده عليه».

فيه مسائل:

رسول الله ﷺ يعتذرون إليه. فقال وديعة بن ثابت ـ ورسول الله واقف على راحلته ـ فجعل يقول وهو آخذ بحقها: يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب، فقال مخشي بن حمير: يا رسول الله قعد بي اسمي واسم أبي، فكان الذي عناه أي بقوله تعالى: ﴿إِن نَّعْفُ عَن طَآئِفَةٍ مِّنكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةً﴾ في هذه الآية: مخشي بن حمير فسُمِّي عبدَ الرحمن، وسأل الله أن يُقتل شهيداً لا يُعلم بمكانه، فقتل يوم اليمامة فلم يوجد له أثر».

وقال عكرمة في تفسير هذه الآية: «كان رجل ممن إن شاء الله عفا عنه يقول: اللهم إني أسمع آية أنا أعني بها تَقْشَعِرُّ منها الجلود، وتَجِلُ منها القلوب. اللهم فاجعل وفاتي قتلاً في سبيلك، لا يقول أحد أنا غَسَّلْتُ، أنا كفنت، أنا دفنت. قال: فأصيب يوم اليمامة، فما أحد من المسلمين إلا وقد وُجدَ غيرُه».

وقوله: ﴿لَا تَعْتَذِرُوا۟ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ﴾ أي بهذه المقالة التي استهزأتم بها ﴿إِن نَّعْفُ عَن طَآئِفَةٍ مِّنكُمْ﴾ أي مخشي بن حمير ﴿نُعَذِّبْ طَآئِفَةً﴾ أي لا يعفى عن جميعكم؛ ولا بد من عذاب بعضكم ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا۟ مُجْرِمِينَ﴾ أي بهذه المقالة الفاجرة الخاطئة. انتهى.

قال شيخ الإسلام: وقد أمره الله تعالى أن يقول لهم: ﴿قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ﴾ وقول من يقول: إنهم كفروا بعد إيمانهم بلسانهم مع كفرهم أولاً بقلوبهم: لا يصح لأن الإيمان باللسان مع كفر القلب قد قارنه الكفر، فلا يقال: قد كفرتم بعد إيمانكم؛ فإنهم لم يزالوا كافرين في نفس الأمر، وإن أريد أنكم أظهرتم الكفر بعد إظهاركم الإيمان، فهم لم يظهروا للناس إلا لخواصهم؛ وهم مع خواصهم ما زالوا كذلك، ولا يدل اللفظ على أنهم ما زالوا منافقين.

وقال رحمه الله في موضع آخر: فقد أخبر أنهم كفروا بعد إيمانهم مع قولهم: إنما تكلمنا بالكفر من غير اعتقاد له؛ بل إنما كنا نخوض ونلعب. وبين أن الاستهزاء بآيات الله كفر، ولا يكون هذا إلا ممن شرح صدراً بهذا الكلام؛ ولو كان الإيمان في قلبه لمنعه أن يتكلم بهذا الكلام؛ والقرآن يبين أن إيمان القلب يستلزم العمل الظاهر بحسبه. كقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۚ وَمَآ أُو۟لَٰٓئِكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ۝٤٧ وَإِذَا دُعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُم مُّعْرِضُونَ ۝٤٨ وَإِن يَكُن لَّهُمُ ٱلْحَقُّ يَأْتُوٓا۟ إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۝٤٩ أَفِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ أَمِ ٱرْتَابُوٓا۟ أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُۥ ۚ بَلْ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ ۝٥٠ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا۟ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ۝٥١﴾ [النور: ٤٧ ـ ٥١] فنفى الإيمان عمن تولى عن طاعة الرسول، وأخبر أن المؤمنين إذا دُعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم سمعوا وأطاعوا، فبين أن هذا من لوازم الإيمان، انتهى.

الأولى: وهي العظيمة ـ أن مَنْ هزَلَ بهذا أنه كافر.

الثانية: أن هذا هو تفسير الآية فيمن فعل ذلك كائناً من كان.

الثالثة: الفرقُ بين النميمة وبين النصيحة لله ولرسوله.

الرابعة: الفرق بين العفو الذي يحبه الله وبين الغلظة على أعداء الله.

الخامسة: أن من الاعتذارِ ما لا ينبغي أن يُقبلَ.

باب

قول الله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِندَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٠﴾﴾ [فصلت: ٥٠].

قال مجاهد: «هذا بعملي وأنا محقوق به».

وفيه: بيان أن الإنسان قد يكفر بكلمة يتكلم بها أو عمل يعمل به[1]، وأشدها خطراً إرادات القلوب، فهي كالبحر الذي لا ساحل له. ويفيد الخوف من النفاق الأكبر، فإن الله تعالى أثبت لهؤلاء إيماناً قبل أن يقولوا ما قالوه، كما قال ابن أبي مُليكة: «أدركت ثلاثين من أصحاب رسول الله ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه».

نسأل الله السلامة والعفو والعافية في الدنيا والآخرة.

قوله: (**باب: قول الله تعالى**: ﴿وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ﴾ الآية) [فصلت: ٥٠].

ذكر المصنف رحمه الله تعالى عن ابن عباس وغيره من المفسرين في معنى هذه الآية وما بعدها ما يكفي في المعنى ويشفي.

قوله: (**قال مجاهد: هذا بعملي وأنا محقوق به. وقال ابن عباس: يريد من عندي. وقوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِيٓ﴾** [القصص: ٧٨] **قال قتادة: «على علم مني بوجوه المكاسب. وقال آخرون: على علم من الله أني له أهل» وهذا معنى قول مجاهد: أُوتيته على شرف**).

وليس فيما ذكروه اختلاف وإنما هي أفراد المعنى.

---

(١) قال الشيخ حامد الفقي: ومن هذا الباب الاستهزاء بالعلم وأهله وعدم احترامهم لأجله. قال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز: قوله: (ومن هذا الباب الاستهزاء بالعلم وأهله وعدم احترامهم لأجله) أقول: هذا القول فيه إجمال، والصواب التفصيل: فإن كان الاستهزاء بالعلم الشرعي أو بالعلماء لأجله فلا شك أن ذلك ردة عن الإسلام، لأنه تنقص لما عظمه الله واستخفاف به، وفي ضمن ذلك احتقاره، والتكذيب به، أما إن كان الاستهزاء بالعلماء يرجع إلى آخر كالملابس أو حرص بعضهم على الدنيا أو اعتيادهم خلاف ما عليه الناس من العوائد التي لا تعلق لها بالشرع أو لما يشبه ذلك، فهذا وأشباهه لا يكون ردة عن الإسلام لأنه لا يرجع إلى الدين، وإنما يرجع إلى أمور أخرى، والله سبحانه وتعالى أعلم.

وقال ابن عباس: «يريد من عندي».

وقوله: ﴿قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِىٓ﴾ [القصص: ٧٨] قال قتادة: «على علم مني بوجوه المكاسب».

وقال آخرون: «على علم من الله أني له أهل» وهذا معنى قول مجاهد: «أوتيته على شرف».

وعن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن ثلاثة من بني إسرائيل: أبرصَ، وأقرعَ، وأعمى، فأراد الله أن يَبْتَلِيَهم، فبعث إليهم مَلَكاً فأتى الأبرصَ، فقال: أيُّ شيء أحبُّ إليك؟ قال: لونٌ حسن، وجلد حسن، ويَذْهَبُ عني الذي قَذَرني الناسُ به. قال: فمسحه فذهب عنه قَذَره، فأعْطِيَ لوناً حسناً وجلداً حسناً. قال: فأيُّ المال أحبُّ إليك؟ قال: الإبل أو البقر - شك إسحاق - فأعطيَ ناقة عُشَراء، وقال: بارك الله لك فيها. قال: فأتى الأقرعَ فقال: أي شيء أحب إليك؟ قال: شعر حسن، ويذهب عني الذي قد قَذرني الناس به. فمسحه، فذهب عنه، وأُعطي شعراً حسناً.

قال العماد ابن كثير رحمه الله في معنى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَٰهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍۭ بَلْ هِىَ فِتْنَةٌ﴾ [الزمر: ٤٩] يخبر أن الإنسان في حال الضر يضرع إلى الله تعالى وينيب إليه ويدعوه، ثم إذا خوّله نعمة منه طغى وبغى و﴿قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي لما يعلم الله من استحقاقي له، ولولا أني عند الله حظيظ لما خولني هذا. قال تعالى: ﴿بَلْ هِىَ فِتْنَةٌ﴾ أي ليس الأمر كما زعم بل إنما أنعمنا عليه بهذه النعمة لنختبره فيما أنعمنا عليه أيطيع أم يعصي؟ مع علمنا المتقدم بذلك ﴿بَلْ هِىَ فِتْنَةٌ﴾ أي اختبار ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فلهذا يقولون ما يقولون؛ ويدعون ما يدعون ﴿قَدْ قَالَهَا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ أي قد قال هذه المقالة وزعم هذا الزعم وادعى هذه الدعوى كثير ممن سلف من الأمم ﴿فَمَآ أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا۟ يَكْسِبُونَ﴾ أي فما صح قولهم، ولا نفعهم جمعهم، وما كانوا يكسبون، كما قال تعالى مخبراً عن قارون: ﴿۞ إِنَّ قَٰرُونَ كَانَ مِن قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ ۖ وَءَاتَيْنَٰهُ مِنَ ٱلْكُنُوزِ مَآ إِنَّ مَفَاتِحَهُۥ لَتَنُوٓأُ بِٱلْعُصْبَةِ أُو۟لِى ٱلْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُۥ قَوْمُهُۥ لَا تَفْرَحْ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَٱبْتَغِ فِيمَآ ءَاتَىٰكَ ٱللَّهُ ٱلدَّارَ ٱلْءَاخِرَةَ ۖ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ ٱلدُّنْيَا ۖ وَأَحْسِن كَمَآ أَحْسَنَ ٱللَّهُ إِلَيْكَ ۖ وَلَا تَبْغِ ٱلْفَسَادَ فِى ٱلْأَرْضِ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِىٓ ۚ أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِۦ مِنَ ٱلْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۚ وَلَا يُسْـَٔلُ عَن ذُنُوبِهِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾﴾ [القصص: ٧٦ - ٧٨] وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَٰلًا وَأَوْلَٰدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿٣٥﴾﴾ [سبأ: ٣٥] اهـ.

قوله:

[٤٢١] (وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن ثلاثة...» **الحديث**[1]).

---

[٤٢١] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٦٤، ٦٦٥٣، ومسلم ٢٩٦٤.

---

(١) حُذِفَ الحديث من الشرح منعاً للتكرار. قاله الشيخ حامد الفقي.

فقال: أيُّ المال أحبُّ إليك؟ قال: البقر أو الإبل. فأعطي بقرة حاملاً. قال: بارك الله لك فيها. فأتى الأعمى، فقال: أيُّ شيء أحب إليك؟ قال: أن يردَّ الله إليَّ بصَري فأبصر به الناس. فمسحه، فردّ الله إليه بصره. قال: فأي المال أحب إليك؟ قال: الغنم. فأعطيَ شاة والداً. فأنْتَج هذان ووَلّد هذا. فكان لهذا واد من الإبل، ولهذا وادٍ من البقر، ولهذا وادٍ من الغنم. قال: ثم إنه أتى الأبرصَ في صورته وهيئته. فقال: رجلٌ مسكين قد انقطعت بي الحِبال في سفري فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك، أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال ـ بعيراً أتبلّغ به في سفري، فقال: الحقوق كثيرة. فقال: كأني أعرفك، ألم تكن أبرص يَقْذَرُك الناس فقيراً، فأعطاك الله عز وجل المال، فقال: إنما ورثت هذا المال كابراً عن كابر. فقال: إن كنت كاذباً فصيّرك الله إلى ما كنتَ. وأتى الأقرعَ في صورته، فقال له مثل ما قال لهذا، ورَدَّ عيه مثل ما ردَّ عليه هذا. فقال: إن كنتَ كاذباً فَصيّرك الله إلى ما كنتَ. قال: وأتى الأعمى في صورته، فقال: رجلٌ مسكين وابنُ سبيل قد انقطعت بي الحبال في سفري. فلا بلاغ لي اليومَ إلا بالله ثم بك. أسألك بالذي رَدَّ عليك بصرك شاةً أتبلغُ بها في سفري. فقال: قد كنت أعمى فرَدَّ الله إليَّ بصري، فخذ ما شئتَ ودَعْ ما شئتَ، فواللّهِ لا أجْهَدُكَ اليومَ بشيءٍ أخذته لله. فقال: أمْسِكْ مالك، فإنما ابتُليتم، فقد رضيَ الله عنك وسَخِطَ على صاحبيك» أخرجاه.

(أخرجاه) أي البخاري ومسلم. والناقة العشراء ـ بضم العين وفتح الشين وبالمد ـ هي الحامل.

قوله: **(فأنتج)** وفي رواية **(فنتج)** معناه تولى نتاجها، والناتج للناقة كالقابلة للمرأة.

قوله: **(ولّد هذا)** هو بتشديد اللام، أي تولى ولادتها، وهو بمعنى أنتج في الناقة؛ فالموَلد والناتج والقابلة بمعنى واحد؛ لكن هذا للحيوان، وذلك لغيره.

وقوله: **(انقطعت بي الحبال)** هو بالحاء المهملة والباء الموحدة: هي الأسباب.

قوله: **(لا أجهدك)** معناه: لا أشق عليك في رد شيء تأخذ، أو تطلب من مالي. ذكره النووي.

وهذا الحديث عظيم، وفيه معتبر: فإن الأوليين جحدا نعمة الله، فما أقرا لله بنعمة، ولا نسبا النعمة إلى المنعم بها، ولا أديا حق الله فيها، فحلّ عليهما السخط. وأما الأعمى فاعترف بنعمة الله؛ ونسبها إلى من أنعم عليه بها، وأدى حق الله فيها، فاستحق الرضا من الله بقيامه بشكر النعمة لما أتى بأركان الشكر الثلاثة التي لايقوم الشكر إلا بها، وهي الإقرار بالنعمة ونسبتها إلى المنعم، وبذلها فيما يحبُّ.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله: أصل الشكر هو الاعتراف بإنعام المنعم على وجه الخضوع له؛ والذل والمحبة، فمن لم يعرف النعمة بل كان جاهلاً بها لم يشكرها؛ ومن عرفها ولم يعرف المنعم بها لم يشكرها أيضاً، ومن عرف النعمة والمنعم لكن جحدها كما يجحد المنكر لنعمة المنعم عليه بها فقد كفرها، ومن عرف النعمة والمنعم بها، وأقرّ بها ولم يجحدها، ولكن لم يخضع له ولم يحبه ويرض به وعنه، لم يشكره أيضاً، ومن عرفها وعرف المنعم بها وأقر بها، وخضع للمنعم بها،

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الآية.

الثانية: ما معنى ﴿ لَيَقُولَنَّ هَٰذَا لِى ﴾ .

الثالثة: ما معنى قوله: ﴿ قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِىٓ ﴾ .

الرابعة: ما في هذه القصة العجيبة من العِبَرِ العظيمة.

باب

قول الله تعالى: ﴿ فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُمَا صَٰلِحًا جَعَلَا لَهُۥ شُرَكَآءَ فِيمَآ ءَاتَىٰهُمَا ۚ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ ﴾ [الأعراف: ١٩٠].

وأحبه ورضي به وعنه، واستعملها في محابه وطاعته، فهذا هو الشاكر لها، فلا بد في الشكر من علم القلب، وعمل يتبع العلم، وهو الميل إلى المنعم ومحبته والخضوع له.

قوله: (**قذرني الناس**) بكراهة رؤيته وقربه منهم.

قوله: (**باب: قول الله** ﴿فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُمَا صَٰلِحًا جَعَلَا لَهُۥ شُرَكَآءَ فِيمَآ ءَاتَىٰهُمَا ۚ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ ﴾ [الأعراف: ١٩٠]) .

قال الإمام أحمد رحمه الله في معنى هذه الآية: حدثنا عبد الصمد حدثنا عمر بن إبراهيم حدثنا قتادة عن الحسن عن سَمُرة عن النبيﷺ قال:

[٤٢٢] «لما وردت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش لها ولد فقال: سَميه عبد الحارث فإنه يعيش، فسمته عبد الحارث فعاش. وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره» وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن بشار بُندار عن عبد الصمد بن عبد الوارث به. ورواه الترمذي في تفسير هذه الآية عن محمد بن المثنى عن عبد الصمد به، وقال: هذا حديث حسن غريب؛ لا نعرفه إلا من حديث عمر بن إبراهيم، ورواه بعضهم عن عبد الصمد ولم يرفعه. ورواه الحاكم في «**مستدركه**» من حديث عبد الصمد مرفوعاً، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ورواه الإمام أبو محمد بن أبي حاتم في «**تفسيره**» عن أبي زرعة الرازي عن هلال بن فياض عن عمر بن إبراهيم به مرفوعاً.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن وكيع، حدثنا سهيل بن يوسف عن عمرو عن الحسن﴿جَعَلَا لَهُۥ شُرَكَآءَ فِيمَآ ءَاتَىٰهُمَا﴾ قال: «كان هذا في بعض أهل الملل ولم يكن آدم». وحدثنا بشر بن معاذ قال: حدثني يزيد، حدثنا سعيد عن قتادة قال: كان الحسن يقول: «هم اليهود والنصارى، رزقهم الله أولاداً فهوّدوا ونَصّروا» وهذا إسناد صحيح عن الحسن رحمه الله.

---

[٤٢٢] ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٠٧٧، وأحمد ٥/ ١١، والحاكم ٢/ ٥٤٥، والطبري ١٥٥١٣، والديلمي ٥٣٠٨.

قال ابن حزم: اتفقوا على تحريم كل اسم مُعَبَّد لغيرِ الله: كعبد عمرو وعبد الكعبة، وما أشبه

قال العماد ابن كثير في «تفسيره»: وأما الآثار: فقال محمد بن إسحاق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال: «كانت حواء تلد لآدم عليه السلام أولاداً فتعبدهم لله وتسميهم عبد الله وعبيد الله ونحو ذلك، فيصيبهم الموت؛ فأتاهما إبليس فقال: أما إنكما لو تسميانه بغير الذي تسميانه به لعاش، فولدت له رجلاً فسماه عبد الحارث، ففيه أنزل الله ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ﴾ الآية، وقال العوفي عن ابن عباس: «فأتاهما الشيطان فقال: هل تدريان ما يولد لكما، أم هل تدريان ما يكون، أبهيمة أم لا؟ وزين لهما الباطل، إنه لَغويٌّ مبين؛ وقد كانت قبل ذلك ولدت ولدين فماتا، فقال لهما الشيطان: إنكما إن لم تسمياه بي لم يخرج سوياً، ومات كما مات الأول، فسميا ولدهما عبد الحارث، فذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُمَا صَٰلِحًا جَعَلَا لَهُۥ شُرَكَآءَ فِيمَآ ءَاتَىٰهُمَا ۚ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾﴾».

وذكر مثله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس. ورواه ابن أبي حاتم. وقد تلقى هذا الأثر عن ابن عباس جماعة من أصحابه كمجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير، ومن الطبقة الثانية: قتادة والسدي وجماعة من الخلف؛ ومن المفسرين والمتأخرين جماعات لا يحصون كثرة. قال العماد ابن كثير: وكأن أصله ـ والله أعلم ـ مأخوذ من أهل الكتاب.

قلت[1]: وهذا بعيد جداً.

قوله: (**قال ابن حزم: اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد عمرو وعبد الكعبة، وما أشبه ذلك، حاشَى عبد المطلب**).

(**ابن حزم**): هو عالم الأندلس، أبو محمد، علي بن أحمد بن سعيد بن حزم القرطبي الظاهري. صاحب التصانيف، توفي سنة ست وخمسين وأربعمائة. وله اثنتان وسبعون سنة.

و(**عبد المطلب**) هذا هو جد رسول الله ﷺ. وهو ابن هاشم بن عبد مناف بن قُصَيِّ بن كلاب بن مُرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، وما فوق عدنان مختلف فيه. ولا ريب أنهم من ذرية إسماعيل بن إبراهيم الخليل عليهما السلام.

حكى رحمه الله اتفاق العلماء على تحريم كل ما عُبِّد لغير الله، لأنه شرك في الربوبية والإلهية، لأن الخلق كلهم ملك لله وعبيد له، استعبدهم لعبادته وحده، وتوحيده في ربوبيته وإلهيته، فمنهم من عبد الله ووحده في ربوبيته وإلهيته؛ ومنهم من أشرك به في إلهيته وأقر له بربوبيته وأسمائه وصفاته، وأحكامه القدرية جارية عليهم ولا بد، كما قال تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِى ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾﴾ [مريم: ٩٣] فهذه هي العبودية العامة. وأما العبودية الخاصة فإنها تختص بأهل الإخلاص

---

(١) القائل هو عبد الرحمن آل الشيخ. وما قاله غير سديد بل الصواب ما قاله ابن كثير ٢/ ٢٨٧: أن هذه الآثار متلقاة عن أهل الكتاب اهـ وكذا قال ابن حزم في «الملل والنحل»: هذه خرافة مكذوبة.

ذلك حاشَى عبدَ المطلب.

وعن ابن عباس في الآية «قال: لما تَغشّاها آدم حملت، فأتاهما إبليس فقال: إني صاحبكما الذي أخرجتكما من الجنة لتُطيعُنني أو لأجعلنَّ له قَرْنَي أيْلٍ، فيخرج من بطنك فَيَشقّه، ولأفعلنَّ

والطاعة، كما قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ﴾؟ [الزمر: ٣٦] ونحوها.

قوله: **(حاشى عبد المطلب)** هذا استثناء من العموم المستفاد من «كل» وذلك أن تسميته بهذا الاسم لا محذور فيها، لأن أصله من عبودية الرق؛ وذلك أن المطلب أخو هاشم قدم المدينة؛ وكان ابن أخيه «شيبة» هذا قد نشأ في أخواله بني النجار من الخزرج، لأن هاشماً تزوج فيهم امرأة، فجاءت منه بهذا الابن، فلما شب في أخواله؛ وبلغ سن التمييز سافر به عمه المطلب إلى مكة بلد أبيه وعشيرته فقدم به مكة وهو رديفه، فرآه أهل مكة وقد تغير لونه بالسفر، فحسبوه عبداً للمطلب، فقالوا: هذا عبد المطلب، فعلق به هذا الاسم وركبه؛ فصار لا يذكر ولا يدعى إلا به، فلم يبق للأصل معنى مقصود. وقد قال النبي ﷺ:

«أنا ابن عبد المطلب»[١] وقد صار معظماً في قريش والعرب، فهو سيد قريش وأشرفهم في جاهليته؛ وهو الذي حفر زمزم وصارت له السقاية وفي ذريته من بعده. و«عبد الله» والد رسول الله ﷺ أحد بني عبد المطلب، وتوفي في حياة أبيه. قال الحافظ صلاح الدين العلائي[٢] في كتاب «**الدرة السنية في مولد خير البرية**»: كان سن أبيه عبد الله حين حملت منه آمنة برسول الله ﷺ نحو ثمانية عشر عاماً؛ ثم ذهب إلى المدينة ليمتار منها تمراً لأهله فمات بها عند أخواله بني عدي بن النجار، والنبي ﷺ حملٌ على الصحيح. انتهى.

قلت: وصار النبي ﷺ لما وضعته أمه في كفالة جده عبد المطلب. قال الحافظ الذهبي[٣]: وتوفي أبوه عبد الله وللنبي ﷺ ثمانية وعشرون شهراً، وقيل أقل من ذلك، وقيل: وهو حمل. توفي بالمدنية، وكان قد قدمها ليمتار تمراً، وقيل: بل مرّ بها راجعاً من الشام، وعاش خمسة وعشرين سنة. قال الواقدي[٤]: وذلك أثبت الأقاويل في سنه ووفاته. وتوفيت أمه آمنة بالأبواء وهي راجعة به ﷺ إلى مكة من زيارة أخوال أبيه بني عدي بن النجار، وهو يومئذٍ ابن ست سنين ومائة يوم؛ وقيل: ابن أربع سنين. فلما ماتت أمه حملته أم أيمن مولاته إلى جده؛ فكان في كفالته إلى أن توفي جده، وللنبي ﷺ ثمان سنين، فأوصى به إلى عمه أبي طالب اهـ.

قوله: **(وعن ابن عباس رضي الله عنهما في الآية)** قد قدمنا نظيره عن ابن عباس في المعنى.

---

(١) وذلك يوم حنين حين فر بعض الصحابة، والحديث متفق عليه.

(٢) هو خليل بن كيكلدي الإمام المحدث الفقيه الشافعي صاحب التصانيف. ولد سنة ٦٩٤هـ وتوفي: ٧٦١هـ.

(٣) هو العلاّمة شمس الدين محمد بن قايماز الذهبي، الإمام الحافظ الناقد مؤرخ الإسلام، وهو الذي شرب ابن حجر ماء زمزم بنية أن يبلغه اللّهُ درجة الذهبي في الحفظ والإتقان. مات رحمه الله سنة ٧٤٨هـ.

(٤) هو محمد بن عمر الواقدي صاحب «المغازي»، كان ضعيفاً في الحديث. مات سنة ٢٠٧هـ.

ولأفعلنَّ، يُخوِّفهما. سمِّياه عبد الحارث. فأبيا أن يطيعاه، فخرج ميتاً. ثم حملت، فأتاهما. فقال مثل قوله. فأبيا أن يطيعاه. فخرج ميتاً. ثم حملت فأتاهما. فذكر لهما فأدركهما حُبُّ الولد، فسمياه عبد الحارث فذلك قوله: (جعلا له شركاء فيما آتاهما)» رواه ابن أبي حاتم.

وله بسند صحيح عن قتادة قال: «شركاء في طاعته، ولم يكن في عبادته».

وله بسند صحيح عن مجاهد في قوله: (لئن آتيتنا صالحاً) قال: «أشفقا أن لا يكون إنساناً» وذكر معناه عن الحسن وسعيد وغيرهما.

فيه مسائل:

الأولى: تحريم كل اسم معبد لغير الله.

الثانية: تفسير الآية.

الثالثة: أن هذا الشرك في مجرد تسمية لم تقصد حقيقتها.

الرابعة: أن هِبَةَ الله للرجل البنتَ السوية من النعم.

الخامسة: ذكر السلف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة.

باب

قول الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ﴾ [الأعراف: ١٨٠] الآية.

قوله: (**وله**[١] **بسند صحيح عن قتادة قال: «شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته»**)[٢] قال شيخنا رحمه الله: إن هذا الشرك في مجرد تسمية، لم يقصدا حقيقته التي يريدها إبليس، وهو محمل حسن يبين أن ما وقع من الأبوين من تسميتهما ابنهما عبد الحارث إنما هو مجرد تسمية لم يقصدا تعبيده لغير الله. وهذا معنى قول قتادة: شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته.

قوله: (**باب: قول الله تعالى:** ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ﴾ الآية [الأعراف: ١٨٠]).

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

[٤٢٣] «إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة، وهو وتر يحب

---

[٤٢٣] صحيح. أخرجه البخاري ٦٤١٠، ومسلم ٢٦٧٧، والترمذي ٣٥٠٨، وابن ماجه ٣٨٦٠، وأحمد ٢/ ٢٦٧.

---

(١) يعود الضمير في «له» إلى ابن أبي حاتم، وذلك في «تفسيره».

(٢) ويشكل على ذلك أن الطاعة ضربٌ من العبادة.

....

الوتر» أخرجاه في «الصحيحين» من حديث سفيان بن عيينة. ورواه البخاري عن أبي اليمان عن أبي الزناد عن الأعرج عنه.

وأخرجه [الترمذي عن][1] الجوزجاني عن صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم عن شعيب بسنده مثله[2]. وزاد بعد قوله: «يحب الوتر ـ: هو الله الذي لا إله إلا هو، الرحمن؛ الرحيم؛ الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق البارئ، المصور، الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخافض، الرافع، المعز، المذل، السميع، البصير، الحكم، العدل، اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلي، الكبير، الحفيظ، المقيت، الحسيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع، الحكيم، الودود، المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل، القوي، المتين، الولي الحميد، المحصي، المبدئ، المعيد، المحيي، المميت، الحي، القيوم، الواجد الماجد، الواحد، الأحد، الفرد، الصمد، القادر، المقتدر، المقدم، المؤخر، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الوالي، المتعالي، البر، التواب، المنتقم، العفوّ، الرؤوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام، المقسط، الجامع، الغني، المغني، المعطي، المانع، الضار، النافع، النور، الهادي، البديع، الباقي، الوارث، الرشيد، الصبور» ثم قال الترمذي: هذا حديث غريب، وقد روي من غير وجه عن أبي هريرة، ولا نعلم في كثير من الروايات ذكر الأسماء إلا في هذا الحديث[3]. والذي عوّل عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الأسماء في هذا الحديث مدرج فيه. وإنما ذلك كما رواه الوليد بن مسلم وعبد الملك بن محمد الصنعاني عن زهير بن محمد أنه بلغه عن غير واحد من أهل العلم أنهم قالوا ذلك، أي أنهم جمعوها من القرآن، كما روي عن جعفر بن محمد وسفيان وأبي زيد اللغوي والله أعلم.

هذا ما ذكره العماد ابن كثير في «تفسيره» ثم قال: ليعلم أن الأسماء الحسنى ليست منحصرة في تسعة وتسعين، بدليل ما رواه أحمد عن يزيد بن هارون عن فضيل بن مرزوق عن أبي سلمة الجهني عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال:

[٤٢٤] «ما أصاب أحداً قط هَمٌّ ولا حَزَن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك؛ ابن أمتك، ناصيتي بيدك. ماضٍ فيّ حكمك. عَدلٌ فيّ قضاؤك. أسألك اللهم بكل اسم هو لك. سميت به

---

[٤٢٤] حسن. أخرجه أحمد ١/٣٩١ ـ ٤٥٢، وابن حبان ٩٧٢، وأبو يعلى ٥٢٩٧، والحاكم ١/٥٠٩، والطبراني ١٠٣٥٢.

---

(١) الزيادة من تفسير ابن كثير، عند تفسير الآية ١٨٠ من سورة الأعراف.

(٢) يشبه الحسن. أخرجه الترمذي ٣٥٠٧، وقال: حديث غريب.

(٣) هنا ينتهي كلام الترمذي، وما بعده كلام لابن كثير.

ذكر ابن أبي حاتم عن ابن عباس «﴿يُلْحِدُونَ فِيٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ﴾ يشركون».

نفسك. أو أنزلته في كتابك. أو علمته أحداً من خلقك. أو استأثرت به في علم الغيب عندك. أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري. وجلاء حزني. وذهاب هَمِّي وغمي. إلا أذهب الله همه وحزنه. وأبدله مكانه فرحاً. فقيل: يا رسول الله: ألا نتعلمها؟ فقال: بلى. ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها» وقد أخرجه أبو حاتم ابن[1] حبان في «**صحيحه**».

وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِيٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ﴾ قال: «إلحاد الملحدين أن دعوا اللات في أسماء الله» وقال ابن جريج عن مجاهد: ﴿وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِيٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ﴾ قال: «اشتقوا اللّات من الله. واشتقوا العُزّى من العزيز».

وقال قتادة: «يلحدون: يشركون» وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس «الإلحاد التكذيب».

وأصل الإلحاد في كلام العرب: العدول عن القصد، والميل والجور والانحراف، ومنه اللحد في القبر لانحرافه إلى جهة القبلة عن سمت الحفر. قال ابن القيم رحمه الله تعالى:

وحقيقة الإلحاد فيها الميل بالإشـ ـراك والتعطيل والنكران

وأسماء الرب تعالى كلها أسماء وأوصاف تعرّف بها تعالى إلى عباده ودلت على كماله جل وعلا.

وقال رحمه الله: فالإلحاد إما بجحدها وإنكارها، وإما بجحد معانيها وتعطيلها، وإما بتحريفها عن الصواب وإخراجها عن الحق بالتأويلات، وإما أن يجعلها أسماء لهذه المخلوقات كإلحاد أهل الاتحاد، فإنهم جعلوها أسماء هذا الكون محمودها ومذمومها، حتى قال زعيمهم: هو المسمى بمعنى كل اسم ممدوح عقلاً وشرعاً وعرفاً، وبكل اسم مذموم عقلاً وشرعاً وعرفاً، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً. انتهى.

قلت: والذي عليه أهل السنة والجماعة قاطبة متقدمهم ومتأخرهم: إثبات الصفات التي وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسول الله ﷺ على ما يليق بجلال الله وعظمته، إثباتاً بلا تمثيل، وتنزيهاً بلا تعطيل. كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] وأن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، يحتذى حذوه ومثاله، فكما أنه يجب العلم بأن لله ذاتاً حقيقة لا تشبه شيئاً من ذوات المخلوقين، فله صفات حقيقة لا تشبه شيئاً من صفات المخلوقين، فمن جحد شيئاً مما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله، أو تأوله على غير ما ظهر من معناه فهو جهمي قد اتبع غير سبيل المؤمنين، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِۦ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِۦ جَهَنَّمَ ۖ وَسَآءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾﴾ [النساء: ١١٥].

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى أيضاً:

---

(١) وقع في الأصول «أبو حاتم وابن حبان» والمثبت هو الصواب.

وعنه: سَمُّوا اللاتَ من الإله، والعُزى من العزيز.

وعن الأعمش: «يدخلون فيها ما ليس منها».

فيه مسائل:

الأولى: إثبات الأسماء.

الثانية: كونها حسنى.

فائدة جليلة: ما يجري صفة أو خبراً على الرب تبارك وتعالى أقسام:

أحدها: ما يرجع إلى نفس الذات، كقولك: ذات وموجود.

الثاني: ما يرجع إلى صفاته ونعوته؛ كالعليم والقدير، والسميع والبصير.

الثالث: ما يرجع إلى أفعاله، كالخالق والرازق.

الرابع: التنزيه المحض، ولا بد من تضمنه ثبوتاً؛ إذ لا كمال في العدم المحض، كالقدوس والسلام.

الخامس: ولم يذكره أكثر الناس ـ وهو الاسم الدال على جملة أوصاف عديدة لا تختص بصفة معينة، بل دال على معان، نحو المجيد العظيم الصمد. فإن المجيد من اتصف بصفات متعددة من صفات الكمال؛ ولفظه يدل على هذا، فإنه موضوع للسعة والزيادة والكثرة، فمنه «استمجد المرخ والعفار»(1) وأمجد الناقة: علفها. ومنه ﴿ذُو ٱلْعَرْشِ ٱلْمَجِيدُ﴾ [البروج: ١٥] صفة للعرش لسعته وعظمته وشرفه. وتأمل كيف جاء هذا الاسم مقترناً بطلب الصلاة من الله على رسوله كما علمناه ﷺ لأنه في مقام طلب المزيد والتعرض لسعة العطاء، وكثرته ودوامه، فأتى في هذا المطلوب باسم يقتضيه؛ كما تقول: اغفر لي وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم، فهو راجع إلى التوسل إليه بأسمائه وصفاته، وهو من أقرب الوسائل وأحبها إليه، ومنه الحديث الذي في الترمذي:

[٤٢٥] «أَلِظُّوا بيا ذا الجلال والإكرام» ومنه:

[٤٢٦] «اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام» فهذا سؤال له، وتوسل إليه بحمده وأنه لا إله إلا هو المنان، فهو توسل إليه بأسمائه

---

[٤٢٥] حسن. أخرجه الترمذي ٣٥٢٤ و٣٥٢٥ من حديث أنس.

[٤٢٦] جيد. أخرجه أبو داود ١٤٩٥، والنسائي ٣/ ٥٢، وابن ماجه ٣٨٥٨، وأحمد ٣/ ١٢٠ ـ ١٥٨ ـ ٢٤٥، والبخاري في «الأدب المفرد» ٧٠٥، والترمذي ٣٥٤٤ من حديث أنس.

---

(1) المرْخُ: شجر سريع الوري والاحتراق. والعفار: كسحاب: شجر يتخذ منه الزناد، والمراد شدة النار وقوتها.

الثالثة: الأمر بدعائه بها.

الرابعة: ترك من عارض من الجاهلين الملحدين.

الخامسة: تفسير الإلحاد فيها.

السادسة: وعيد من ألحد.

باب
(لا يقال: السلام على الله)

في «**الصحيح**» عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «كنا إذا كنا مع النبي ﷺ في الصلاة قلنا: السلام على الله قبل عباده، السلام على فلان وفلان. فقال النبي ﷺ: لا تقولوا: السلامُ على الله، فإن الله هو السلام».

وصفاته. وما أحق ذلك بالإجابة وأعظمه موقعاً عند المسؤول. وهذا باب عظيم من أبواب التوحيد.

السادس: صفة تحصل من اقتران أحد الاسمين والوصفين بالآخر، وذلك قدر زائد على مفرديهما نحو الغني الحميد، الغفور القدير، الحميد المجيد، وهكذا عامة الصفات المقترنة والأسماء المزدوجة في القرآن، فإن «الغني» صفة كمال و«الحمد» كذلك، واجتماع «الغنى» مع «الحمد» كمال آخر، فله ثناء من غناه، وثناء من حمده، وثناء من اجتماعهما، وكذلك الغفور القدير، والحميد المجيد، والعزيز الحكيم، فتأمله فإنه من أشرف المعارف.

قوله: (**باب: لا يقال: السلام على الله**).

قوله: (**في الصحيح عن ابن مسعود ـ إلخ**) هذا الحديث رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:

[٤٢٧] «كنا إذا جلسنا مع رسول الله ﷺ في الصلاة قلنا: السلام على الله من[1] عباده؛ السلام على فلان وفلان ـ الحديث» وفي آخره ذكر التشهد الأخير. رواه الترمذي من حديث الأسود بن يزيد عن ابن مسعود.

وذكر في الحديث سبب النهي عن ذلك بقوله:

[٤٢٨] «فإن الله هو السلام ومنه السلام».

---

[٤٢٧] صحيح. أخرجه البخاري ٨٣٥، ومسلم ٤٠٢ ح٥٥، وأبو داود ٩٦٨، وابن ماجه ٨٩٩، والنسائي في «الكبرى» ١/ ١٢٢١.

[٤٢٨] صحيح. أخرجه الترمذي ٢٨٩، والنسائي ٢/ ٢٣٧، ٢٣٨ عن الأسود عن ابن مسعود وإسناده صحيح كالذي قبله.

---

(١) في الأصل (قبل) بدل «من» المثبتة من كتب الحديث.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير السلام.

الثانية: أنه تحية.

---

[٤٢٩] وقد كان النبي ﷺ إذا انصرف من الصلاة المكتوبة يستغفر ثلاثاً ويقول: «اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام».

وفي الحديث:

[٤٣٠] «إن هذا هو تحية أهل الجنة لربهم تبارك وتعالى».

وفي التنزيل ما يدل على أن الرب تبارك وتعالى يسلم عليهم في الجنة، كما قال تعالى: ﴿سَلَٰمٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ﴿٥٨﴾﴾ [يس: ٥٨].

ومعنى قوله: **(إن الله هو السلام)** إن الله سالم من كل نقص ومن كل تمثيل، فهو الموصوف بكل كمال؛ المنزه عن كل عيب ونقص.

قال العلامة ابن القيم في «**بدائع الفوائد**»: السلام اسم مصدر، وهو من ألفاظ الدعاء، يتضمن الإنشاء والإخبار، فجهة الخبر فيه لا تناقض الجهة الإنشائية. وهو معنى السلام المطلوب عند التحية. وفيه قولان مشهوران:

الأول: أن السلام هنا هو الله عز وجل. ومعنى الكلام: نزلت بركته عليكم ونحو ذلك، فاختير في هذا المعنى من أسمائه عز وجل اسم «السلام» دون غيره من الأسماء.

الثاني: أن السلام مصدر بمعنى السلامة. وهو المطلوب المدعو به عند التحية. ومن حجة أصحاب هذا القول: أنه يأتي مُنكَّراً، فيقول المسلّم «سلام عليكم» ولو كان اسماً من أسماء الله لم يستعمل كذلك. ومن حجتهم: أنه ليس المقصود من السلام هذا المعنى؛ وإنما المقصود منه الإيذان بالسلامة خبراً ودعاء.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله: وفصل الخطاب أن يقال: الحق في مجموع القولين، فكل منهما بعض الحق؛ والصواب في مجموعهما، وإنما يتبين ذلك بقاعدة وهي: أن حق من دعا الله بأسمائه الحسنى أن يسأل في كل مطلوب ويتوسل بالاسم المقتضي لذلك المطلوب، المناسب لحصوله، حتى إن الداعي متشفع إلى الله تعالى متوسل به إليه. فإذا قال: رب اغفر لي وتب عليّ إنك أنت التواب الغفور، فقد سأله أمرين وتوسل إليه باسمين من أسمائه؛ مقتضيين لحصول مطلوبه.

وقال ﷺ لأبي بكر رضي الله عنه وقد سأله ما يدعو به:

---

[٤٢٩] صحيح. أخرجه مسلم ٥٩١، وأبو داود ١٥١٣، والترمذي ٣٠٠، والنسائي ٣/ ٦٨، وابن ماجه ٩٢٨، والدارمي ١٣٥٥، وأحمد ٥/ ٢٧٥ ـ ٢٧٩ من حديث ثوبان.

[٤٣٠] منكر. ذكره المنذري في ترغيبه ٤/ ٥٤٦، ٥٤٧ في أثناء خبر طويل رواية عن محمد بن علي بن الحسين.

الثالثة: أنها لا تصلح لله.

الرابعة: العلة في ذلك.

الخامسة: تعليمهم التحية التي تصلح لله.

باب
(قول: اللهم اغفر لي إن شئت)

في «**الصحيح**» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يقلْ أحدكم: اللهم اغفر لي إن

---

[٤٣١] «قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً؛ ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك؛ وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم».

فالمقام لما كان مقام طلب السلامة التي هي أهم عند الرجل، أتى في طلبها بصيغة اسم من أسماء الله تعالى وهو «السلام» الذي تطلب منه السلامة، فتضمن لفظ السلام معنيين: أحدهما: ذكر الله، والثاني: طلب السلامة وهو مقصود المسلم. فقد تضمن «سلام عليكم» اسماً من أسماء الله وطلب السلامة منه. فتأمل هذه الفائدة. وحقيقته: البراءة والخلاص والنجاة من الشر والعيوب. وعلى هذا المعنى تدور تصاريفه، فمن ذاك قولهم: سلمك الله، ومنه دعاء المؤمنين على الصراط:

[٤٣٢] «رب سلم سلم» ومنه سلم الشيء لفلان، أي خلص له وحده. قال تعالى: ﴿ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَآءُ مُتَشَٰكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ﴾ [الزمر: ٢٩] أي خالصاً له وحده لا يملكه معه غيره، ومنه السلم ضد الحرب، لأن كل واحد من المتحاربين يخلص ويسلم من أذى الآخر، ولهذا بنى فيه على المفاعلة، فقيل: المسالمة مثل المشاركة. ومنه: القلب السليم وهو النقي من الدغل والعيب. وحقيقته: الذي قد سلم لله وحده، فخلص من دغل الشرك وغله، ودغل الذنوب والمخالفات، فهو مستقيم على صدق حبه وحسن معاملته. وهذا هو الذي ضمن له النجاة من عذاب الله والفوز بكرامته، ومنه أخذ الإسلام، فإنه من هذه المادة، لأنه الاستسلام والانقياد لله، والتخلص من شوائب الشرك؛ فسلم لربه وخلص له، كالعبد الذي سلم لمولاه ليس له فيه شركاء متشاكسون. ولهذا ضرب سبحانه هذين المثلين للمسلم الخالص لربه وللمشرك به.

قوله: (**باب قول: اللهم اغفر لي إن شئت**).

يعني أن ذلك لا يجوز لورود النهي عنه في حديث الباب.

قوله: (**في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال:**

---

[٤٣١] صحيح. أخرجه البخاري ٨٣٤ و٣٦٢٦ و٧٣٨٧ و٧٣٨٨، ومسلم ٢٧٠٥، والترمذي ٣٥٣١، وابن ماجه ٣٨٣٥، وأحمد ١/ ٤ ـ ٧.

[٤٣٢] حسن. أخرجه الترمذي ٢٤٣٢ من حديث المغيرة: شعار المؤمن على الصراط: رب سلم سلم. وقال: حديث غريب.

شئت، اللهم ارحمني إن شئت، لِيَعْزِمِ المسألة، فإن الله لا مُكْرِه له».

ولمسلم «وليُعْظِم الرغبةَ فإنّ الله لا يتعاظمه شيء أعطاه».

---

[٤٣٣] «**لا يقل أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، ليَعْزِم المسألة فإن الله لا مُكره له**» بخلاف العبد، فإنه قد يعطي السائل مسألته لحاجته إليه، أو لخوفه أو رجائه، فيعطيه مسألته وهو كاره. فاللائق بالسائل للمخلوق أن يعلّق حصول حاجته على مشيئة المسؤول؛ مخافة أن يعطيه وهو كاره، بخلاف رب العالمين، فإنه تعالى لا يليق به ذلك لكمال غناه عن جميع خلقه، وكمال جوده وكرمه، وكلهم فقير إليه، محتاج لا يستغني عن ربه طرفة عين، وعطاؤه كلام. وفي الحديث:

[٤٣٤] «يمينُ الله مَلأى لا يَغيضها نفقة، سَحَّاء الليل والنهار. أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض؟ فإنه لم يَغِضْ ما في يمينه؛ وفي يده الأخرى القِسْطُ يَخفضه ويرفعه» يعطي تعالى لحكمة ويمنع لحكمة وهو الحكيم الخبير. فاللائق بمن سأل الله أن يعزم المسألة، فإنه لا يعطي عبده شيئاً عن كراهة ولا عن عظم مسألة. وقد قال بعض الشعراء فيمن يمدحه:

ويعظم في عين الصغير صغارها ويصغر في عين العظيم العظائِم

وهذا بالنسبة إلى ما في نفوس أرباب الدنيا، وإلا فإن العبد يعطي تارة ويمنع أكثر، ويعطي كرهاً؛ والبخل عليه أغلب. وبالنسبة إلى حاله هذه فليس عطاؤه بعظيم، وأما ما يعطيه الله تعالى عباده فهو دائم مستمر، يجود بالنوال قبل السؤال من حين وضعت النطفة في الرحم. فنعمه على الجنين في بطن أُمه دارّة، يربيه أحسن تربية، فإذا وضعته أُمه عطف عليه والديه ورباه بنعمه حتى يبلغ أشدّه، يتقلب في نعم الله مدة حياته، فإن كانت حياته على الإيمان والتقوى ازدادات نعم الله تعالى عليه إذا توفاه أضعاف أضعاف ما كان عليه في الدنيا من النعم التي لايقدر قدرها إلا الله، مما أعده الله تعالى لعباده المؤمنين المتقين. وكل ما يناله العبد في الدنيا من النعم وإن كان بعضها على يد مخلوق فهو بإذن الله وإرادته وإحسانه إلى عبده، فالله تعالى هو المحمود على النعم كلها، فهو الذي شاءها وقدّرها وأجراها عن كرمه وجوده وفضله، فله النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن. قال تعالى: ﴿وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْـَٔرُونَ ۝٥٣﴾ [النحل: ٥٣] وقد يمنع سبحانه عبده إذا سأله لحكمة وعلم بما يصلح عبده من العطاء والمنع، وقد يؤخر ما سأله عبده لوقته المقدر، أو ليعطيه أكثر. فتبارك الله رب العالمين.

وقوله: (**ولمسلم: «وليعظم الرغبة»**) أي في سؤاله ربّه حاجته؛ فإنه يعطي العظائم كرماً وجوداً

---

[٤٣٣] صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٣٩ و٧٤٧٧، ومسلم ٢٦٧٩، والترمذي ٣٤٩٧، وابن ماجه ٣٨٥٤، وأحمد ٢/ ٢٤٣، ومالك ١/ ٢١٣.

[٤٣٤] صحيح. أخرجه البخاري ٤٦٨٤ و٧٤١١ و٧٤١٩، ومسلم ٩٣ ح٣٦ ـ ٣٧، والترمذي ٣٠٤٥، وابن ماجه ١٩٧، وأحمد ٢/ ٢٤٢ ـ ٥٠٠ من حديث أبي هريرة. قوله «لا يغيضها» لا ينقصها. وقوله «سحاء» أي دائمة الصّبّ والهطل والعطاء.

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن الاستثناء في الدعاء.

الثانية: بيان العلة في ذلك.

الثالثة: قوله «ليعزم المسألة».

الرابعة: إعظام الرغبة.

الخامسة: التعليل لهذا الأمر.

باب
(لا يقول: عبدي وأَمَتي)

في «**الصحيح**» عن أبي هريرة أنّ رسول الله ﷺ قال: «لا يقلْ أَحَدُكم: أطعِمْ رَبّك وَضّىءْ رَبّك، وليقلْ: سيّدي ومولاي، ولا يقلْ أحدكم: عبديَ وأَمَتي، وليقل: فَتاي وفتاتي وغلامي».

وإحساناً. (**فالله تعالى لا يتعاظمه شيء أعطاه**)، أي ليس شيء عنده بعظيم، وإن عظم في نفس المخلوق، لأن سائل المخلوق لا يسأله إلا ما يهون عليه بذله بخلاف رب العالمين، فإن عطاءه كلام ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾﴾ [يس: ٨٢] فسبحان من لا يقدر الخلق قدره، لا إله غيره ولا رب سواه.

قوله: (**باب: لا يقول: عبدي وأَمَتي**).

ذكر الحديث الذي (**في «الصحيح» عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال**:

[٤٣٥] «**لا يقولنّ أحدكم: أطعم رَبّك، وضّئْ ربك، وليقل: سيدي ومولاي. ولا يقل أحدكم: عبدي وأمتي، وليقل: فتاي وفتاتي وغلامي**»).

هذه الألفاظ المنهي عنها وإن كانت تطلق لغة. فالنبي ﷺ نهى عنها تحقيقاً للتوحيد، وسداً لذرائع الشرك لما فيها من التشريك في اللفظ، لأن الله تعالى هو رب العباد جميعهم. فإذا أطلق على غيره شاركه في الاسم، فينهى عنه لذلك وإن لم يقصد بذلك التشريك في الربوبية التي هي في وصف الله تعالى. وإنما المعنى أن هذا مالك له، فيطلق عليه هذا اللفظ بهذا الاعتبار، فالنهي عنه حسماً لمادة التشريك بين الخالق والمخلوق، وتحقيقاً للتوحيد وبعداً عن الشرك حتى في اللفظ. وهذا من أحسن مقاصد الشريعة، لما فيه من تعظيم الرب تعالى؛ وبعده عن مشابهة المخلوقين، فأرشدهم ﷺ إلى ما يقوم مقام هذه الألفاظ، وهو قوله: «سيدي ومولاي» وكذا قوله: «ولا يقل

---

[٤٣٥] صحيح. أخرجه البخاري ٢٥٥٢، ومسلم ٢٢٤٩، وأبو داود ٤٩٧٥، ٤٩٧٦، وأحمد ٢/ ٤٦٣، ٤٨٤ و٥٠٨.

فيه مسائل:

الأولى: النهيُ عن قول: عبدي وأمتي.

الثانية: لا يقول العبد: ربِّي، ولا يقال له: أَطْعِمْ رَبّك.

الثالثة: تعليم الأول قول: فتاي، وفتاتي، وغلامي.

الرابعة: تعليم الثاني قول: سيدي ومولاي.

الخامسة: التنبيه للمراد، وهو تحقيق التوحيد حتى في الألفاظ.

باب
(لا يردّ من سأل بالله)

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سألَ بالله فأعطوه، ومن استعاذ

أحدكم عبدي وأمتي» لأن العبيد عبيد الله، والإماء إماء الله. قال الله تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِى ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾﴾ [مريم: ٩٣] ففي إطلاق هاتين الكلمتين على غير الله تشريك في اللفظ، فنهاهم عن ذلك تعظيماً لله تعالى وأدباً وبعداً عن الشرك وتحقيقاً للتوحيد، وأرشدهم إلى أن يقولوا: «فتاي وفتاتي وغلامي» وهذا من باب حماية المصطفى ﷺ جناب التوحيد، فقد بلّغ ﷺ أُمته كل ما فيه لهم نفع؛ ونهاهم عن كل ما فيه نقص في الدين، فلا خير إلا دلّهم عليه خصوصاً في تحقيق التوحيد، ولا شر إلا حذرهم منه خصوصاً ما يقرب من الشرك لفظاً وإن لم يقصد به. وبالله التوفيق.

قوله: (**باب: لا يردُّ من سأل بالله**).

ظاهر الحديث النهي عن رد السائل إذا سأل بالله، لكن هذا العموم يحتاج إلى تفصيل بحسب ما ورد في الكتاب والسنة، فيجب إذا سأل السائل ما له فيه حق كبيت المال أن يجاب فيعطى منه على قدر حاجته وما يستحقه وجوباً؛ وكذلك إذا سأل المحتاج من في ماله فضل فيجب أن يعطيه على حسب حاله ومسألته، خصوصاً إذا سأل من لا فضل عنده، فيستحب أن يعطيه على قدر حال المسؤول ما لا يضر به ولا يضر عائلته، وإن كان مضطراً وجب أن يعطيه ما يدفع ضرورته.

ومقام الإنفاق من أشرف مقامات الدين، وتفاوت الناس فيه بحسب ما جبلوا عليه من الكرم والجود وضدهما من البخل والشح. فالأول محمود في الكتاب والسنة. والثاني مذموم فيهما. وقد حث الله تعالى عباده على الإنفاق لعظم نفعه وتعديه وكثرة ثوابه. قال الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَنفِقُوا۟ مِن طَيِّبَٰتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّآ أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ ۖ وَلَا تَيَمَّمُوا۟ ٱلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُم بِـَٔاخِذِيهِ إِلَّآ أَن تُغْمِضُوا۟ فِيهِ ۚ وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ غَنِىٌّ حَمِيدٌ ﴿٢٦٧﴾ ٱلشَّيْطَٰنُ يَعِدُكُمُ ٱلْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِٱلْفَحْشَآءِ ۖ وَٱللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا ۗ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦٨﴾﴾ [البقرة: ٢٦٧، ٢٦٨] وقال تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا۟ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ۖ﴾ [الحديد: ٧] وذلك الإنفاق من خصال البر المذكورة في قوله تعالى: ﴿۞ لَّيْسَ ٱلْبِرَّ أَن تُوَلُّوا۟ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ

بالله فأعيذوه، ومن دعاكم فأجيبوه، ومَنْ صَنع إليكم معروفاً فكافئوه، ....

ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلْكِتَٰبِ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ وَءَاتَى ٱلْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ ذَوِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينَ وَٱبْنَ ٱلسَّبِيلِ وَٱلسَّآئِلِينَ وَفِى ٱلرِّقَابِ وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَى ٱلزَّكَوٰةَ وَٱلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَٰهَدُوا۟ وَٱلصَّٰبِرِينَ فِى ٱلْبَأْسَآءِ وَٱلضَّرَّآءِ وَحِينَ ٱلْبَأْسِ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُوا۟ وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾﴾ الآية [البقرة: ١٧٧] فذكره بعد ذكر أصول الإيمان وقبل ذكر الصلاة، وذلك ـ والله أعلم ـ لتعدي نفعه. وذكره تعالى في الأعمال التي أمر بها عباده، وتعبدهم بها ووعدهم عليها الأجر العظيم. قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَٰتِ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ وَٱلْقَٰنِتِينَ وَٱلْقَٰنِتَٰتِ وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلصَّٰدِقَٰتِ وَٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰبِرَٰتِ وَٱلْخَٰشِعِينَ وَٱلْخَٰشِعَٰتِ وَٱلْمُتَصَدِّقِينَ وَٱلْمُتَصَدِّقَٰتِ وَٱلصَّٰٓئِمِينَ وَٱلصَّٰٓئِمَٰتِ وَٱلْحَٰفِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَٱلْحَٰفِظَٰتِ وَٱلذَّٰكِرِينَ ٱللَّهَ كَثِيرًا وَٱلذَّٰكِرَٰتِ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾﴾ [الأحزاب: ٣٥].

وكان النبي ﷺ يحث أصحابه على الصدقة حتى النساء، نصحاً للأمة وحثاً لهم على ما ينفعهم عاجلاً وآجلاً. وقد أثنى الله سبحانه على الأنصار رضي الله عنهم بالإيثار؛ فقال تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِۦ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩] والإيثار من أفضل خصال المؤمن كما تفيده هذه الآية الكريمة، وقد قال تعالى: ﴿وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ ٱللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَآءً وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾﴾ [الإنسان: ٨ ـ ٩].

والآيات والأحاديث في فضل الصدقة كثيرة جداً، ومن كان سعيه للآخرة رغب في هذا ورغّب؛ وبالله التوفيق.

قوله:

[٤٣٦] **(من دعاكم فأجيبوه)** هذا من حقوق المسلمين بعضهم على بعض: إجابة دعوة المسلم، وتلك من أسباب الإلفة والمحبة بين المسلمين.

قوله: **(ومن صنع إليكم معروفاً فكافئوه)** ندبهم ﷺ على المكافأة على المعروف، فإن المكافأة على المعروف من المروءة التي يحبها الله ورسوله، كما دل عليه هذا الحديث، ولا يهمل المكافأة على المعروف إلا اللئام من الناس؛ وبعض اللئام يكافئ على الإحسان بالإساءة؛ كما يقع كثيراً من بعضهم. نسأل الله العفو والعافية في الدنيا والآخرة، بخلاف حال أهل التقوى والإيمان فإنهم يدفعون السيئة بالحسنة طاعة لله ومحبة لما يحبه لهم ويرضاه، كما قال تعالى: ﴿ٱدْفَعْ بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ ٱلسَّيِّئَةَ ۚ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾ وَقُل رَّبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَٰتِ ٱلشَّيَٰطِينِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَن يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾﴾ [المؤمنون: ٩٦ ـ ٩٨] وقال تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِى ٱلْحَسَنَةُ وَلَا ٱلسَّيِّئَةُ ۚ ٱدْفَعْ بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا ٱلَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُۥ عَدَٰوَةٌ كَأَنَّهُۥ وَلِىٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ٱلَّذِينَ صَبَرُوا۟ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٣٥﴾﴾ [فصلت: ٣٤ ـ ٣٥] وهم الذين سبقت لهم من الله تعالى السعادة.

---

[٤٣٦] صحيح. أخرجه أبو داود ١٦٧٢، ٥١٠٩، وأحمد ٢/٦٨، ٩٩، ١٢٧، والبخاري في «الأدب المفرد» ٢١٦، والنسائي ٥/٨٢.

فإن لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له حتى تُروا أنكم قد كافأتموه» رواه أبو داود والنسائي بسند صحيح.

فيه مسائل:

الأولى: إعاذة من استعاذ بالله.

الثانية: إعطاء من سأل الله.

الثالثة: إجابة الدعوة.

الرابعة: المكافأة على الصنيعة.

الخامسة: أن الدعاء مكافأة لمن لم يقدر إلا عليه.

السادسة: قوله: حتى ترون أنكم قد كافأتموه.

باب
(لا يسأل بوجه الله إلا الجنة)

عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يُسأل بوجه الله إلا الجنة» رواه أبو داود.

قوله: **(فإن لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له)** أرشدهم ﷺ إلى أن الدعاء في حق من لم يجد المكافأة مكافأة للمعروف: فيدعو له على حسب معروفه.

قوله: **(تُروا ـ بضم التاء ـ تظنوا أنكم قد كافأتموه)** ويحتمل أنها مفتوحة بمعنى تعلموا. ويؤيده ما في «**سنن أبي داود**» من حديث ابن عمر[1]:

«حتى تعلموا» فتعين الثاني للتصريح به. وفيه:

«من سألكم بالله فأجيبوه» أي إلى ما سأل، فيكون بمعنى: أعطوه. وعند أبي داود في رواية أبي نُهيك عن ابن عباس:

[٤٣٧] «من سألكم بوجه الله فأعطوه» وفي رواية عبيد الله القواريري لهذا الحديث:

«ومن سألكم بالله» كما في حديث ابن عمر.

قوله: **(باب لا يُسأل بوجه الله إلا الجنة)**.

ذكرفيه **(حديث جابر ـ رواه أبو داود عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ:**

[٤٣٨] **«لا يسأل بوجه الله إلا الجنة»)**.

---

[٤٣٧] حسن. أخرجه أبو داود ٥١٠٨، وأحمد ١/ ٢٤٩ و٢٥٠.

[٤٣٨] ضعيف. أخرجه أبو داود ١٦٧١.

---

(١) تقدم حديث ابن عمر برقم ٤٣٦ باستيفاء.

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن أن يسأل بوجه الله إلا غاية المطالب.

الثانية: إثبات صفةِ الوجه.

وهنا سؤال: وهو أنه قد ورد في دعاء النبي ﷺ عند منصرفه من الطائف حين كذبه أهل الطائف ومن في الطائف من أهل مكة، فدعا النبي ﷺ بالدعاء المأثور:

[٤٣٩] «اللهم إليك أشكو ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وهَواني على الناس. أنت رب المستضعفين وأنت ربي؛ إلى من تَكِلني؟ إلى بعيد يَتَجهّمني؛ أو إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يك بك غضب عليّ فلا أبالي؛ غير أن عافيتك هي أوسع لي» وفي آخره «أعوذ بنور وجهِك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة، أن يَحُلّ عليّ غضبك، أو ينزلَ بي سَخطك، لك العُتْبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بالله». والحديث المروي في الأذكار:

[٤٤٠] «اللهم أنت أحق من ذُكر وأحق من عُبد ـ وفي آخره ـ أعوذ[1] بنور وجهك الذي أشرقت له السموات والأرض» وفي حديث آخر:

[٤٤١] «أعوذ بوجه الله الكريم، وباسم الله العظيم وبكلماته التامة من شر السامة واللامة، ومن شر ما خلقت، أي رب، ومن شر هذا اليوم ومن شر ما بعده، ومن شر الدنيا والآخرة» وأمثال ذلك في الأحاديث المرفوعة بالأسانيد الصحيحة أو الحسان.

فالجواب: أن ما ورد من ذلك فهو في سؤال ما يقرب إلى الجنة أو ما يمنعه من الأعمال التي تمنعه من الجنة، فيكون قد سأل بوجه الله وبنور وجهه ما يقرب إلى الجنة كما في الحديث الصحيح:

[٤٤٢] «اللهم إني أسألك الجنة وما يقرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما يقرب إليها من قول وعمل» بخلاف ما يختص بالدنيا كسؤال المال والرزق والسعة في المعيشة رغبة في الدنيا؛ مع قطع النظر عن كونه أراد بذلك ما يعينه على عمل الآخرة، فلا ريب أن الحديث يدل على المنع من أن يسأل حوائج دنياه بوجه الله. وعلى هذا فلا تعارض بين الأحاديث كما لا يخفى. والله أعلم.

وحديث الباب من جملة الأدلة المتواترة في الكتاب والسنة على إثبات الوجه لله تعالى، فإنه

---

[٤٣٩] ضعيف. أخرجه الطبراني كما في «المجمع» ٦/ ٣٥ عن عبد الله بن جعفر به وقال الهيثمي: فيه ابن إسحاق مدلس وهو ثقة اهـ. وقد ضعفه شيخنا عبد القادر الأرناؤوط في «زاد المعاد» ٣/ ١٣٠.

[٤٤٠] ضعيف. أخرجه الطبراني كما في «المجمع» ١٠/ ١١٧ من حديث أبي أمامة. قال الهيثمي: فيه فضال بن جبير مجمع على ضعفه.

[٤٤١] لم أعثر عليه بعد. وقد أعرض عنه شيخنا عبد القادر الأرناؤوط وكذا علي بن سنان في تخريجهما «للفتح».

[٤٤٢] حسن. أخرجه ابن ماجه ٣٨٤٦، وأحمد ٦/ ١٣٤، والحاكم ١/ ٥٢١، والديلمي ١٨٥١ عن عائشة.

---

(١) في «المجمع»: «أسألك» بدل «أعوذ».

باب
(ما جاء في اللّوْ)

وقول الله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَٰهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤].

وقوله: ﴿ٱلَّذِينَ قَالُوا۟ لِإِخْوَٰنِهِمْ وَقَعَدُوا۟ لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا۟﴾ [آل عمران: ١٦٨].

صفة كمال، وسلبه غاية النقص والتشبيه بالناقصات كسلبهم جميع الصفات أو بعضها، فوقعوا في أعظم مما فروا منه، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً. وطريقة أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً: الإيمان بما وصف الله به نفسه في كتابه ووصفه به رسوله ﷺ في سنته على ما يليق بجلال الله وعظمته، فيثبتون له ما أثبته لنفسه في كتابه وأثبته له رسوله ﷺ، وينفون عنه مشابهة المخلوق، فكما أن ذات الرب لا تشبه الذوات فصفاته كذلك لا تشبه الصفات؛ فمن نفاها فقد سلبه الكمال.

قوله: **(باب: ما جاء في اللّوْ)**.

أي من الوعيد والنهي عنه عند الأمور المكروهة، كالمصائب إذا جرى بها القدر لما فيه من الإشعار بعدم الصبر والأسى على ما فات مما لا يمكن استدراكه، فالواجب التسليم للقدر، والقيام بالعبودية الواجبة وهو الصبر على ما أصاب العبد مما يكره. والإيمان بالقدر أصل من أصول الإيمان الستة. وأدخل المصنف رحمه الله أداة التعريف على «لو» وهذه في هذا المقام لا تفيد تعريفاً كنظائرها، لأن المراد هذا اللفظ كما قال الشاعر:

رأيت الوليد بن اليزيد مباركاً شديداً بأعباء الخلافة كاهله

وقوله: **(وقول الله عز وجل: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَٰهُنَا﴾** [آل عمران: ١٥٤]**)**.

قاله بعض المنافقين يوم أُحد، لخوفهم وجزعهم وخَوَرهم.

قال ابن إسحاق: فحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال: قال الزبير:

[٤٤٣] «لقد رأيتُني مع رسول الله ﷺ حين اشتد الخوف علينا أرسل الله علينا النوم، فما منا رجل إلا ذقنه في صدره، قال: فوالله إني لأسمع قول مُعتّب بن قُشير ما أسمعه إلا كالحُلم: لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتلنا ها هنا. فحفظتها منه، وفي ذلك أنزل الله عز وجل: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَٰهُنَا﴾ لقول معتب» رواه ابن أبي حاتم.

قال الله تعالى: ﴿قُل لَّوْ كُنتُمْ فِى بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ ٱلَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ ٱلْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾ أي هذا قدر مقدّر من الله عز وجل وحكم حتم لازم لا محيد عنه ولا مناصَ منه.

وقوله: ﴿ٱلَّذِينَ قَالُوا۟ لِإِخْوَٰنِهِمْ وَقَعَدُوا۟ لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا۟﴾ ـ الآية.

قال العماد ابن كثير: ﴿ٱلَّذِينَ قَالُوا۟ لِإِخْوَٰنِهِمْ وَقَعَدُوا۟ لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا۟﴾ أي لو سمعوا مشورتنا عليهم

---

[٤٤٣] حسن. أسنده ابن جرير ٤/ ٩٤ بسند حسن عن الزبير بن العوّام به.

في «**الصحيح**» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «احرص على ما ينفعُك واستعن بالله ولا

بالقعود وعدم الخروج ما قتلوا مع من قتل. قال الله تعالى: ﴿قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٨] أي إذا كان القعود يسلم به الشخص من القتل والموت؛ فينبغي لكم أن لا تموتوا، والموت لا بد آتٍ إليكم ولو كنتم في بروج مشيدة، فادفعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين. قال مجاهد عن جابر بن عبد الله: «نزلت هذه الآية في عبد الله بن أُبيّ وأصحابه» يعني أنه هو الذي قال ذلك. وأخرج البيهقي عن أنس أن أبا طلحة قال: «غشينا النعاس ونحن في مصافنا يوم أُحد، فجعل يسقط سيفي وآخذه ويسقط وآخذه. قال: والطائفة الأخرى ـ المنافقون ـ ليس لها هَمٌّ إلا أنفسهم، أجبن قوم؛ وأرعبه، وأخذله للحق ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [آل عمران: ١٥٤] إنما هم أهل ريب وشك بالله عز وجل».

قوله: ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ يعني لا يغشاهم النعاس من القلق والجزع والخوف ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: لما ذكر ما وقع من عبد الله بن أُبيّ في غزوة أُحد قال: فلما انخذل يوم أُحد وقال: «يَدَعُ رأيي ورأيه ويأخذ برأي الصبيان؟» أو كما قال، انخذل معه خلق كثير، كان كثير منهم لم ينافق قبل ذلك، فأولئك كانوا مسلمين وكان معهم إيمان، هو الضوء الذي ضرب الله به المثل. فلو ماتوا قبل المحنة والنفاق لماتوا على الإسلام ولم يكونوا من المؤمنين حقاً الذين امتحنوا فثبتوا على المحنة، ولا من المنافقين حقاً الذين ارتدوا عن الإيمان بالمحنة. وهذا حال كثير من المسلمين في زماننا أو أكثرهم إذا ابتلوا بالمحنة التي يتضعضع فيها أهل الإيمان ينقص إيمانهم كثيراً وينافق كثير منهم، ومنهم من يظهر الردة إذا كان العدو غالباً، وقد رأينا من هذا ورأى غيرنا من هذا ما فيه عبرة. وإذا كانت العافية، أو كان المسلمون ظاهرين على عدوهم كانوا مسلمين، وهم مؤمنون بالرسل باطناً وظاهراً، لكنه إيمان لا يثبت على المحنة؛ ولهذا يكثر في هؤلاء ترك الفرائض وانتهاك المحارم وهؤلاء من الذين قالوا آمنا، فقيل لهم: ﴿لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَٰكِن قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤] أي الإيمان المطلق الذي أهله هم المؤمنون حقاً، فإن هذا هو الإيمان إذا أطلق في كتاب الله تعالى، كما دل عليه الكتاب والسنة، فلم يحصل لهم ريب عند المحن التي تقلقل الإيمان في القلوب، انتهى.

قوله: وقد رأينا من هذا ورأى غيرنا ما فيه عبرة.

قلت: ونحن كذلك رأينا من ذلك ما فيه عبرة عند غلبة العدو؛ من إعانتهم العدو على المسلمين، والطعن في الدين، وإظهار العداوة والشماتة؛ وبذل الجهد في إطفاء نور الإسلام، وذهاب أهله، وغير ذلك مما يطول ذكره. والله المستعان.

قوله: **(في الصحيح)** أي «صحيح مسلم» **(عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «احرص...» الحديث)**.

تَعجِزَن، وإن أصابك شيءٌ فلا تقل: لو أنني فعلتُ لكان كذا وكذا، ولكن قل: قدَّر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان».

اختصر المصنف رحمه الله هذا الحديث، وتمامه عن النبي ﷺ أنه قال:

[٤٤٤] «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير، احرص على ما ينفعك» أي في معاشك ومعادك. والمراد الحرص على فعل الأسباب التي تنفع العبد في دنياه وأخراه مما شرعه الله تعالى لعباده من الأسباب الواجبة والمستحبة والمباحة؛ ويكون العبد في حال فعله السبب مستعيناً بالله وحده دون كل ما سواه ليتم له سببه وينفعه، ويكون اعتماده على الله تعالى في ذلك؛ لأن الله تعالى هو الذي خلق السبب والمسبب، ولا ينفعه سبب إلا إذا نفعه الله به، فيكون اعتماده في فعل السبب على الله تعالى، ففعل السبب سنة، والتوكل على الله توحيد، فإذا جمع بينهما تم له مراده بإذن الله.

قوله: **(ولا تعجزن)** النون نون التأكيد الخفيفة، نهاه ﷺ عن العجز وذمه، والعجز مذموم شرعاً وعقلاً؛ وفي الحديث:

[٤٤٥] «الكَيِّسُ من دانَ نفسه وعمل لما بعد الموت؛ والعاجز من أتبعَ نفسه هواها وتمنّى على الله الأماني» فأرشده ﷺ في هذا الحديث إذا أصابه ما يكره أن لا يقول: لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا، ولكن يقول: قدَّر الله وما شاء فعل، أي هذا قدر الله، والواجب التسليم للقدر، والرضى به، واحتساب الثواب عليه.

قوله: **(فإن «لو» تفتح عمل الشيطان)** أي لما فيها من التأسف على ما فات والتحسر ولوم القدر، وذلك ينافي الصبر والرضى، والصبر واجب، والإيمان بالقدر فرض، قال تعالى: ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِّكَيْلَا تَأْسَوْا۟ عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا۟ بِمَآ ءَاتَىٰكُمْ ۗ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾﴾ [الحديد: ٢٢ ـ ٢٣].

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد» وقال الإمام أحمد: «ذكر الله الصبر في تسعين موضعاً من القرآن».

قال شيخ الإسلام رحمه الله ـ وذكر حديث الباب بتمامه ـ[١] ثم قال في معناه: لا تعجز عن مأمور، ولا تجزع من مقدور، ومن الناس من يجمع كلا الشرين، فأمر النبي ﷺ بالحرص على النافع والاستعانة بالله، والأمر يقتضي الوجوب، وإلا فالاستحباب؛ ونهى عن العجز وقال:

---

[٤٤٤] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٦٤، وابن ماجه ٧٩ و٤١٦٨، والنسائي في «اليوم والليلة» ٦٢٣ و٦٢٤.

[٤٤٥] أخرجه الترمذي ٢٤٥٩، وابن ماجه ٤٢٦٠، وأحمد ٤/ ١٢٤ من حديث شداد بن أوس.

تنبيه: ولفظ «الأماني» ليس عند أحمد ولا الترمذي ولا ابن ماجه.

---

(١) يعني ما ذكره صاحب المتن.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الآيتين في آل عمران.

---

[٤٤٦] «إن الله يلوم على العجز» والعاجز ضد (الذين هم ينتصرون) فالأمر بالصبر والنهي عن العجز مأمور به في مواضع كثيرة؛ وذلك لأن الإنسان بين أمرين: أمر أُمر بفعله، فعليه أن يفعله ويحرص عليه ويستعين الله ولا يعجز، وأمرٌ أصيب به من غير فعله، فعليه أن يصبر عليه ولا يجزع منه؛ ولهذا قال بعض العقلاء ـ ابن المقفع أو غيره ـ الأمور أمران: أمر فيه حيلة فلا تعجز عنه، وأمر لا حيلة فيه فلا تجزع منه. وهذا في جميع الأمور لكن عند المؤمن: الذي فيه حيلة هو ما أمره الله به وأحبه له، فإن الله لم يأمره إلا بما فيه حيلة له، إذ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها؛ وقد أمره بكل خير له فيه حيلة، وما لا حيلة له فيه هو ما أصيب به من غير فعله. واسم الحسنات والسيئات يتناول قسمين: فالأفعال مثل قوله تعالى: ﴿مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ۖ وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَىٰٓ إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦٠﴾﴾ [الأنعام: ١٦٠] ومثل قوله تعالى: ﴿إِنْ أَحْسَنتُمْ أَحْسَنتُمْ لِأَنفُسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۚ﴾ [الإسراء: ٧] ومثل قوله تعالى: ﴿وَجَزَٰٓؤُا۟ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۖ﴾ [الشورى: ٤٠] ومثل قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَٰطَتْ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ﴾ [البقرة: ٨١] إلى آيات كثيرة من هذا الجنس والله أعلم.

والقسم الثاني: ما يجري على العبد بغير فعله من النعم والمصائب كما قال تعالى: ﴿مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ ۚ﴾ [النساء: ٧٩] والآية قبلها، فالحسنة في هاتين الآيتين النعم؛ والسيئة: المصائب، هذا هو الثاني من القسمين.

وأظن شيخ الإسلام رحمه الله ذكره في هذا الموضع، ولعل الناسخ أسقطه والله أعلم.

ثم قال رحمه الله: فإن الإنسان ليس مأموراً أن ينظر إلى القدر عندما يؤمر به من الأفعال ولكن عندما يجري عليه من المصائب التي لا حيلة له في دفعها، فما أصابك بفعل الآدميين أو بغير فعلهم فاصبر عليه وارض وسلم، قال تعالى: ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۗ وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ ۚ﴾ [التغابن: ١١] ولهذا قال آدم لموسى:

[٤٤٧] «أتلومني على أمر قدّره الله عليّ قبل أن أخلق بأربعين سنة؟ فحج آدم موسى» لأن موسى قال له: «لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة» فلامه على المصيبة التي حصلت بسبب فعله؛ لا لأجل كونها ذنباً. وأما كونها لأجل الذنب ـ كما يظنه طوائف من الناس ـ فليس مراداً بالحديث، فإن آدم عليه السلام كان قد تاب من الذنب، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له، ولا يجوز لوم التائب باتفاق الناس، انتهى.

---

[٤٤٦] ضعيف. أخرجه أبو داود ٣٦٢٧، وأحمد ٦/ ٢٥ كلاهما من حديث عوف بن مالك بأتم منه.

[٤٤٧] صحيح. هو بعض حديث أخرجه البخاري ٦٦١٤، ومسلم ٢٦٥٢، وأبو داود ٤٧٠١، وابن ماجه ٨٠، ومالك ٢/ ٨٩٨ من حديث أبي هريرة.

الثانية: النهي الصريح عن قول «لو» إذا أصابك شيء.

الثالثة: تعليل المسألة بأن ذلك يفتح عمل الشيطان.

الرابعة: الإرشاد إلى الكلام الحسن.

الخامسة: الأمر بالحرص على ما ينفع، مع الاستعانة بالله.

السادسة: النهي عن ضد ذلك، وهو العجز.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله: فتضمن هذا الحديث أصولاً عظيمة من أصول الإيمان: أحدها: أن الله سبحانه موصوف بالمحبة وأنه يحب حقيقة. الثاني: أنه يحب مقتضى أسمائه وصفاته وما يوافقها، فهو القوي ويحب المؤمن القوي، وهو وتر ويحب الوتر، وجميل يحب الجمال؛ وعليم يحب العلماء، ونظيف يحب النظافة؛ ومؤمن يحب المؤمنين، ومحسن يحب المحسنين، وصابر يحب الصابرين؛ وشاكر يحب الشاكرين.

ومنها أن محبته للمؤمنين تتفاضل، فيحب بعضهم أكثر من بعض.

ومنها: أن سعادة الإنسان في حرصه على ما ينفعه في معاشه ومعاده، والحرص هو بذل الجهد واستفراغ الوسع، فإذا صادف ما ينتفع به الحريص كان حرصه محموداً وكماله كله في مجموع هذين الأمرين: أن يكون حريصاً وأن يكون حرصه على ما ينتفع به، فإن حرص على ما لا ينفعه أو فعل ما ينفعه من غير حرص فإنه من الكمال بقدر ما فاته من ذلك، فالخير كله في الحرص على ما ينفع.

ولما كان حرص الإنسان وفعله إنما هو بمعونة الله ومشيئته وتوفيقه أمره أن يستعين بالله ليجتمع له مقام «إياك نعبد وإياك نستعين» فإن حرصه على ما ينفعه عبادة لله تعالى، ولا يتم إلا بمعونته، فأمره أن يعبده وأن يستعين به. فالحريص على ما ينفعه، المستعين بالله ضد العاجز، فهذا إرشاد له قبل وقوع المقدور إلى ما هو من أعظم أسباب حصوله؛ وهو الحرص عليه مع الاستعانة بمن أزمة الأمور بيده ومصدرها منه ومردها إليه.

فإن فاته ما لم يقدر له فله حالتان: عجز، وهو مفتاح عمل الشيطان؛ فيلقيه العجز إلى «لو» ولا فائدة من «لو» ههنا بل هي مفتاح اللوم والعجز والسخط والأسف والحزن، وذلك كله من عمل الشيطان، فنهاه ﷺ عن افتتاح عمله بهذا الافتتاح، وأمره بالحالة الثانية وهي النظر إلى القدر وملاحظته وأنه لو قدر له لم يفته ولم يغلبه عليه أحد، فلم يبق له ها هنا أنفع من شهود القدر ومشيئة الرب النافذة التي توجب وجوب المقدور، وإن انتفت امتنع وجوده؛ ولهذا قال: «فإن غلبك أمر فلا تقل: لو أني فعلت كذا وكذا ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل» فأرشده إلى ما ينفعه في الحالتين: حالة حصول المطلوب، وحالة فواته، فلهذا كان هذا الحديث مما لا يستغني عنه العبد أبداً، بل هو أشد إليه ضرورة، وهو يتضمن إثبات القدر والكسب والاختيار والقيام بالعبودية ظاهراً وباطناً في حالتي حصول المطلوب وعدمه؛ وبالله التوفيق.

باب
(النهي عن سب الريح)

عن أُبَيِّ بن كعب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تَسبوا الريح، فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا: اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أُمِرتْ به، ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما أمرت به» صححه الترمذي.

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن سب الريح.

الثانية: الإرشاد إلى الكلام النافع إذا رأى الإنسان ما يكره.

الثالثة: الإرشاد إلى أنها مأمورة.

الرابعة: أنها قد تؤمر بخير، وقد تؤمر بشر.

قوله: (**باب: النهي عن سب الريح**).

(**عن أُبي بن كعب رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال:**

[٤٤٨] «**لا تسبوا الريح، فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا: اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أُمرت به، ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما أُمرت به». صححه الترمذي**).

لأنها ـ أي الريح ـ إنما تهب عن إيجاد الله تعالى وخلقه لها وأمره، لأنه هو الذي أوجدها وأمرها، فمسبتها مسبة للفاعل، وهو الله سبحانه، كما تقدم في النهي عن سب الدهر وهذا يشبهه، ولا يفعله إلا أهل الجهل بالله ودينه وبما شرعه لعباده؛ فنهى ﷺ أهل الإيمان عما يقوله أهل الجهل والجفاء وأرشدهم إلى ما يجب أن يقال عند هبوب الرياح فقال: (**إذا رأيتم ما تكرهون فقولوا: اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أُمرت به**) يعني إذا رأيتم ما تكرهون من الريح إذا هبت فارجعوا إلى ربكم بالتوحيد وقولوا: (**اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به، ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما أمرت به**) ففي هذا عبودية لله وطاعة له ولرسوله، واستدفاع للشرور به؛ وتعرض لفضله ونعمته، وهذه حال أهل التوحيد والإيمان، خلافاً لحال أهل الفسوق والعصيان، الذين حُرموا ذوق طعم التوحيد الذي هو حقيقة الإيمان.

---

[٤٤٨] صحيح. أخرجه الترمذي ٢٢٥٢، والبخاري في «الأدب المفرد» ٧١٩، وأحمد ٥/١٢٣، والنسائي في «اليوم والليلة» ٩٣٣ و٩٣٤.

باب

قول الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِّنكُمْ ۖ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ۖ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ ۗ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ۗ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ ۖ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا ۗ قُل لَّوْ كُنتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ ۖ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾﴾ [آل عمران: ١٥٤].

قوله: (باب قول الله تعالى: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ۖ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ ۗ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ الآية) [آل عمران: ١٥٤].

وهذه الآية ذكرها الله تعالى في سياق قوله تعالى في ذكر وقعة أُحد: ﴿ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِّنكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤] يعني أهل الإيمان والثبات والتوكل الصادق؛ وهم الجازمون بأن الله تعالى ينصر رسوله ﷺ وينجز له مأموله، ولهذا قال: ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ يعني لا يغشاهم النُّعاس من الجزع والقلق والخوف ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ كما قال تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنتُمْ أَن لَّن يَنقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَكُنتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٢﴾﴾ [الفتح: ١٢] وهكذا هؤلاء اعتقدوا أن المشركين لما ظهروا تلك الساعة ظنوا أنها الفيصلة؛ وأن الإسلام قد باد وأهله. وهذا شأن أهل الريب والشك إذا حصل أمر من الأمور الفظيعة تحصل لهم هذه الأمور الشنيعة. عن ابن جريج قال: قيل: لعبد الله بن أُبي: «قُتل بنو الخزرج اليوم؟ قال: وهل لنا من الأمر من شيء؟».

قال العلامة ابن القيم[1] رحمه الله تعالى في الكلام على ما تضمنته وقعة أُحد: وقد فسر هذا الظن الذي لا يليق بالله سبحانه بأنه لا ينصر رسوله، وأن أمره سيضمحل وأنه يسلمه للقتل، وفسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقضاء الله وقدره ولا حكمة له فيه. ففسر بإنكار الحكمة، وإنكار القدر، وإنكار أن يتم أمر رسوله ﷺ وأن يظهره على الدين كله. وهذا هو ظن السوء الذي ظنه المنافقون والمشركون في سورة الفتح حيث يقول: ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ ۚ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ۖ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٦﴾﴾ [الفتح: ٦] وإنما كان هذا هو ظن السوء وظن الجاهلية ـ وهو المنسوب إلى أهل الجهل ـ وظن غير الحق، لأنه ظن غير ما يليق بأسمائه الحسنى وصفاته العليا وذاته المبرأة من كل عيب وسوء، وخلاف ما يليق بحكمته وحمده وتفرده بالربوبية والإلهية، وما يليق بوعده الصادق الذي لا يخلفه؛ وبكلمته التي سبقت لرسله أنه ينصرهم ولا يخذلهم، ولجنده بأنهم هم الغالبون. فمن ظن به أنه لا ينصر رسله ولا يتم أمره ولا يؤيده ويؤيد حزبه ويعليهم ويظفرهم بأعدائهم ويظهرهم، وأنه لا ينصر دينه وكتابه، وأنه يُديل الشرك على التوحيد، والباطل على الحق إدالة مستقرة؛ يضمحل معها التوحيد والحق اضمحلالاً

---

(١) انظر «زاد المعاد» ٢/ ١٠٣ ـ ١٠٦.

. . . .

لا يقوم بعده أبداً، فقد ظن بالله ظن السوء؛ ونسبه إلى خلاف ما يليق بجلاله وكماله وصفاته ونعوته، فإن حمده وعزته وحكمته وإلهيته تأبى ذلك وتأبى أن يُذل حزبه وجنده، وأن تكون النصرة المستقرة والظفر الدائم لأعدائه المشركين به العادلين به. فمن ظن به ذلك فما عرفه ولا عرف أسماءه ولا عرف صفاته وكماله. وكذلك من أنكر أن يكون ذلك بقضائه وقدره فما عرفه ولا عرف ربوبيته وملكه وعظمته. وكذلك من أنكر أن يكون قَدّر ما قدره من ذلك وغيره لحكمة بالغة وغاية محمودة يستحق الحمد عليها، وأن ذلك إنما صدر عن مشيئة مجردة عن حكمةٍ وغاية مطلوبة هي أحب إليه من فواتها، وأن تلك الأسباب المكروهة له المفضية إليها، لا يخرج تقديرها عن الحكمة، لإفضائها إلى ما يجب وإن كانت مكروهة له، فما قدرها سدى ولا شاءها عبثاً ولا خلقها باطلاً ﴿ذَٰلِكَ ظَنُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنَ ٱلنَّارِ﴾ [ص: ٢٧].

وأكثر الناس يظنون بالله غير الحق ظن السوء فيما يختص بهم، وفيما يفعله بغيرهم، ولا يسلم من ذلك إلا من عرف الله وعرف أسماءه وصفاته، وعرف موجب حكمته وحمده. فمن قنط من رحمته وأيس من روحه فقد ظن به ظن السوء. ومن جَوز عليه أن يعذب أولياءه مع إحسانهم وإخلاصهم ويسوي بينهم وبين أعدائه فقد ظن به ظن السوء. ومن ظن أنه يترك خلقه سُدًى معطلين عن الأمر والنهي، لا يرسل إليهم رسله ولا ينزل عليهم كتبه بل يتركهم هَمَلاً كالأنعام فقد ظن به ظن السوء؛ ومن ظن أنه لن يجمع عبيده بعد موتهم للثواب والعقاب في دار يجازي المحسن فيها بإحسانه والمسيء بإساءته، ويبين لخلقه حقيقة ما اختلفوا فيه ويظهر للعالمين كلهم صدقه وصدق رسله، وأن أعداءه كانوا هم الكاذبين فقد ظن به ظن السوء. ومن ظن أنه يضيع عليه عمله الصالح الذي عمله خالصاً لوجهه على امتثال أمره، ويبطله عليه بلا سبب من العبد، وأنه يعاقبه بما لا صنع له فيه ولا اختيار له ولا قدرة ولا إرادة له في حصوله، بل يعاقبه على فعله هو سبحانه به، أو ظن به أنه يجوز عليه أن يؤيد أعداءه الكاذبين عليه بالمعجزات التي يؤيد بها أنبياءه ورسله ويجريها على أيديهم ليضلوا بها عباده؛ وأنه يحسن منه كل شيء حتى تعذيب من أفنى عمره في طاعته فيخلده في الجحيم في أسفل سافلين، وينعم من استنفذ عمره في عداوته وعداوة رسله ودينه فيرفعه إلى أعلى عليين، وكلا الأمرين في الحسن عنده سواء؛ ولا يعرف امتناع أحدهما ووقوع الآخر إلا بخبر صادق، وإلا فالعقل لا يقضي بقبح أحدهما وحسن الآخر، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن أنه أخبر عن نفسه وصفاته وأفعاله بما ظاهره باطل وتشبيه وتمثيل، وترك الحق لم يخبر به وإنما رمز إليه رموزاً بعيدة، وأشار إليه إشارات ملغزة ولم يصرح به وصرح دائماً بالتشبيه والتمثيل والباطل، وأراد من خلقه أن يتعبوا أذهانهم وقواهم وأفكارهم في تحريف كلامه عن مواضعه؛ وتأويله على غير تأويله، ويتطلبوا له وجوه الاحتمالات المستكرهة والتأويلات التي هي بالألغاز والأحاجي[1] أشبه منها بالكشف والبيان، وأحالهم في معرفة أسمائه وصفاته على عقولهم وآرائهم لا

(١) جاء في «القاموس»: كلمة مُحجية: مخالفةُ المعنى للفظ، وهي الأُحجيّة.

....

على كتابه؛ بل أراد منهم أن لا يحملوا كلامه على ما يعرفونه من خطابهم ولغتهم، مع قدرته على أن يصرح لهم بالحق الذي ينبغي التصريح به، ويريحهم من الألفاظ التي توقعهم في اعتقاد الباطل فلم يفعل؛ بل سلك بهم خلاف طريق الهدى والبيان، فقد ظن به ظن السوء، فإنه إن قال: إنه غير قادر على التعبير عن الحق باللفظ الصريح الذي عبر به هو وسلفه فقد ظن بقدرته العجز، وإن قال: إنه قادر ولم يبين، وعدَل عن البيان وعن التصريح بالحق إلى ما يوهم؛ بل يوقع في الباطل المحال والاعتقاد الفاسد، فقد ظن بحكمته ورحمته ظن السوء.

من ظن أنه هو وسلفه عبروا عن الحق بصريحه دون الله ورسوله، وأن الهدى والحق في كلامهم وعباراتهم وأما كلام الله فإنما يؤخذ من ظاهره التشبيه والتمثيل والضلال وظاهر كلام المتَهَوِّكين[1] والحيارَى هو الهدى والحق فهذا[2] من أسوأ الظن بالله.

فكل هؤلاء من الظانين بالله ظن السوء ومن الظانين بالله غير الحق ظن الجاهلية.

ومن ظن به أن يكون في مُلكه ما لا يشاء ولا يقدر على إيجاده وتكوينه؛ فقد ظن بالله ظن السوء.

ومن ظن أنه كان معطلاً من الأزل إلى الأبد عن أن يفعل، ولا يوصف حينئذٍ بالقدرة على الفعل ثم صار قادراً عليه بعد أن لم يكن قادراً؛ فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن أنه لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم الموجودات، ولا عدد السموات ولا النجوم، ولا بني آدم وحركاتهم وأفعالهم، ولا يعلم شيئاً من الموجودات في الأعيان، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه لا سمع له ولا بصر ولا علم ولا إرادة، ولا كلام يقوم به، وأنه لا يكلم أحداً من الخلق ولا يتكلم أبداً؛ ولا قال، ولا يقول، ولا له أمر ولا نهي يقوم به، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه ليس فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه، وأن نسبة ذاته إلى عرشه كنسبتها إلى أسفل سافلين؛ وإلى الأمكنة التي يرغب عن ذكرها، وأنه أسفل كما أنه أعلى، وأن من قال: سبحان ربي الأسفل كان كمن قال: سبحان ربي الأعلى، فقط ظن به أقبح الظن وأسوأه.

ومن ظن أنه يحب الكفر والفسوق والعصيان، ويحب الفساد كما يحب الإيمان والبر والطاعة والإصلاح، فقد ظن به السوء.

ومن ظن به أنه لا يحب ولا يرضى؛ ولا يغضب ولا يسخط، ولا يوالي ولا يعادي، ولا يقرُب من أحد من خلقه؛ ولا يقرب منه أحد، وأن ذوات الشياطين في القرب من ذاته كذوات الملائكة المقربين وأوليائه المفلحين، فقد ظن به ظن السوء.

---

(١) المتهوِّكُ: المتحير، أو الساقط في هُوَّة الردىٰ.

(٢) سقط لفظ (من) والاستدراك من نسخ أخرىٰ.

....

ومن ظن به أنه يسوي بين المتضادين، أو يفرق بين المتساويين من كل وجه، أو يحبط طاعات العمر المديد الخالصة الصواب بكبيرة واحدة تكون بعدها، فيخلد فاعل تلك الطاعات في الجحيم أبد الآبدين بتلك الكبيرة، ويحبط بها جميع طاعاته ويخلده في العذاب كما يخلد من لم يؤمن به طرفة عين، واستنفد ساعات عمره في مساخطة ومعاداة رسله ودينه، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أن له ولداً أو شريكاً؛ أو أن أحداً يشفع عنده بدون إذنه، أو أن بينه وبين خلقه وسائط يرفعون حوائجهم إليه، وأنه نصب لعباده أولياء من دونه يتقربون بهم إليه، ويتوصلون بهم إليه، ويجعلونهم وسائط بينه وبينهم؛ فيدعونهم ويخافونهم ويرجونهم، فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه.

ومن ظن به أنه ينال ما عنده بمعصيته ومخالفته، كما يناله بطاعته والتقرب إليه، فقد ظن به خلاف حكمته وخلاف موجب أسمائه وصفاته وهو من ظن السوء.

ومن ظن به أنه إذا ترك شيئاً من أجله لم يعوضه خيراً منه، أو من فعل شيئاً لأجله لم يعطه أفضل منه، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه يغضب على عبده ويعاقبه ويحرمه بغير جرم ولا سبب من العبد إلا بمجرد المشيئة ومحض الإرادة فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه إذا صدقه في الرغبة والرهبة وتضرع إليه وسأله واستعان به وتوكل عليه أنه يخيبه ولا يعطيه ما سأله، فقد ظن به ظن السوء، وظن به خلاف ما هو أهله.

ومن ظن أنه يثيبه إذا عصاه كما يثيبه إذا أطاعه، وسأله ذلك في دعائه، فقد ظن به خلاف ما تقتضيه حكمته وحمده، وخلاف ما هو أهله وما لا يفعله.

ومن ظن به أنه إذا أغضبه وأسخطه وأوضع في معاصيه ثم اتخذ من دونه أولياء ودعا من دونه ملَكاً أو بشراً حياً أو ميتاً يرجو بذلك أن ينفعه عند ربه ويخلصه من عذابه، فقد ظن به ظن السوء.

فأكثر الخلق بل كلهم ـ إلا من شاء الله ـ يظنون بالله غير الحق وظن السوء، فإن غالب بني آدم يعتقد أنه مبخوس الحق ناقص الحظ؛ وأنه يستحق فوق ما شاءه الله وأعطاه. ولسان حاله يقول: ظلمني ربي ومنعني ما أستحقه، ونفسه تشهد عليه بذلك؛ وهو بلسانه ينكره ولا يتجاسر على التصريح به. ومن فتش نفسه وتغلغل في معرفة طواياها رأى ذلك فيها كامناً كمون النار في الزناد، فاقدح زناد من شئت ينبئك شراره عما في زناده، ولو فتشت من فتشت لرأيت عنده تعنُّتاً (وتعتباً) على القدر وملامة له واقتراحاً عليه خلاف ما جرى به، وأنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا، فمستقل ومستكثر؛ وفتش نفسك هل أنت سالم من ذلك؟

فإن تَنجُ منها تنجُ من ذي عظيمة وإلا فإني لا إخالك ناجيا

فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا الموضع، ولْيَتُبْ إلى الله ويستغفره في كل وقتٍ من ظنه بربه ظن السوء؛ وليظن السوء بنفسه التي هي مادة كل سوء ومنبع كل شر، المركبة على الجهل والظلم، فهي أولى بظن السوء من أحكم الحاكمين، وأعدل العادلين، وأرحم الراحمين الغني الحميد، الذي

وقوله: ﴿ٱلظَّآنِّينَ بِٱللَّهِ ظَنَّ ٱلسَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ ٱلسَّوْءِ﴾ [الفتح: ٦].

قال ابن القيم في الآية الأولى: فسِّر هذا الظنُّ بأنه سبحانه لا يَنْصُر رسوله، وأن أمره

له الغنى التام، والحمد التام، والحكمة التامة، المنزه عن كل سوء في ذاته وصفاته وأفعاله وأسمائه، فذاته لها الكمال المطلق من كل وجه، وصفاته كذلك، وأفعاله كلها حكمة ومصلحة ورحمة وعدل، وأسماؤه كلها حسنى.

فلا تظنن بربك ظنّ سوء ... فإن الله أولى بالجميل

ولا تظنن بنفسك قطُّ خيراً ... فكيف بظالم جانٍ جهول

وقل: يا نفس مأوى كل سوء ... أترجو الخيرمن ميت بخيل

وظُنّ بنفسك السوأى تجدها ... كذلك وخيرها كالمستحيل

وما بك من تُقى فيها وخير ... فتلك مواهب الرب الجليل

وليس لها ولا منها ولكن ... من الرحمن فاشكر للدليل. اهـ

قوله: ﴿ٱلظَّآنِّينَ بِٱللَّهِ ظَنَّ ٱلسَّوْءِ﴾ قال ابن جرير في «تفسيره» ﴿وَيُعَذِّبَ ٱلْمُنَٰفِقِينَ وَٱلْمُنَٰفِقَٰتِ وَٱلْمُشْرِكِينَ وَٱلْمُشْرِكَٰتِ ٱلظَّآنِّينَ بِٱللَّهِ ظَنَّ ٱلسَّوْءِ﴾ [الفتح: ٦] الظانين بالله أنه لن ينصرك وأهل الإيمان بك على أعدائك، ولن يُظهر كلمته فيجعلها العليا على كلمة الكافرين به، وذلك كان السوء من ظنونهم التي ذكرها الله في هذا الموضع. يقول تعالى ذكره: على المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الذين ظنوا هذا الظن دائرة السوء، يعني دائرة العذاب تدور عليهم به. واختلف القراء في قراءة ذلك: فقرأته عامة قراء الكوفة ﴿دَآئِرَةُ ٱلسَّوْءِ﴾ بفتح السين. وقرأ بعض قراء البصرة ﴿دَآئِرَةُ ٱلسُّوءِ﴾ بالضم. وكان الفرّاء[1] يقول: الفتح أفشى في السين، وقلّ ما تقول العرب: ﴿دَآئِرَةُ ٱلسُّوءِ﴾ بضم السين.

وقوله: ﴿وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ﴾ يعني ونالهم الله بغضب منه ولعنهم. يقول: وأبعدهم فأقصاهم من رحمته ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾ يقول: وأعد لهم جهنم يصلونها يوم القيامة ﴿وَسَآءَتْ مَصِيرًا﴾ يقول: وساءت جهنم منزلاً يصير إليه هؤلاء المنافقون والمنافقات والمشركون والمشركات.

وقال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبَ ٱلْمُنَٰفِقِينَ وَٱلْمُنَٰفِقَٰتِ وَٱلْمُشْرِكِينَ وَٱلْمُشْرِكَٰتِ ٱلظَّآنِّينَ بِٱللَّهِ ظَنَّ ٱلسَّوْءِ﴾ أي يتهمون الله في حكمه، ويظنون بالرسول ﷺ وأصحابه أن يُقتلوا ويذهبوا بالكلية، ولهذا قال تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ ٱلسَّوْءِ﴾ وذكر في معنى الآية الأخرى نحواً ما ذكره ابن جرير رحمهما الله تعالى.

قوله: **(قال ابن القيم رحمه الله تعالى)** الذي ذكره المصنف في المتن قدمته لاندراجه في كلامه الذي سقته من أوله إلى آخره.

---

(١) هو محمد بن حبيب، أبو أحمد الفراء، الأديب اللغوي. أخذ الأدب عن الأصمعي وأبي عبيد، سمع أحمد والمديني. مات سنة ٢٧٢هـ.

سيضمحلُّ، وفسر بأن ما أصابه لم يكن بقَدَر الله وحكمته، ففسر بإنكار الحكمة، وإنكار القدر، وإنكار أن يتم أمرُ رسوله وأن يظهره الله على الدين كله. وهذا هو ظَنُّ السّوء الذي ظن المنافقون والمشركون في سورة الفتح. وإنما كان هذا ظن السوء لأنه ظن غير ما يليق به سبحانه وما يليقُ بحكمته وحمده ووعده الصادق. فمن ظن أنه يُديلُ الباطلَ على الحقّ إدالةً مستقرة يضمحلُّ معها الحق، أو أنكر أن يكونَ ما جَرَى بقضائه وقدره، أو أنكر أن يكون قَدرُه لحكمةٍ بالغة يستحق عليها الحمد، بل زَعَم أن ذلك لمشيئةٍ مجرَّدة، فذلك ظن الذين كفروا، فويلٌ للذين كفروا من النار.

وأكثر الناس يظنون بالله ظَنَّ السّوء فيما يختصُّ بهم، وفيما يَفْعله بغيرهم، ولا يَسْلَمُ من ذلك إلا مَنْ عَرَفَ الله وأسماءه وصفاته، وموجب حِكمته وحمده، فَلْيَعْتَنِ اللبيبُ الناصحُ لنفسه بهذا ولْيَتُبْ إلى الله ولْيَسْتَغْفِره من ظنه بربه ظَنَّ السوء. ولو فَتّشتَ مَنْ فَتّشْتَ لرأيت عنده تَعَنُّتاً على القَدَر وملامَةً له، وأنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا، فمُستَقِلٌّ ومستكثر، وفَتّشْ نفسك، هل أنت سالم؟

فإن تَنْجُ منها تَنْجُ من ذي عظيمةٍ ... وإلا فإنّي لا إخالُك ناجيا

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية آل عمران.

الثانية: تفسير آية الفتح.

الثالثة: الإخبار بأن ذلك أنواع لا تحصر.

الرابعة: أنه لا يسلم من ذلك إلا من عرف الأسماء والصفات وعرف نفسه.

باب
(ما جاء في منكري القدر)

قوله: **(باب: ما جاء في منكري القدر)** أي من الوعيد الشديد ونحو ذلك.

أخرج أبو داود عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال:

[٤٤٩] «القَدرية مجوس هذه الأمة، إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم».

وعن عمر مولى غُفرة عن رجل من الأنصار عن حذيفة ـ وهو ابن اليمان ـ رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٥٠] «لكل أمة مجوس، ومجوس هذه الأمة الذين يقولون: لا قدَر، من مات منهم فلا

---

[٤٤٩] أخرجه أبو داود ٤٦٩١، وأحمد ٢/ ٨٦، والحاكم ١/ ٨٥.

[٤٥٠] منكر بهذا اللفظ. أخرجه أبو داود ٤٦٩٢، وأحمد ٥/ ٤٠٧.

وقال ابن عمر: «والذي نفس ابن عمر بيده، لو كانَ لأحدهم مثلُ أُحدٍ ذهباً ثم أنفقه في سبيل الله ما قَبِله الله منه حتى يُؤمِنَ بالقَدَر». ثم استدل بقول النبي ﷺ: «الإيمانُ أن تؤمِنَ بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقَدَرِ خَيْرِه وشَرّه» رواه مسلم.

تشهدوا جنازته، ومن مرض منهم فلا تعودوه، وهم شيعة الدجال، وحق على الله أن يلحقهم بالدجال».

قوله: **(وقول ابن عمر: والذي نفسي بيده... الخ)** حديث ابن عمر أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن يحيى بن يَعمر قال:

[٤٥١] «كان أول من تكلم في القدر بالبصرة مَعبد الجهني[(١)]، فانطلقت أنا وحميد بن عبد الرحمن الحِميري حاجين، أو معتمرين. فقلنا: لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر؟ فوفق الله تعالى لنا عبد الله بن عمر داخلاً في المسجد، فاكتنفته أنا وصاحبي، فظننت أن صاحبي سيكل الكلام إليّ، فقلت: أبا عبد الرحمن؛ إنه قد ظهر قبلنا أُناس يقرؤون القرآن، ويتقفّرون[(٢)] العلم يزعمون أن لا قدر، وأن الأمر أُنف، فقال: إذا لقيتَ أولئك فأخبِرْهم أني منهم بريء، وأنهم مني برآء. والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله ما قبله الله منه، حتى يؤمن بالقدر». ثم قال: حدثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذ طلع علينارجل شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر لايُرَى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند رُكبتيه إلى ركبتيه، ووضع كفيه على فخذيه وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام. قال رسول الله ﷺ: الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً. قال: صدقتَ. فعجبنا له يسأله ويصدقه. قال: فأخبرني عن الإيمان. قال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر؛ وتؤمن بالقدر خيره وشره، قال: صدقت. قال: فأخبرني عن الإحسان؛ قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك. قال: فأخبرني عن الساعة؛ قال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل. قال: فأخبرني عن أماراتها قال: أن تَلد الأمة ربّتها وأن تَرى الحُفاة العُراة العالة رِعاءَ الشاء يتطاولون في البنيان. قال: فانطلق. فلبثت ثلاثاً، وفي رواية: ملياً، ثم قال: يا عمر أتدري من السائل؟ قلت: الله ورسوله أعلم؛ قال: فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم».

ففي هذا الحديث أن الإيمان بالقدر من أُصول الإيمان الستة المذكورة، فمن لم يؤمن بالقدر

---

[٤٥١] صحيح. أخرجه مسلم (٨)، وأبو داود ٤٦٩٥، والترمذي ٢٦١٠، والنسائي ٨/ ٩٧، وابن ماجه ٦٣.

---

(١) معبد بن خالد الجهني القدري، صدوق مبتدع، وهو أول من أظهر القدر بالبصرة. قتل سنة: ٨٠هـ.

(٢) أي يتطلبونه ويتتبعونه.

وعن عُبادة بن الصَّامِت أنه قال لابنه: «يا بُنَي إنك لن تَجِدَ طَعْمَ الإيمان حتى تَعْلَم أنّ ما

خيره وشره فقد ترك أصلاً من أصول الدين وجحده؛ فيشبه من قال الله فيهم: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَٰبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ الآية [البقرة: ٨٥].

قوله: **(وعن عُبادة)** قد تقدم ذكره في باب فضل التوحيد، وحديثه هذا رواه أبو داود ورواه الإمام أحمد بكماله قال: حدثنا الحسن بن سوار حدثنا ليث عن معاوية عن أيوب بن زياد؛ حدثني عبادة بن الوليد بن عبادة حدثني أبي قال:

[٤٥٢] «دخلت على عبادة وهو مريض أتخايل فيه الموت، فقلت: يا أبتاه أوصني واجتهد لي، فقال: أجلسوني. قال: يا بنيّ إنك لن تجد طعم الإيمان، ولن تبلغ حقيقة العلم بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره، قلت: يا أبتاه فكيف لي أن أعلم ما خير القدر وشره؟ قال: تعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، وما أصابك لم يكن ليخطئك. يا بني، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ما خلق الله القلم؛ فقال له: اكتب، فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة. يا بنيّ، إن مت ولست على ذلك دخلت النار» ورواه الترمذي بسنده المتصل إلى عطاء بن أبي رباح عن الوليد بن عبادة عن أبيه، وقال: حسن صحيح غريب[(١)].

وفي هذا الحديث ونحوه: بيان شمول علم الله تعالى وإحاطته بما كان وما يكون في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ ٱلْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا ﴿١٢﴾﴾ [الطلاق: ١٢].

وقد قال الإمام أحمد رحمه الله لما سئل عن القدر قال: «القدر قدرة الرحمن» واستحسن ابن عقيل هذا من أحمد رحمه الله.

والمعنى: أنه لا يمنع عن قدرة الله شيء. ونفاة القدر قد جحدوه كمال قدرة الله تعالى فضلوا عن سواء السبيل. وقد قال بعض السلف: ناظروهم بالعلم، فإن أقروا به خُصموا وإن جحدوه كفروا.

قوله: **(وفي «المسند» و«سنن أبي داود» عن ابن الديلمي)**[(٢)]. هو أبو بسر ـ بالسين المهملة، وبالباء المضمومة ـ ويقال: أبو بشر ـ بالشين المعجمة وكسر الباء ـ وبعضهم صحح الأول. واسمه عبد الله بن فيروز. ولفظ أبي داود قال:

[٤٥٣] «لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه عذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم

---

[٤٥٢] جيد. أخرجه أبو داود ٤٧٠٠، والترمذي ٢١٥٥ و٣٣١٩، وأحمد ٥/ ٣١٧.

[٤٥٣] حسن. أخرجه أبو داود ٤٦٩٩، وابن ماجه ٧٧، وأحمد ٥/ ١٨٢ ـ ١٨٣ ـ ١٨٩.

---

(١) في الأصل «وغريب» والصواب حذف الواو.

(٢) هو عبد الله بن فَيروز الديلمي. ثقة من كبار التابعين، ومنهم من ذكره في الصحابة. روى له أبو داود ومن دونه اهـ «تقريب».

أصابَك لم يَكُنْ لِيُخْطِئَك، وما أخطأك لم يكن لِيُصيبَك، سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن أولَ ما خَلَق الله القَلَم فقال له: اكتبْ. فقال: رَبِّ وماذا أكتبُ؟ قال: اكتبْ مقادير كُلِّ شيءٍ حتى تقوم الساعة. يا بُنَيَّ سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: من ماتَ على غير هذا فليس مني».

وفي رواية لأحمد «إن أوَّلَ ما خلقَ الله تعالى القلم فقال له: اكتب، فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة».

وفي رواية لابن وهب قال رسول الله ﷺ: «فمن لم يؤمن بالقدر خَيْرِه وشره أَحْرَقَهُ الله بالنار».

وفي «المسند» و«السنن» عن ابن الديلمي قال: «أتيت أُبيَّ بن كعب فقلت: في نفسي شيء من القدَر، فحدِّثني بشيء لعل الله يُذهبه من قلبي، فقال: لو أنفقت مثل أُحد ذهباً ما قبله الله منك حتى

لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم، ولو أنفقت مثل أُحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك، ولو مت على غير هذا لكنت من أهل النار»، قال: فأتيتُ عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك، ثم أتيت حذيفة بن اليمان فقال مثل ذلك؛ قال: ثم أتيت زيد بن ثابت؛ قال: فحدثني عن النبي ﷺ مثل ذلك، وأخرجه ابن ماجه.

وقال العماد ابن كثير رحمه الله: عن سفيان عن منصور عن ربعي بن حراش عن رجل عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٥٤] «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، بعثني بالحق، ويؤمن بالبعث بعد الموت، ويؤمن بالقدر خيره[1] وشره» وكذا رواه الترمذي عن النضر بن شميل عن شعبة عن منصور به. ورواه من حديث أبي داود الطيالسي عن شعبة عن ربعي عن علي فذكره.

وقد ثبت في «صحيح مسلم» من رواية عبد الله بن وهب وغيره عن أبي هانئ الخولاني عن أبي عبد الرحمن الحُبُلي عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٥٥] «إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ـ زاد ابن وهب ـ: وكان عرشه على الماء» رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب.

وكل هذه الأحاديث وما في معناها فيها الوعيد الشديد على عدم الإيمان بالقدر، وهي الحجة على نفاة القدر من المعتزلة وغيرهم. ومن مذهبهم: تخليد أهل المعاصي في النار. وهذا الذي اعتقدوه من أكبر الكبائر وأعظم المعاصي.

---

[٤٥٤] حسن. أخرجه الترمذي ٢١٤٥، وابن ماجه ٨١، والطيالسي ١٠٦، وأحمد ١/ ٩٧، وابن حبان ١٧٨، والحاكم ١/ ٣٢ ـ ٣٣.

[٤٥٥] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٥٣، والترمذي ٢١٥٦، وأحمد ٢/ ١٦٩.

(١) لفظ «خيره وشره» ليس عند أحد من هؤلاء، وورد في روايات أخرى في هذا الباب.

تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك، ولو مُتّ على غير هذا لكنت من أهل النار. قال: فأتيت عبد الله بن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وزيد بن ثابت، فكلهم حدثني بمثل ذلك عن النبي ﷺ» حديث صحيح رواه الحاكم في «**صحيحه**».

فيه مسائل:

الأولى: بيان فرض الإيمان بالقدر.

الثانية: بيان كيفية الإيمان.

الثالثة: إحباط عمل من لم يؤمن به.

الرابعة: الإخبار أن أحداً لا يجد طعم الإيمان حتى يؤمن به.

الخامسة: ذِكر أول ما خلق الله.

السادسة: أنه جرى بالمقادير في تلك الساعة إلى قيام الساعة.

السابعة: بَراءَته ﷺ ممن لم يؤمن به.

الثامنة: عادَةُ السلف في إزالة الشبهة بسؤال العلماء.

التاسعة: أنَّ العلماء أجابوه بما يزيل شبهته، وذلك أنهم نسبوا الكلام إلى رسول الله ﷺ فقط.

باب
(ما جاء في المصورين)

[٤٥٦] عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: «ومن أظلمُ ممن ذهب يخلقُ كخلقي، فليخلقوا ذَرَّةً أو ليخلقوا حبة، أو ليخلقوا شعيرة» أخرجاه.

وفي الحقيقة إذا اعتبرنا إقامة الحجة عليهم بما تواترت به نصوص الكتاب والسنة من إثبات القدر فقد حكموا على أنفسهم بالخلود في النار إن لم يتوبوا. وهذا لازم لهم على مذهبهم هذا، وقد خالفوا ما تواترت به أدلة الكتاب والسنة من إثبات القدر، وعدم تخليد أهل الكبائر من الموحدين في النار.

قوله: **(باب: ما جاء في المصورين)** أي من عظيم عقوبة الله لهم وعذابه.

وقد ذكر النبي ﷺ العلة: وهي المضاهاة بخلق الله، لأن الله تعالى له الخلق والأمر، فهو رب كل شيء ومليكه، وهو خالق كل شيء وهو الذي صور جميع المخلوقات؛ وجعل فيها الأرواح التي تحصل بها الحياة، كما قال تعالى: ﴿ٱلَّذِىٓ أَحۡسَنَ كُلَّ شَىۡءٍ خَلَقَهُۥۖ وَبَدَأَ خَلۡقَ ٱلۡإِنسَٰنِ مِن طِينٖ ۝٧ ثُمَّ جَعَلَ نَسۡلَهُۥ مِن سُلَٰلَةٖ مِّن مَّآءٖ مَّهِينٖ ۝٨ ثُمَّ سَوَّىٰهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِۦۖ وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمۡعَ وَٱلۡأَبۡصَٰرَ وَٱلۡأَفۡـِٔدَةَۚ قَلِيلٗا مَّا

---

[٤٥٦] صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٥٣ و٧٥٥٩، ومسلم ٢١١١.

[٤٥٧] ولهما عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «أَشَدُّ الناسِ عذاباً يوم القيامة الذين يضاهئون بخلق الله».

[٤٥٨] ولهما عن ابن عباس: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «كل مُصوِّرٍ في النار، يُجعل له بكل صورةٍ صوَّرها نفْسٌ يعذب بها في جهنم».

[٤٥٩] ولهما عنه مرفوعاً: «من صور صورة في الدنيا كُلِّف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ».

ولمسلم عن أبي الهيّاج قال: «قال لي عليٌّ: ألا أبْعثُك على ما بَعَثَني عليه رسول الله ﷺ؟ ألّا تَدَعَ صورَةً إلا طَمَسْتها، ولا قَبْراً مُشْرِفاً إلا سَوَّيْته».

تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾﴾ [السجدة: ٧ ـ ٩] فالمصور لما صور الصورة على شكل ما خلقه الله تعالى من إنسان وبهيمة صار مضاهئاً لخلق الله، فصار ما صوره عذاباً له يوم القيامة، وكلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ، فكان أشد الناس عذاباً؛ لأن ذنبه من أكبر الذنوب.

فإذا كان هذا فيمن صور صورة على مثال ما خلقه الله تعالى من الحيوان؛ فكيف بحال من سوّى المخلوق برب العالمين وشبهه بخلقه، وصرف له شيئاً من العبادة التي ما خلق الله الخلق إلا ليعبدوه وحده بما لا يستحقه غيره من كل عمل يحبه الله من العبد ويرضاه، فتسوية المخلوق بالخالق بصرف حقه لمن لا يستحقه من خلقه؛ وجعله شريكاً له فيما اختص به تعالى وتقدس؛ هو أعظم ذنب عُصي الله تعالى به، ولهذا أرسل رسله وأنزل كتبه لبيان هذا الشرك والنهي عنه، وإخلاص العبادة بجميع أنواعها لله تعالى، فنجى الله تعالى رسله ومن أطاعهم، وأهلك من جحد التوحيد، واستمر على الشرك والتنديد، فما أعظمه من ذنب ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء: ٤٨] ﴿وَمَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ ٱلسَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ ٱلطَّيْرُ أَوْ تَهْوِى بِهِ ٱلرِّيحُ فِى مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: ٤١]. قوله:

[٤٦٠] **(ولمسلم عن أبي الهياج الأسدي ـ حيان بن حصين ـ قال: قال لي علي رضي الله عنه)** هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

قوله: **(«ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ؟ أن لا تدع صورة إلا طمستها، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته»)**.

فيه تصريح بأن النبي ﷺ بعث علياً لذلك، أما الصور فلمضاهاتها لخلق الله، وأما تسوية القبور

---

[٤٥٧] صحيح. أخرجه البخاري ٢٤٧٩ و٥٩٥٤ و٥٩٥٥ و٥٩٦١، ومسلم ٢١٠٧ ح٩١.

[٤٥٨] صحيح. أخرجه البخاري ٢٢٢٥ و٥٩٦٣ و٧٠٤٢، ومسلم ٢١١٠، والنسائي ٨/ ٢١٥، وأحمد ١/ ٣٠٨.

[٤٥٩] صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٦٣، ومسلم ١١١٠ ح١٠٠، والنسائي ٨/ ٢١٥، وأحمد ١/ ٢٤١ ـ ٣٥٠. وانظر ما قبله.

[٤٦٠] صحيح. أخرجه مسلم ٩٦٩، وأبو داود ٣٢١٨، والترمذي ١٠٤٩، والنسائي ٤/ ٨٨ ـ ٨٩. وأحمد ١/ ٩٦ ـ ١٢٩.

فيه مسائل:

فلما في تعليتها من الفتنة بأربابها وتعظيمها، وهو من ذرائع الشرك ووسائله. فصرف الهمم إلى هذا وأمثاله من مصالح الدين ومقاصده وواجباته. ولما وقع التساهل في هذه الأمور وقع المحذور؛ وعظمت الفتنة بأرباب القبور، وصارت محطاً لرحال العابدين المعظمين لها، فصرفوا لها جلّ العبادة: من الدعاء والاستعانة والاستغاثة؛ والتضرع لها، والذبح لها، والنذور؛ وغير ذلك من كل شرك محظور.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله: ومَن جمع بين سنة رسول الله ﷺ في القبور وما أمر به ونهى عنه وما كان عليه أصحابه؛ وبين ما عليه أكثر الناس اليوم، رأى أحدهما مضاداً للآخر، مناقضاً له بحيث لا يجتمعان أبداً، فنهى رسول الله ﷺ عن الصلاة إلى القبور، وهؤلاء يصلون عندها وإليها. ونهى عن اتخاذها مساجد، وهؤلاء يبنون عليها المساجد، ويسمونها مشاهد مضاهاة لبيوت الله. ونهى عن إيقاد السرج عليها وهؤلاء يوقفون الوقوف على إيقاد القناديل عليها. ونهى عن أن تتخذ عيداً؛ وهؤلاء يتخذونها أعياداً ومناسك؛ ويجتمعون لها كاجتماعاتهم للعيد أو أكثر، وأمر بتسويتها كما روى مسلم في «**صحيحه**» عن أبي الهياج الأسدي ـ فذكر حديث الباب ـ وحديث ثمامة بن شُفَي[1] وهو عند مسلم أيضاً قال:

[٤٦١] «كنا مع فَضالة بن عُبيد[2] بأرض الروم برودس، فتُوفيّ صاحب لنا، فأمر فضالة بقبره فسوّي، ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها» وهؤلاء يبالغون في مخالفة هذين الحديثين، ويرفعونها عن الأرض كالبيت؛ ويعقدون عليها القباب. ونهى عن تجصيص القبر والبناء عليه،

[٤٦٢] كما روى مسلم في «**صحيحه**» عن جابر رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ عن تجصيص القبر، وأن يقعد عليه، وأن يبنى عليه» وينهى عن الكتابة عليها، كما روى أبو داود في سننه. عن جابر أن رسول الله ﷺ:

[٤٦٣] «نهى عن تجصيص القبور، وأن يكتب عليها» قال الترمذي: حديث حسن صحيح. وهؤلاء يتخذون عليها الألواح، ويكتبون عليها القرآن وغيره، ونهى أن يزاد عليها غير ترابها،

كما روى أبو داود عن جابر أيضاً أن رسول الله ﷺ:

[٤٦٤] «نهى أن يجصص القبر؛ أو يكتب عليه، أو يزاد عليه» وهؤلاء يزيدون عليه الآجر

---

[٤٦١] صحيح. أخرجه مسلم ٩٦٨. [٤٦٢] صحيح. تقدم تخريجه برقم: ١٩٨.

[٤٦٣] تقدم تخريجه برقم: ١٩٨ و١٩٩.

[٤٦٤] تقدم تخريجه برقم: ١٩٨ و١٩٩.

---

(١) هو أبو علي الأصبحي، ثمامة بن شُفَيّ تابعي ثقة روى له مسلم وغيره.

(٢) هو الصحابي الجليل فضالة بن عبيد، شهد أحداً وغيرها. مات سنة ٥٨هـ.

الأولى: التغليظ الشديد في المصورين.

والجص والأحجار. قال إبراهيم النخعي: كانوا يكرهون الآجر على قبورهم.

والمقصود: أن هؤلاء المعظمين للقبور المتخذينها أعياداً، الموقدين عليها السرج؛ الذين يبنون عليها المساجد والقباب مناقضون لما أمر به رسول الله ﷺ محادون لما جاء به، وأعظم ذلك اتخاذها مساجد، وإيقاد السرج عليها. وهو من الكبائر. وقد صرح الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم بتحريمه.

قال أبو محمد المقدسي: ولو أُبيح اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله، ولأن فيه تضييعاً للمال في غير فائدة وإفراطاً في تعظيم القبور أشبه تعظيم الأصنام. قال: ولا يجوز اتخاذ المساجد على القبور لهذا الخبر، ولأن النبي ﷺ قال:

[٤٦٥] «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». يحذّر ما صنعوا. متفق عليه. ولأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها والتقرب إليها؛ وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات باتخاذ صورهم، والتمسح بها والصلاة عندها[1]. انتهى.

وقد آل الأمر بهؤلاء الضلال المشركين إلى أن شرعوا للقبور حجاً، ووضعوا لها مناسك حتى صنف بعض غلاتهم في ذلك كتاباً وسماه «**مناسك حج المشاهد**» مضاهاة منه القبور بالبيت الحرام؛ ولا يخفى أن هذا مفارقة لدين الإسلام، ودخول في دين عباد الأصنام، فانظر إلى هذا التباين العظيم بين ما شرعه رسول الله ﷺ وقصده، من النهي عما تقدم ذكره في القبور، وبين ما شرعه هؤلاء وقصدوه، ولا ريب أن في ذلك من المفاسد ما يعجز عن حصره.

فمنها: تعظيمها الموقع في الافتتان بها. ومنها: اتخاذها أعياداً. ومنها السفر إليها. ومنها: مشابهة عباد الأصنام بما يفعل عندها من العكوف عليها والمجاورة عندها وتعليق الستور عليها وسدانتها، وعُبّادها يرجحون المجاورة عندها على المجاورة عند المسجد الحرام؛ ويرون سدانتها أفضل من خدمة المساجد، والويل عندهم لِقَيِّمِها ليلة يطفئ القنديل المعلق عليها. ومنها: النذر لها ولسدنتها. ومنها: اعتقاد المشركين فيها أن بها يكشف البلاء وينصر على الأعداء؛ ويستنزل غيث السماء؛ وتفرج الكروب؛ وتقضى الحوائج؛ وينصر المظلوم، ويجار الخائف، إلى غير ذلك. ومنها: الدخول في لعنة الله ورسوله باتخاذ المساجد عليها وإيقاد السرج عليها. ومنها: الشرك الأكبر الذي يفعل عندها.

ومنها: إيذاء أصحابها بما يفعله المشركون بقبورهم، فإنهم يؤذيهم ما يفعل عند قبورهم، ويكرهونه غاية الكراهية، كما أن المسيح عليه السلام يكره ما يفعله النصارى عند قبره، وكذلك غيره

---

[٤٦٥] متفق عليه. تقدم تخريجه برقم: ١٩٣.

---

(١) انتهى كلام أبي محمد المقدسي صاحب «المغني»، وأما كلام ابن القيم فلا زال وهو من كتابه «إغاثة اللهفان» ١/ ١٠٣.

الثانية: التنبيه على العلة وهو ترك الأدب مع الله لقوله: «ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي».

الثالثة: التنبيه على قدرته وعجزهم لقوله: «فليخلقوا ذرة أو حبة أو شعيرة».

من الأنبياء والأولياء والمشايخ يؤذيهم ما يفعله أشباه النصارى عند قبورهم، ويوم القيامة يتبرأون منهم، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِى هَٰٓؤُلَآءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا۟ ٱلسَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا۟ سُبْحَٰنَكَ مَا كَانَ يَنۢبَغِى لَنَآ أَن نَّتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَآءَ وَلَٰكِن مَّتَّعْتَهُمْ وَءَابَآءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا۟ ٱلذِّكْرَ وَكَانُوا۟ قَوْمًۢا بُورًا ﴿١٨﴾﴾ [الفرقان: ١٧ ـ ١٨] قال الله تعالى للمشركين: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوكُم بِمَا تَقُولُونَ﴾ [الفرقان: ١٩] وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِى وَأُمِّىَ إِلَٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ قَالَ سُبْحَٰنَكَ مَا يَكُونُ لِىٓ أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِى بِحَقٍّ﴾ الآية [المائدة: ١١٦] وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ أَهَٰٓؤُلَآءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا۟ يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا۟ سُبْحَٰنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم بَلْ كَانُوا۟ يَعْبُدُونَ ٱلْجِنَّ أَكْثَرُهُم بِهِم مُّؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾﴾ [سبأ: ٤٠ ـ ٤١].

ومنها: إماتة السنن وإحياء البدع.

ومنها: تفضيلها على خير البقاع وأحبها إلى الله، فإن عُباد القبور يقصدونها مع التعظيم والاحترام والخشوع ورقة القلب، والعكوف بالهمة على الموتى بما لا يفعلونه في المساجد ولا يحصل لهم فيها نظيره ولا قريباً منه.

ومنها: أن الذي شرعه الرسول ﷺ عند زيارة القبور إنما هو تذكّر الآخرة، والإحسان إلى المزور بالدعاء له؛ والترحم عليه، والاستغفار له، وسؤال العافية له؛ فيكون الزائر محسناً إلى نفسه وإلى الميت، فقلَب هؤلاء المشركون الأمر وعكسوا الدين، وجعلوا المقصود بالزيارة الشرك بالميت، ودعاءه والدعاء به، وسؤاله حوائجهم، واستنزال البركة منه، ونصره لهم على الأعداء، ونحو ذلك. فصاروا مسيئين إلى أنفسهم وإلى الميت. وكان رسول الله ﷺ قد نهى الرجال عن زيارة القبور سداً للذريعة، فلما تمكن التوحيد في قلوبهم أذن لهم في زيارتها على الوجه الذي شرعه، ونهاهم أن يقولوا هُجراً، ومن أعظم الهجر: الشرك عندها قولاً وفعلاً.

وفي «**صحيح مسلم**» عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٦٦] «زوروا القبور، فإنها تذكّر الموت» وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال:

[٤٦٧] «مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة؛ فأقبل عليهم بوجهه فقال: السلام عليكم يا أهل القبور، يغفر الله لنا ولكم؛ أنتم سلفنا ونحن بالأثر» رواه أحمد والترمذي وحسنه.

فهذه الزيارة التي شرعها رسول الله ﷺ لأمته، وعلمهم إياها، هل تجد فيها شيئاً مما يعتمده أهل الشرك والبدع أم تجدها مضادة لما هم عليه من كل وجه؟ وما أحسن ما قال مالك بن أنس

---

[٤٦٦] صحيح. تقدم تخريجه برقم: ٢٠٨ و٢٠٩.

[٤٦٧] حسن. أخرجه الترمذي ١٠٥٣. **تنبيه**: لم أره عند أحمد ولعله في غير المسند والله تعالى أعلم.

الرابعة: التصريح بأنهم أشَدُّ الناس عذاباً.

الخامسة: أن الله يخلق بعدد كل صورة نفساً يعذب بها المصور في جهنم.

رحمه الله: «لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها» ولكن كلما ضعف تمسك الأمم بعهود أنبيائهم ونقص إيمانهم عوضوا عن ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك.

ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحموا جانبه؛ حتى كان أحدهم إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد الدعاء استقبل القبلة، وجعل ظهره إلى جدار القبر ثم دعا، ونص على ذلك الأئمة الأربعة أنه يستقبل القبلة وقت الدعاء حتى لا يدعو عند القبر، فإن الدعاء عبادة. وفي الترمذي وغيره:

[٤٦٨] «الدعاء هو العبادة» فجرد السلف العبادة لله ولم يفعلوا عند القبور منها إلا ما أذن فيه رسول الله ﷺ من الدعاء لأصحابها والاستغفار لها والترحم عليهم. وأخرج أبو داود عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٦٩] «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم» وإسناده جيد ورواته ثقات مشاهير. وقوله: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً» أي لا تعطلوها عن الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور، فأمر بتحري النافلة في البيوت ونهى عن تحري النافلة عند القبور، وهذا ضد ما عليه المشركون من النصارى وأشباههم.

ثم إن في تعظيم القبور واتخاذها أعياداً من المفاسد العظيمة التي لا يعلمها إلا الله ما يغضب لأجله كل من في قلبه وقار لله وغيرة على التوحيد وتهجين وتقبيح للشرك؛ ولكن ما لجرح بميت إيلام.

فمن المفاسد: اتخاذها أعياداً والصلاة إليها والطواف بها وتقبيلها واستلامها وتعفير الخدود على ترابها وعبادة أصحابها، والاستغاثة بهم، وسؤالهم النصر والرزق والعافية، وقضاء الدين، وتفريج الكربات، وإغاثة اللهفات وغير ذلك من أنواع الطلبات التي كان عباد الأوثان يسألونها أوثانهم. فلو رأيت غلاة المتخذين لها عيداً وقد نزلوا عن الأكوار والدواب إذا رأوها من مكان بعيد، فوضعوا لها الجباه، وقبّلوا الأرض، وكشفوا الرؤوس، وارتفعت أصواتهم بالضجيج، وتباكوا حتى تسمع لهم النشيج؛ ورأوا أنهم قد أربوا في الربح على الحجيج؛ فاستغاثوا بمن لا يبدئ ولا يعيد، ونادوا ولكن من مكان بعيد، حتى إذا دنوا منها صلوا عند القبر ركعتين، ورأوا أنهم قد أحرزوا من الأجر ولا أجر من صلى إلى القبلتين!! فتراهم حول القبر رُكعاً وسجداً يبتغون فضلاً من الميت ورضواناً، وقد ملأوا أكفهم خيبة وخسراناً.

فلغير الله ـ بل للشيطان ـ ما يُراق هناك من العبرات، ويرتفع من الأصوات، ويطلب من الميت

---

[٤٦٨] تقدم تخريجه في تخريج الحديث: ١٤٤.

[٤٦٩] تقدم تخريجه برقم: ٢٠٧. وهو حديث قوي.

السادسة: أنه يكلَّف أن ينفخ فيها الروح.

السابعة: الأمر بطمسها إذا وجدت.

باب
(ما جاء في كثرة الحلف)

وقول الله تعالى: ﴿وَاحْفَظُوٓاْ أَيْمَٰنَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩].

عن أبي هريرة رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحلف مَنْفَقَةٌ للسِّلْعة ممحقة للكسب» أخرجاه.

من الحاجات، ويُسأل من تفريج الكربات؛ وإغاثة اللهفات؛ وإغناء ذوي الفاقات، ومعافاة ذوي العاهات والبليات، ثم انثنوا بعد ذلك حول القبر طائفين، تشبيهاً له بالبيت الحرام الذي جعله الله مباركاً وهدى للعالمين. ثم أخذوا في التقبيل والاستلام. أرأيت الحجر الأسود وما يَفعل به وفد البيت الحرام؟ ثم عفروا لديه تلك الجباه والخدود، التي يعلم الله أنها لم تُعفر كذلك بين يديه في السجود، ثم كملوا مناسك حج القبر بالتقصير هناك والحِلاق واستمتعوا بخلاقهم من ذلك الوثن إذ لم يكن لهم عند اللهمن خلاق، وقد قربوا لذلك الوثن القرابين وكانت صلاتهم ونسكهم وقربانهم لغير الله رب العالمين، فلو رأيتهم يهنئ بعضهم بعضاً ويقول: أجزل الله لنا ولكم أجراً وافراً وحظاً، فإذا رجعوا سألهم غلاة المتخلفين أن يبيع أحدهم ثواب حجة القبر بحجة المتخلف إلى البيت الحرام، فيقول: لا ولا بحجك كل عام.

هذا ـ ولم نتجاوز فيما حكيناه عنهم، ولا استقصينا جميع بدعهم وضلالهم؛ إذ هي فوق ما يخطر بالبال، ويدور في الخيال، وهذا مبدأ عبادة الأصنام في قوم نوح كما تقدم. وكل من شم أدنى رائحة من العلم والفقه يعلم أن من أهم الأمور سد الذريعة إلى هذا المحظور، وأن صاحب الشرع أعلم بعاقبة ما نهى عنه وما يؤول إليه، وأحكم في نهيه عنه وتوعده عليه، وأن الخير والهدى في اتباعه وطاعته، والشر والضلال في معصيته ومخالفته. اهـ كلامه رحمه الله تعالى[1].

قوله: **(باب: ما جاء في كثرة الحلف)** أي من النهي عنه والوعيد.

(وقول الله تعالى: ﴿وَاحْفَظُوٓاْ أَيْمَٰنَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩]**)**.

قال ابن جرير: لا تتركوها بغير تكفير. وذكر غيره من المفسرين عن ابن عباس يريد لا تحلفوا. وقال آخرون: احفظوا أيمانكم عن الحنث فلا تحنثوا. والمصنف أراد من الآية المعنى الذي ذكره ابن عباس، فإن القولين متلازمان، فيلزم من كثرة الحلف كثرة الحنث مع ما يدل عليه من الاستخفاف، وعدم التعظيم لله، وغير ذلك مما ينافي كمال التوحيد الواجب أو عدمه.

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

---

(١) أي ابن قيم الجوزية من كتابه «إغاثة اللهفان».

وعن سلمان أن رسول الله ﷺ قال:

«ثلاثة لا يكلمهم الله ....

---

[٤٧٠] «**الحلف منفقة للسلعة ممحقة للكسب» أخرجاه)**.

أي البخاري ومسلم. وأخرجه أبو داود والنسائي. والمعنى: أنه إذا حلف على سلعته أنه أعطى فيها كذا وكذا؛ أو أنه اشتراها بكذا وكذا؛ وقد يظنه المشتري صادقاً فيما حلف عليه فيأخذها بزيادة على قيمتها، والبائع كذاب وحلف طمعاً في الزيادة، فيكون قد عصى الله تعالى؛ فيعاقب بمحق البركة؛ فإذا ذهبت بركة كسبه دخل عليه من النقص أعظم من تلك الزيادة التي دخلت عليه بسبب حلفه، وربما ذهب ثمن تلك السلعة رأساً، وما عند الله لا ينال إلا بطاعته، وإن تزخرفت الدنيا للعاصي فعاقبتها اضمحلال وذهاب وعقاب.

قوله: (**وعن سلمان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:**

[٤٧١] «**ثلاثة لا يكلمهم الله ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: أُشَيْمِط زان**[1]**، وعائل مستكبر، ورجل جعل الله بضاعته، لا يشتري إلا بيمينه، ولا يبيع إلا بيمينه» رواه الطبراني بسند صحيح)**.

و(**سلمان**): لعله سلمان الفارسي، أبو عبد الله، أسلم عند مقدم النبي ﷺ المدينة، وشهد الخندق، روى عنه أبو عثمان النهدي وشرحبيل بن السمط وغيرهما. قال النبي ﷺ:

[٤٧٢] «سلمان منا أهل البيت».

[٤٧٣] إن الله يحب من أصحابي أربعة: علياً؛ وأبا ذر، وسلمان، والمقداد» أخرجه الترمذي وابن ماجه. قال الحسن: كان سلمان أميراً على ثلاثين ألفاً يخطب بهم في عباءة يفترش نصفها ويلبس نصفها. توفي في خلافة عثمان رضي الله عنه، قال أبو عبيدة: سنة ست وثلاثين عن ثلاثمائة وخمسين سنة، ويحتمل أنه سلمان بن عامر بن أوس الضبي.

قوله: (**ثلاثة لا يكلمهم الله**) نفي كلام الرب تعالى وتقدس عن هؤلاء العصاة دليل على أنه يكلم من أطاعه، وأن الكلام صفة من صفات كماله. والأدلة على ذلك من الكتاب والسنة أظهر شيء

---

[٤٧٠] صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٨٧، ومسلم ١٦٠٦، وأبو داود ٣٣٣٥، والنسائي ٧/٢٤٦.

[٤٧١] جيد. أخرجه الطبراني في «الصغير» ٨٢١ و«الكبير» و«الأوسط» كما في «المجمع» ٤/ ٧٨ من حديث سلمان الفارسي وقال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح.

[٤٧٢] ضعيف. أخرجه الحاكم ٣/ ٥٩٨ من حديث كثير بن عبد الله المزني عن أبيه عن جده مرفوعاً، وسكت عليه الحاكم، وتعقبه الذهبي بقوله: سنده ضعيف.

[٤٧٣] ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٧١٨، وابن ماجه ١٤٩، وأحمد ٥/ ٣٥١، والحاكم ٣/ ١٣٠ كلهم من حديث بُريدة.

---

(١) الشَّمَطُ: بياض شعر الرأس يخالط سواده، ومنه رجل أشمط، وعجوز شمطاء أي مسنة.

ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: أُشَيْمِط زانٍ، وعائلٌ مستكبرٌ، ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري إلا بيمينه، ولا يبيع إلا بيمينه» رواه الطبراني بسند صحيح.

وفي «**الصحيح**» عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ....

وأبينه. وهذا هو الذي عليه أهل السنة والجماعة من المحققين قيام الأفعال بالله سبحانه، وأن الفعل يقع بمشيئته تعالى وقدرته، شيئاً فشيئاً ولم يزل متصفاً به، فهو حادث الآحاد قديم النوع، كما يقول ذلك أئمة أصحاب الحديث وغيرهم من أصحاب الشافعي وأحمد وسائر الطوائف؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾﴾ [يس: ٨٢] فأتى بالحروف الدالة على الاستقبال والأفعال الدالة على الحال والاستقبال أيضاً. وذلك في القرآن كثير.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: فإذا قالوا لنا يعني النفاة: فهذا يلزمه أن تكون الحوادث قائمة به. قلنا: ومن أنكر هذا قبلكم من السلف والأئمة؟ ونصوص القرآن والسنة تتضمن ذلك مع صريح العقل. ولفظ الحوادث مجمل، فقد يراد به الأعراض والنقائص، والله تعالى منزه عن ذلك ـ ولكن يقوم به ما يشاء من كلامه وأفعاله، ونحو ذلك مما دل عليه الكتاب والسنة. والقول الصحيح: هو قول أهل العلم والحديث الذين يقولون: لم يزل الله متكلماً إذا شاء، كما قال ابن المبارك وأحمد بن حنبل وغيرهما من أئمة السنة. اهـ.

قلت: ومعنى قيام الحوادث به تعالى قدرته عليها وإيجاده لها بمشيئته وأمره. والله أعلم.

قوله: (**ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم**) لما عظم ذنبهم عظمت عقوبتهم، فعوقبوا بهذه الثلاث التي هي أعظم العقوبات.

قوله: (**أشيمط زان**) صغره تحقيراً له وذلك لأن داعي المعصية ضعف في حقه، فدل على أن الحامل له على الزنا: محبة المعصية والفجور، وعدم خوفه من الله. وضعف الداعي إلى المعصية مع فعلها يوجب تغليظ العقوبة عليه؛ بخلاف الشاب، فإن قوة داعي الشهوة منه قد تغلبه مع خوفه من الله، وقد يرجع على نفسه بالندم، ولومها على المعصية فينتهي ويراجع. وكذا (**العائل المستكبر**) ليس له ما يدعوه إلى الكبر، لأن الداعي إلى الكبر في الغالب كثرة المال والنعم والرياسة. و«العائل» الفقير لا داعي له إلى أن يستكبر، فاستكباره مع عدم الداعي إليه يدل على أن الكبر طبيعة له، كامن في قلبه، فعظمت عقوبته لعدم الداعي إلى هذا الخلق الذميم الذي هو من أكبر المعاصي.

قوله: (**ورجل جعل الله بضاعته**) بنصب الاسم الشريف؛ أي الحلف به، جعله بضاعته لملازمته له وغلبته عليه. وهذه أعمال تدل على أن صاحبها إن كان موحداً فتوحيده ضعيف وأعماله ضعيفة بحسب ما قام بقلبه وظهر على لسانه وعمله من تلك المعاصي العظيمة على قلة الداعي إليها. نسأل الله السلامة والعافية، ونعوذ بالله من كل عمل لا يحبه ربنا ولا يرضاه.

قوله: (**وفي الصحيح**) أي «**صحيح مسلم**». وأخرجه أبو داود والترمذي. ورواه البخاري بلفظ «خيركم».

قوله: (**عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:**

«خير أمتي قرْني ثم الذين يَلُونهم، ثم الذين يلونهم ـ قال عمران: فلا أدري: أذكرَ بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً؟ ـ ثم إن بعدكم قومٌ يشهدون ولا يُستَشهدون، ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السِّمَن».

---

[٤٧٤] **«خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ـ قال عمران: فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً ـ ثم إن بعدكم قوماً يشهدون ولا يستشهدون، ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون؛ ويظهر فيهم السِّمن».**

قوله: (**خير أُمتي قرني**) لفضيلة أهل ذلك القرن في العلم والإيمان والأعمال الصالحة التي يتنافس فيها المتنافسون، ويتفاضل فيها العاملون، فغلب الخير فيها وكثر أهله، وقلّ الشر فيها وأهله، واعتز فيها الإسلام والإيمان؛ وكثر فيها العلم والعلماء (**ثم الذين يلونهم**) فُضِّلُوا على من بعدهم لظهور الإسلام فيهم وكثرة الداعي إليه والراغب فيه والقائم به. وما ظهر فيه من البدع أنكر واستعظم وأُزيل؛ كبدعة الخوارج والقدرية والرافضة، فهذه البدع وإن كانت قد ظهرت فأهلها في غاية الذل والمقت والهوان والقتل فيمن عاند منهم ولم يتب.

قوله: (**فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً**) هذا شك من راوي الحديث عمران بن حصين رضي الله عنه. والمشهور في الروايات: أن القرون المفضلة ثلاثة، الثالث دون الأولين في الفضل، لكثرة البدع فيه، لكن العلماء متوافرون والإسلام فيه ظاهر والجهاد فيه قائم، ثم ذكر ما وقع بعد القرون الثلاثة من الجفاء في الدين، وكثرة الأهواء.

فقال: (**ثم إن بعدكم قوماً يشهدون ولا يستشهدون**) لاستخفافهم بأمر الشهادة وعدم تحريهم للصدق، وذلك لقلة دينهم وضعف إسلامهم.

قوله: (**ويخونون ولا يؤتمنون**) يدل على أن الخيانة قد غلبت على كثير منهم أو أكثرهم (**وينذرون ولا يوفون**) أي لا يؤدون ما وجب عليهم، فظهور هذه الأعمال الذميمة يدل على ضعف إسلامهم وعدم إيمانهم.

قوله: (**ويظهر فيهم السمن**) لرغبتهم في الدنيا، ونيل شهواتهم والتنعم بها، وغفلتهم عن الدار الآخرة والعمل لها. وفي حديث أنس:

[٤٧٥] «لا يأتي على الناس زمان إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم».

قال أنس: سمعته من نبيكم ﷺ، فما زال الشر يزيد في الأمة حتى ظهرالشرك والبدع في كثير منهم حتى فيمن ينتسب إلى العلم ويتصدر للتعليم والتصنيف.

---

[٤٧٤] صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٥١ و٣٦٥٠ و٦٤٢٨ و٦٦٩٥، ومسلم ٢٥٣٥ من وجوه، وأبو داود ٤٦٥٧، والترمذي ٢٢٢٢، والنسائي ٧/ ١٧ ـ ١٨، وأحمد ٤/ ٤٢٦ ـ ٤٢٧ ـ ٤٣٦.

[٤٧٥] صحيح. أخرجه البخاري ٧٠٦٨، والترمذي ٢٢٠٧، وأحمد ٣/ ١٧٩.

وفيه عن ابن مسعود أن النبيﷺ قال: «خير الناس قَرْني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تَسْبق شهادةُ أحدهم يمينه ويمينُه شهادته».

وقال إبراهيم: «كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار».

فيه مسائل:

الأولى: الوصية بحفظ الأَيْمَان.

الثانية: الإخبار بأن الحلف منفقة للسلعة ممحقة للبركة.

الثالثة: الوعيد الشديد فيمن لا يبيع ولا يشتري إلا بيمينه.

الرابعة: التنبيه على أن الذنب يعظم مع قلة الداعي.

الخامسة: ذَمُّ الذين يحلفون ولا يستحلفون.

السادسة: ثناؤهﷺ على القرون الثلاثة أو الأربعة، وذكر ما يحدث.

السابعة: أن الذين يشهدون ولا يستشهدون.

الثامنة: كون السلف يضربون الصغار على الشهادة والعهد.

قلت: بل قد دعوا إلى الشرك والضلال والبدع، وصنفوا في ذلك نظماً ونثراً، فنعوذ بالله من موجبات غضبه.

قوله: **(وفيه عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:**

[٤٧٦] **«خير الناس قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته»)**.

قلت: وهذه حال من صرف رغبته إلى الدنيا ونسي المعاد، فخف أمر الشهادة واليمين عنده تحملاً وأداء، لقلة خوفه من الله وعدم مبالاته بذلك، وهذا هو الغالب على الأكثر، والله المستعان. فإذا كان هذا قد وقع في صدر الإسلام الأول فما بعده أكثر بأضعاف، فكان الناس على حذر.

قوله: **(قال إبراهيم)** ـ هو النخعي ـ **(كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار)** وذلك لكثرة علم التابعين، وقوة إيمانهم ومعرفتهم بربهم، وقيامهم بوظيفة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لأنه من أفضل الجهاد، ولا يقوم الدين إلا به، وفي هذا رغبة في تمرين الصغار على طاعة ربهم ونهيهم عما يضرهم، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

---

[٤٧٦] صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٥٢ و٣٦٥١ و٦٤٢٩ و٦٦٥٨، ومسلم ٢٥٣، والترمذي ٣٨٥٩.

باب
(ما جاء في ذمة الله وذمة نبيه)

وقوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدتُّمْ وَلَا تَنقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ [النحل: ٩١].

قوله: **(باب ما جاء في ذمة الله وذمة رسوله)**.

(وقول الله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدتُّمْ وَلَا تَنقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ الآية [النحل: ٩١]**)**.

قال العماد ابن كثير: وهذا مما يأمر الله تعالى به وهو الوفاء بالعهود والمواثيق؛ والمحافظة على الأيمان المؤكدة، ولهذا قال: ﴿وَلَا تَنقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ ولا تعارض بين هذا وقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِّأَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٤] وبين قوله: ﴿ذَٰلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩] أي لا تتركوها بلا تكفير، وبين قوله ﷺ في **«الصحيحين»**:

[٤٧٧] «إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير منها وتحللتها ـ وفي رواية ـ وكفّرت عن يميني» لا تعارض بين هذا كله وبين الآية المذكورة هنا وهي ﴿وَلَا تَنقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ لأن هذه الأيمان المراد بها الداخلة في العهود والمواثيق، لا الأيمان الواردة على حث أو منع، ولهذا قال مجاهد في الآية: يعني الحلف أي حلف الجاهلية. ويؤيده ما رواه الإمام أحمد عن جبير بن مطعم قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٧٨] «لا حلف في الإسلام؛ وأيّما حلف كان في الجاهلية لم يزده الإسلام إلا شدة» وكذا رواه مسلم.

ومعناه أن الإسلام لا يحتاج معه إلى الحلف الذي كان أهل الجاهلية يفعلونه؛ فإن في التمسك بالإسلام كفاية عما كانوا فيه.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ تهديد ووعيد لمن نقض الأيمان بعد توكيدها.

قوله: **(عن بُريدة)** هو ابن الحُصيب الأسلمي. وهذا الحديث من رواية ابنه سليمان عنه. قاله في **«المفهم»**[1].

---

[٤٧٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٣٨٥ و٦٦٤٩ و٧٥٥٥، ومسلم ١٦٤٩ من وجوه، وأبو داود ٣٢٧٦، والنسائي ٧/٩، وابن ماجه ٢١٠٧، وأحمد ٤/٤٠١ من حديث أبي موسى.

[٤٧٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢٥٣٠، وأبو داود ٢٩٢٥، والنسائي في «الكبرى» ٦٤١٨، وأحمد ٤/٨٣ من حديث ابن عباس.

---

(١) هو «المفهم في شرح صحيح مسلم» للإمام القرطبي. وهو غير القرطبي المفسر.

وعن بُريدة قال: «كان رسول الله ﷺ إذا أمّر أميراً على جيش أو سَرِيّة أوصاه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً فقال: اغزوا بسم الله، في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلّوا ولا تَغدِروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليداً، وإذا لقيت عدوَّك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال فأيتهن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم. ....

قوله: (قال:

[٤٧٩] **كان رسول الله ﷺ إذا أمّر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله تعالى)** فيه من الفقه تأمير الأمراء ووصيتهم.

قال الحربي: السرية: الخيل تبلغ أربعمائة ونحوها، والجيش: ما كان أكثر من ذلك. وتقوى الله: التحرز بطاعته من عقوبته.

قلت: وذلك بالعمل بما أمر الله به والانتهاء عما نهى عنه.

قوله: **(ومن معه من المسلمين خيراً)** أي ووصاه بمن معه أن يفعل معهم خيراً: من الرفق بهم، والإحسان إليهم، وخفض الجناح لهم؛ وترك التعاظم عليهم.

قوله: **(اغزوا باسم الله)** هذا أي اشرعوا في فعل الغزو مستعينين بالله مخلصين له. قلت: فتكون الباء في «بسم الله» هنا للاستعانة والتوكل على الله.

قوله: **(قاتلوا من كفر بالله)** هذا العموم يشمل جميع أهل الكفر، المحاربين وغيرهم. وقد خصص منهم من له عهد والرهبان والنسوان، ومن لم يبلغ الحلم، وقد قال متصلاً به: «ولا تقتلوا وليداً» وإنما نهى عن قتل الرهبان والنسوان لأنه لا يكون منهم قتال غالباً، وإن كان منهم قتال أو تدبير قتلوا.

قلت: وكذلك الذراري والأولاد.

قوله: **(ولا تَغلُّوا ولا تغدروا ولا تمثلوا)** الغلول: الأخذ من الغنيمة من غير قسمتها. والغدر نقض العهد. والتمثيل هنا التشويه بالقتيل، كقطع أنفه وأذنه والعبث به. ولا خلاف في تحريم الغلول والغدر. وفي كراهية المثلة.

قوله: **(وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خلال أو خصال)** الرواية بالشك وهو من بعض الرواة. ومعنى الخلال والخصال واحد.

قوله: **(فأيتهن ما أجابوك فاقبل منهم وكفّ عنهم)** قيدناه عمن يوثق بعلمه، وتقييده بنصب «أيتهن» على أن يعمل فيها «أجابوك» لا على إسقاط حرف الجر. و«ما» زائدة، ويكون تقدير الكلام: فإلى أيتهن أجابوك فاقبل منهم، كما تقول: جئتك إلى كذا وفي كذا، فيعدى إلى الثاني بحرف جر.

قلت: فيكون في ناصب «أيتهن» وجهان: ذكرهما الشارح. الأول: منصوب على الاشتغال. والثاني: على نزع الخافض.

---

[٤٧٩] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٣١، وأبو داود ٢٦١٢ و٢٦١٣، والترمذي ١٤٠٨ و١٦١٧، وابن ماجه ٢٨٥٨.

ثم ادعهم إلى الإسلام. فإن أجابوك فاقبل منهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين.

فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين، يجري عليهم حكم الله تعالى ولا يكون لهم في الغنيمة والفَيء شيءٌ إلا أن يجاهدوا مع المسلمين، فإن هم أبوا فاسألهم الجزية، فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكُفَّ عنهم، فإن هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم، وإذا حاصرت

قوله: (**ثم ادعهم إلى الإسلام**)كذا وقعت الرواية في جميع نسخ «**كتاب مسلم**» «ثم ادعهم» بزيادة «ثم»، والصواب إسقاطها كما روي في غير «**كتاب مسلم**»، كـ«**مصنف أبي داود**»، وكتاب «**الأموال**» لأبي عبيد، لأن ذلك هو ابتداء تفسير الثلاث الخصال.

وقوله: (**ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين**)يعني المدينة. وكان في أول الأمر وجوب الهجرة إلى المدينة على كل من دخل في الإسلام. وهذا يدل على أن الهجرة واجبة على كل من آمن من أهل مكة وغيرهم.

قوله: (**فإن أبوا أن يتحولوا**)يعني أن من أسلم ولم يهاجر ولم يجاهد لا يُعطى من الخمس ولا من الفيء شيئاً. وقد أخذ الشافعي رحمه الله بالحديث في الأعراب، فلم ير لهم من الفيء شيئاً، وإنما لهم الصدقة المأخوذة من أغنيائهم فترد على فقرائهم، كما أن أهل الجهاد وأجناد المسلمين لا حق لهم في الصدقة عنده؛ ومصرف كل مال في أهله. وسوّى مالك رحمه الله وأبو حنيفة رحمه الله بين المالين، وجوّزوا صرفهما للضعيف.

قوله: (**فإن هم أبوا فاسألهم الجزية**)فيه حجة لمالك وأصحابه والأوزاعي في أخذ الجزية من كل كافر، عربياً كان أو غيره؛ كتابياً كان أو غيره. وذهب أبو حنيفة رحمه الله إلى أنها تؤخذ من الجميع إلا من مشركي العرب ومجوسهم. وقال الشافعي: لا تأخذ إلا من أهل الكتاب، عرباً كانوا أو عجماً، وهو قول الإمام أحمد في ظاهر مذهبه، وتؤخذ من المجوس.

قلت: لأن النبي ﷺ أخذها منهم. وقال:

[٤٨٠]«سنوا بهم سنة أهل الكتاب».

وقد اختلفوا في القدر المفروض من الجزية، فقال مالك: أربعة دنانير على أهل الذهب، وأربعون درهماً على أهل الوَرِق، وهل ينقص منها الضعيف أو لا؟ قولان. قال الشافعي: فيه دينار على الغني والفقير. وقال أبو حنيفة رحمه الله والكوفيون: على الغني ثمانية وأربعون درهماً، والوسط أربعة وعشرون درهماً. والفقير اثنا عشر درهماً. وهو قول أحمد بن حنبل رحمه الله.

قال يحيى بن يوسف الصرصري الحنبلي رحمه الله:

---

[٤٨٠] ضعيف بهذا اللفظ. أخرجه مالك ١/ ٢٧٨ ح٤٢، والشافعي ١١٨، وابن أبي شيبة ٢/ ٢٢٧/ ٢، والبيهقي ٩/ ١٨٩، وأبو يعلى ٨٦٢ من حديث عبد الرحمن بن عوف.

أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه، فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك، فإنكم إن تخفروا ذممكم وذمة أصحابكم أَهْوَنُ من أن تخفروا ذمة الله وذمة نبيه. وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حُكم الله فلا تنزلهم ولكن أنزلهم على حكمك، فإنك لا تدري أتصيب فيهم حكم الله أم لا؟» رواه مسلم.

فيه مسائل:

الأولى: الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين.

الثانية: الإرشاد إلى أقل الأمرين خطراً.

الثالثة: قوله: «اغزوا بسم الله في سبيل الله».

وقاتل يهوداً والنصارى وعصبة المجـ ـوس، فإن هم سلموا الجزية اصدد
على الأدون اثني عشر درهماً افرضن وأربعة من بعد عشرين زد
لأوسطهم حالاً ومن كان موسراً ثمانية مع أربعين لتنقد
وتسقط عن صبيانهم ونسائهم وشيخ لهم فانٍ وأعمى ومقعد
وذي الفقر والمجنون أو عبد مسلم ومن وجبت منهم عليه فيهتدي

وعند مالك وكافة العلماء على الرجال الأحرار البالغين العقلاء دون غيرهم، وإنما تؤخذ ممن كان تحت قهر المسلمين لا ممن نأى بداره، ويجب تحويلهم إلى بلاد المسلمين أو حربهم.

قوله: (**وإذا حاصرت أهل حصن**) الكلام إلى آخره فيه حجة لمن يقول من الفقهاء وأهل الأصول: إن المصيب في مسائل الاجتهاد واحد، وهو المعروف من مذهب مالك وغيره، ووجه الاستدلال به أنه ﷺ قد نص على أن الله تعالى قد حكم حكماً معيناً في المجتهدات، فمن وافقه فهو المصيب ومن لم يوافقه فهو المخطئ.

قوله: (**وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه، الحديث**) الذمة: العهد، وتخفر: تنقض، يقال: أخفرت الرجل إذا نقضت عهده، وخفرته أجرته، ومعناه أنه خاف من نقض من لم يعرف حق الوفاء بالعهد، كجملة الأعراب، فكأنه يقول: إن وقع نقض من متعد معتد كان نقض عهد الخلق أهون من نقض عهد الله تعالى. والله أعلم.

قوله: (**وقول نافع وقد سئل عن الدعوة قبل القتال، ذكر فيه أن مذهب مالك يجمع بين الأحاديث في الدعوة قبل القتال؛ قال: وهو أن مالكاً قال: لا يقاتل الكفار قبل أن يُدْعَوا ولا تلتمس غرتهم إلا أن يكونوا قد بلغتهم الدعوة، فيجوز أن تلتمس غرتهم وهذا الذي صار إليه مالك هو الصحيح، لأن فائدة الدعوة أن يعرف العدو أن المسلمين لا يقاتلون للدنيا ولا للعصبية وإنما يقاتلون للدين فإذا علموا بذلك أمكن أن يكون ذلك سبباً مميلاً لهم إلى الانقياد إلى الحق، بخلاف ما إذا جهلوا مقصود المسلمين، فقد يظنون أنهم يقاتلون للملك وللدنيا فيزدادون عتواً وبغضاً. والله أعلم**)

الرابعة: قوله: «قاتلوا من كفر بالله».

الخامسة: قوله: «استعن بالله وقاتلهم».

السادسة: الفرق بين حُكم الله وحُكم العلماء.

السابعة: في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدري أيوافق حكم الله أم لا.

باب
(ما جاء في الإقسام على الله)

عن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قال رجل: واللَّهِ لا يغفر الله لفلان، فقال الله عز وجل: مَن ذا الذي يتألى عليَّ أن لا أغفر لفلان؟ إني قد غفرت له وأحبطتُ عملك» رواه مسلم.

قوله: **(باب: ما جاء في الإقسام على الله)**.

ذكر المصنف فيه حديث (**جندب بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ**:

[٤٨١] **«قال رجل: والله لا يغفر الله لفلان. قال الله عز وجل: من ذا الذي يتألى عليّ أن لا أغفر لفلان؟ إني قد غفرت له وأحبطت عملك» رواه مسلم)**.

قوله: **(يتألى)** أي يحلف. والألية بالتشديد الحلف. وصح من حديث أبي هريرة قال البغوي في «**شرح السنة**» ـ وساق بالسند إلى عكرمة بن عمار[1] ـ قال: «دخلت مسجد المدينة فناداني شيخ قال: يا يمامي، تعال، وما أعرفه؛ قال: لا تقولن لرجل: والله لا يغفر الله لك أبداً ولا يدخلك الجنة. قلت: ومن أنت يرحمك الله؟ قال: أبو هريرة، فقلت: إن هذه كلمة يقولها أحدنا لبعض أهله إذا غضب، أو لزوجته أو لخادمه، قال: فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٤٨٢] «إن رجلين كانا في بني إسرائيل متحابين، أحدهما مجتهد في العبادة، والآخر كأنه يقول مذنب، فجعل يقول: أقصر عما أنت فيه. قال: فيقول: خلّني وربي، قال: فوجده يوماً على ذنب استعظمه فقال: أقصر، فقال: خلني وربي، أبعثت عليّ رقيباً، فقال: والله لا يغفر الله لك ولا يدخلك الجنة أبداً. قال: فبعث الله إليهما ملكاً، فقبض أرواحهما، فاجتمعا عنده؛ فقال للمذنب: ادخل الجنة برحمتي؛ وقال للآخر: أتستطيع أن تحظر على عبدي رحمتي؟ قال: لا يا رب، قال:

---

[٤٨١] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٢١.

[٤٨٢] حسن. أخرجه أبو داود ٤٩٠١، وأحمد ٢/٣٢٣ـ٣٦٣.

---

(١) صوابه: عكرمة بن عمار عن ضمضم بن جوس قال: . . . فذكره، لأن عكرمة لم يدرك أبا هريرة، وهو بصري، واليمامي إنما هو ضمضم. انظر «شرح السنة» للبغوي ٤١٨٧.

وفي حديث أبي هريرة «أن القائل رجل عابد. قال أبو هريرة: تكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته».

فيه مسائل:

الأولى: التحذير من التألي على الله.

الثانية: كون النار أقرب إلى أحدنا من شِراك نعله.

الثالثة: أن الجنة مثل ذلك.

الرابعة: فيه شاهد لقوله: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة» إلخ.

الخامسة: أن الرجل قد يغفر له بسبب هو من أكره الأمور إليه.

باب
(لا يُستشفع بالله على خلقه)

اذهبوا به إلى النار. قال أبو هريرة: والذي نفسي بيده لتكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته» ورواه أبو داود في «سننه»، وهذا لفظه عن أبي هريرة رضي الله عنه[1] يقول: «كان رجلان في بني إسرائيل متآخيين، فكان أحدهما يذنب، والآخر مجتهد في العبادة. فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب فيقول: أقصر؛ فوجده يوماً على ذنب فقال له: أقصر، فقال: خلني وربي أبعثت عليّ رقيباً؟ قال: والله لا يغفر الله لك ولا يدخلك الجنة، فقبضت أرواحهما؛ فاجتمعا عند رب العالمين، فقال لهذا المجتهد: أكنت بي عالماً؛ أو كنت على ما في يدي قادراً؟ فقال للمذنب: اذهب فادخل الجنة، وقال للآخر: اذهبوا به إلى النار».

قوله: (**وفي حديث أبي هريرة أن القائل رجل عابد**) يشير إلى قوله في هذا الحديث: «أحدهما مجتهد في العبادة». وفي هذه الأحاديث بيان خطر اللسان وذلك يفيد التحرز من الكلام، كما في حديث معاذ:

[٤٨٣] «قلت يا رسول الله؛ وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به؟ قال: ثكلتك أمك يا معاذ، وهل يَكُبّ الناس في النار على وجوههم ـ أو قال على مناخرهم ـ إلا حصائد ألسنتهم» والله أعلم.

قوله: (**باب: لا يستشفع بالله على خلقه**).

وذكر الحديث وسياق أبي داود في «سننه» أتم مما ذكره المصنف رحمه الله ولفظه:

---

[٤٨٣] حسن. أخرجه الترمذي ٢٦١٦، وابن ماجه ٣٩٧٣، وأحمد ٥/ ٢٣١ ـ ٢٣٧ كلهم من حديث معاذ بأتم منه قال الترمذي: حسن صحيح.

---

(١) سقط من كافة النسخ (سمعت رسول الله ﷺ) فتنبه وهو مرفوع.

عن جُبير بن مطعم رضي الله عنه قال: «جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله نُهِكت الأنفس، وجاع العيال، وهلكت الأموال، فاستسق لنا ربك، فإنا نستشفع بالله عليك، وبك على الله، فقال النبي ﷺ: سبحان الله، سبحان الله، فما زال يسبح حتى عُرف ذلك في وجوه أصحابه، ثم قال: ويحك، أتدري ما الله؟ إن شأن الله أعظم من ذلك، إنه لا يُستشفع بالله على أحد» رواه أبو داود.

(عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده قال:

[٤٨٤] **«أتى رسول الله ﷺ أعرابيٌ فقال: يا رسول الله؛ جهدت الأنفس؛ وضاعت العيال، ونهكت الأموال، وهلكت الأنعام، فاستسق الله لنا، فإنا نستشفع بك على الله؛ ونستشفع بالله عليك، قال رسول الله ﷺ: ويحك، أتدري ما تقول؟ وسبح رسول الله ﷺ، فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه، ثم قال: ويحك، إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك، ويحك، أتدري ما الله؟ إن عرشه على سمواته لهكذا ـ وقال بأصابعه مثل القبة عليه ـ وإنه ليئط به أطيط الرحل بالراكب»).**

قال ابن بشار في حديثه: «إن الله فوق عرشه وعرشه فوق سمواته».

قال الحافظ الذهبي: رواه أبو داود بإسناد حسن عنده في الرد على الجهمية من حديث محمد بن إسحاق بن يسار.

قوله: **(ويحك إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه)**فإنه تعالى رب كل شيء ومليكه، والخير كله بيده؛ لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع؛ ولا راد لما قضى؛ وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليماً قديراً. إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له: كن فيكون. والخلق وما في أيديهم ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء وهو الذي يشفع الشافع إليه، ولهذا أنكر على الأعرابي.

قوله: **(وسبح الله كثيراً وعظمه)**لأن هذا القول لا يليق بالخالق سبحانه وبحمده، إن شأن الله أعظم من ذلك.

وفي هذا الحديث: إثبات علو الله على خلقه، وأن عرشه فوق سمواته. وفيه تفسير الاستواء بالعلو كما فسره الصحابة والتابعون والأئمة، خلافاً للمعطلة والجهمية والمعتزلة ومن أخذ عنهم، كالأشاعرة ونحوهم ممن ألحد في أسماء الله وصفاته وصرفها عن المعنى الذي وضعت له ودلت عليه من إثبات صفات الله تعالى التي دلت على كماله جل وعلا، كما عليه السلف الصالح والأئمة ومن تبعهم ممن تمسك بالسنة، فإنهم أثبتوا ما أثبته الله لنفسه وأثبته له رسوله من صفات كماله على ما يليق بجلاله وعظمته إثباتاً بلا تمثيل، وتنزيهاً بلا تعطيل.

---

[٤٨٤] ضعيف. أخرجه أبو داود ٤٧٢٦.

فيه مسائل:

الأولى: إنكاره على من قال: «نستشفع بالله عليك».

الثانية: تغيره تغيراً عرف في وجوه أصحابه من هذه الكلمة.

الثالثة: أنه لم ينكر عليه قوله: «نستشفع بك على الله».

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في **«مفتاح دار السعادة»** ـ بعد كلام سبق فيما يُعرّف العبد بنفسه ويربه من عجائب مخلوقاته، قال بعد ذلك:

والثاني: أن يتجاوز هذا إلى النظر بالبصيرة الباطنة فتفتح له أبواب السماء؛ فيجول في أقطارها وملكوتها وبين ملائكتها، ثم يفتح له باب بعد باب حتى ينتهي به سير القلب إلى عرش الرحمن فينظر سعته وعظمته وجلاله ومجده ورفعته، ويرى السموات السبع والأرضين السبع بالنسبة إليه كحلقة ملقاة بأرض فلاة، ويرى الملائكة حافين من حول العرش لهم زجل بالتسبيح والتحميد والتقديس والتكبير، والأمر ينزل من فوقه بتدبير الممالك والجنود التي لا يعلمها إلا ربها ومليكها؛ فينزل الأمر بإحياء قوم وإماتة آخرين، وإعزاز قوم وإذلال آخرين؛ وإنشاء ملك وسلب ملك، وتحويل نعمة من محل إلى محل وقضاء الحاجات على اختلافها وتبيانها وكثرتها: من جبر كسير، وإغناء فقير؛ وشفاء مريض، وتفريج كرب، ومغفرة ذنب، وكشف ضر، ونصر مظلوم، وهداية حيران، وتعليم جاهل، ورَدِّ آبق، وأمان خائف، وإجارة مستجير، ومدد لضعيف وإغاثة لملهوف، وإعانة لعاجز، وانتقام من ظالم، وكف لعدوان، فهي مراسيم دائرة بين العدل والفضل، والحكمة والرحمة، تنفذ في أقطار العوالم، لا يشغله سمع شيء منها عن سمع غيره، ولا تغلطه كثرة المسائل والحوائج على اختلاف لغاتها وتبيانها واتحاد وقتها، ولا يتبرم بإلحاح الملحن، ولا تنقص ذرة من خزائنه، لا إلهَ إلا هو العزيز الحكيم. فحينئذٍ يقوم القلب بين يدي الرحمن مطرقاً لهيبته خاشعاً لعظمته عانياً لعزته، فيسجد بين يدي الملك الحق المبين؛ سجدة لا يرفع رأسه منها إلى يوم المزيد، فهذا سفر القلب، وهو في وطنه وداره ومحل ملكه، وهذا من أعظم آيات الله وعجائب صنعه، فيا له من سفر ما أبركه وأروحه، وأعظم ثمرته وربحه، وأجل منفعته وأحسن عاقبته، سفر هو حياة الأرواح، ومفتاح السعادة، وغنيمة العقول والألباب، لا كالسفر الذي هو قطعة من العذاب. اهـ كلامه رحمه الله.

وأما الاستشفاع بالرسول ﷺ في حياته فالمراد به استجلاب دعائه، وليس خاصاً به ﷺ بل كل حي صالح يرجى أن يستجاب له فلا بأس أن يطلب منه أن يدعو للسائل بالمطالب الخاصة والعامة، كما قال النبي ﷺ لعمر لما أراد أن يعتمر من المدينة:

[٤٨٥] «لا تنسنا يا أُخَيَّ من صالح دعائك». وأما الميت فإنما يشرع في حقه الدعاء له على

---

[٤٨٥] أخرجه أبو داود ١٤٩٨، والترمذي ٣٥٥٧ وفي نسخة ١٢، ٣٥، وابن ماجه ٢٨٩٤ كلهم من حديث ابن عمر أن عمر استأذن النبي ﷺ في العمرة فقال له..) الحديث. قال الترمذي حسن صحيح!

الرابعة: التنبيه على تفسير سبحان الله.

الخامسة: أن المسلمين يسألونه ﷺ الاستسقاء.

باب
(ما جاء في حماية النبي ﷺ حمى التوحيد، وسده طرق الشرك)

عن عبد الله بن الشِّخِّير رضي الله عنه قال: «انطلقتُ في وفد بني عامر إلى رسول الله ﷺ؛ فقلنا: أنت سيدنا. فقال: السيد الله تبارك وتعالى، قلنا: وأفضلنا فضلاً، وأعظمنا طولاً. فقال: قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجرينكم الشيطان» رواه أبو داود بسند جيد.

وعن أنس رضي الله عنه «أن ناساً قالوا: يا رسول الله، يا خيرنا وابن خيرنا، وسيدَنا وابن

جنازته وعلى قبره وفي غير ذلك. وهذا هو الذي يشرع في حق الميت، وأما دعاؤه فلم يشرع؛ بل قد دل الكتاب والسنة على النهي عنه والوعيد عليه؛ كما قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ تَدۡعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا يَمۡلِكُونَ مِن قِطۡمِيرٍ ۝١٣ إِن تَدۡعُوهُمۡ لَا يَسۡمَعُواْ دُعَآءَكُمۡ وَلَوۡ سَمِعُواْ مَا ٱسۡتَجَابُواْ لَكُمۡۖ وَيَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ يَكۡفُرُونَ بِشِرۡكِكُمۡۚ﴾ [فاطر: ١٣، ١٤] فبين الله تعالى أن دعاء من لا يسمع ولا يستجيب شرك يكفر به المدعو يوم القيامة أي ينكره ويعادي من فعله، كما في آية الأحقاف ﴿وَإِذَا حُشِرَ ٱلنَّاسُ كَانُواْ لَهُمۡ أَعۡدَآءٗ وَكَانُواْ بِعِبَادَتِهِمۡ كَٰفِرِينَ ۝٦﴾ فكل ميت أو غائب لا يسمع ولا يستجيب ولا ينفع ولا يضر. والصحابة رضي الله عنهم، لا سيما أهل السوابق منهم كالخلفاء الراشدين، لم ينقل عن أحد منهم ولا عن غيرهم أنهم أنزلوا حاجتهم بالنبي ﷺ بعد وفاته، حتى في أوقات الجدب،

كما وقع لعمر رضي الله عنه:

[٤٨٦]لما خرج ليستسقي بالناس خرج بالعباس عم النبي ﷺ فأمره أن يستسقي لأنه حي حاضر يدعو ربه، فلو جاز أن يستسقى بأحد بعد وفاته لاستسقى عمر رضي الله عنه والسابقون الأولون بالنبي ﷺ. وبهذا يظهر الفرق بين الحي والميت، لأن المقصود من الحي دعاؤه إذا كان حاضراً، فإنهم في الحقيقة إنما توجهوا إلى الله بطلب دعاء من يدعوه ويتضرع إليه، وهم كذلك يدعون ربهم، فمن تعدى المشروع إلى ما لا يشرع ضل وأضل. ولو كان دعاء الميت خيراً لكان الصحابة إليه أسبق وعليه أحرص، وبهم أليق؛ وبحقه أعلم وأقوم، فمن تمسك بكتاب الله نجا؛ ومن تركه واعتمد على عقله هلك. وبالله التوفيق.

(قوله: باب ما جاء في حماية المصطفى ﷺ حمى التوحيد وسده طرق الشرك).

حمايته ﷺ حمى التوحيد عما يشوبه من الأقوال والأعمال التي يضمحل معها التوحيد أو ينقص، وهذا كثير في السنة الثابتة عنه ﷺ كقوله:

---

[٤٨٦] صحيح. أخرجه البخاري ١٠١٠ و٣٧١٠ من حديث أنس.

سيدنا. فقال: «يا أيها الناس، قولوا بقولكم، ولا يستهوينكم الشيطان، أنا محمد عبد الله ورسوله، ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل» رواه النسائي بسند جيد.

---

[٤٨٧] «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، إنما أنا عبد فقولوا: عبد الله ورسوله» وتقدم. وقوله:

[٤٨٨] «إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله عز وجل» ونحو ذلك.

ونهى عن التمادح وشدد القول فيه، كقوله لمن مدح إنساناً:

[٤٨٩] «ويلك قطعت عنق صاحبك ـ» الحديث، أخرجه أبو داود عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه: «أن رجلاً أثنى على رجل عند النبي ﷺ فقال له: قطعت عنق صاحبك ـ ثلاثاً» وقال:

[٤٩٠] «إذا لقيتم المداحين فاحثوا في وجوههم التراب» أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه عن المقداد بن الأسود.

وفي هذا الحديث **نهى عن أن يقولوا: أنت سيدنا، وقال:**

[٤٩١] «**السيد الله تبارك وتعالى» ونهاهم أن يقولوا: «وأفضلنا فضلاً وأعظمنا طولاً» وقال: «لا يستجرينكم الشيطان».**

وكذلك قوله في حديث أنس:

[٤٩٢] «أن ناساً قالوا: يا رسول الله، يا خيرنا وابن خيرنا» إلخ. كره ﷺ أن يواجهوه بالمدح فيفضي بهم إلى الغلو. وأخبر ﷺ أن مواجهة المادح للممدوح بمدحه ولو بما هو فيه من عمل الشيطان لما تفضي محبة المدح إليه من تعاظم الممدوح في نفسه، وذلك ينافي كمال التوحيد فإن العبادة لا تقوم إلا بقطب رحاها الذي لا تدور إلا عليه، وذلك غاية الذل في غاية المحبة؛ وكمال الذل يقتضي الخضوع والخشية والاستكانة لله تعالى؛ وأن لا يرى نفسه إلا في مقام الذم لها والمعاتبة لها في حق ربه، وكذلك الحب لا تحصل غايته إلا إذا كان يحب ما يحبه الله، ويكره ما يكرهه الله من الأقوال والأعمال والإرادات، ومحبة المدح من العبد لنفسه تخالف ما يحبه الله منه والمادح يغره من

---

[٤٨٧] تقدم تخرجه برقم: ١٨٥.

[٤٨٨] هو بعض حديث تقدم تخريجه برقم: ١٥٣.

[٤٨٩] صحيح. أخرجه البخاري ٦٠٦١، ومسلم ٣٠٠٠، وأبو داود ٤٨٠٥، وابن ماجه ٣٧٤٤ كلهم من حديث أبي بكرة. وفي البخاري ٦٠٦٠ من حديث أبي موسى.

[٤٩٠] صحيح. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» ٣٣٩، ومسلم ٣٠٠٢، وأبو داود ٤٨٠٤، والترمذي ٢٣٩، وابن ماجه ٣٧٤٢، وأحمد ٦/ ٥.

[٤٩١] جيد. أخرجه أبو داود ٤٨٠٦، والنسائي في «اليوم والليلة» ٢٤٥ و٢٤٧، وأحمد ٤/ ٢٥، وابن السني ٣٨٧ كلهم من حديث عبد الله بن الشِّخِّير. وإسناده قوي رجاله كلهم ثقات. وشاهده الآتي.

[٤٩٢] جيد. أخرجه النسائي في «الكبرى» ١٠٠٧٧ و١٠٠٧٨، وفي «اليوم والليلة» ٢٤٨ و٢٤٩، وأحمد ٣/ ١٥٣ ـ ٢٤١.

فيه مسائل:

الأولى: تحذير الناس من الغُلوِّ.

نفسه فيكون آثماً، فمقام العبودية يقتضي كراهة المدح رأساً، والنهي عنه صيانة لهذا المقام؛ فمتى أخلص العبد الذل لله والمحبة له خلصت أعماله وصحت، ومتى أدخل عليها ما يشوبها من هذه الشوائب دخل على مقام العبودية النقص أو الفساد، وإذا أداه المدح إلى التعاظم في نفسه والإعجاب بها وقع في أمر عظيم ينافي العبودية الخاصة كما في الحديث:

[٤٩٣] «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري، فمن نازعني شيئاً منهما عذبته» وفي الحديث:

[٤٩٤] «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر». وهذه الآفات تكون محبة المدح سبباً لها وسلماً إليها، والعجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب؛ وأما المادح فقد يفضي به المدح إلى أن ينزل الممدوح منزلة لا يستحقها؛ كما يوجد كثيراً في أشعارهم من الغلو الذي نهى عنه الرسول ﷺ وحذر أمته أن يقع منهم، فقد وقع الكثير منه حتى صرحوا فيه بالشرك في الربوبية والإلهية والملك، كما تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك. والنبي ﷺ لما أكمل الله له مقام العبودية صار يكره أن يمدح، صيانة لهذا المقام، وأرشد الأمة إلى ترك ذلك نصحاً لهم، وحماية لمقام التوحيد عن أن يدخله ما يفسده، أو يضعفه من الشرك ووسائله ﴿فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِى قِيلَ لَهُمْ﴾ [البقرة: ٥٩] ورأوا أن فعل ما نهاهم ﷺ عن فعله قربة من أفضل القربات وحسنة من أعظم الحسنات!

وأما تسمية العبد بالسيد فاختلف العلماء في ذلك.

قال العلامة ابن القيم في «**بدائع الفوائد**»: اختلف الناس في جواز إطلاق السيد على البشر. فمنعه قوم، ونُقِلَ عن مالك، واحتجوا بقول النبي ﷺ لما قيل له: «يا سيدنا» قال:

[٤٩٥] «السيد الله تبارك وتعالى» وجوّزه قوم، واحتجوا بقول النبي ﷺ للأنصار:

[٤٩٦] «قوموا إلى سيدكم» وهذا أصح من الحديث الأول. قال هؤلاء: السيد أحد ما يضاف إليه، فلا يقال للتميمي: سيد كِندة، ولا يقال: الملك سيد البشر. قال: وعلى هذا فلا يجوز أن يطلق على الله هذا الاسم. وفي هذا نظر، فإن السيد إذا أطلق عليه تعالى فهو في منزلة المالك، والمولى والرب، لا بمعنى الذي يطلق على المخلوق. انتهى.

قلت: فقد صح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في معنى قول الله تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ ٱللَّهِ

---

[٤٩٣] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٢٠، والبخاري في «الأدب المفرد» ٥٥٢ عن أبي سعيد وأبي هريرة معاً.

[٤٩٤] صحيح. أخرجه مسلم ٩١، وأبو داود ٤٠٩١، والترمذي ١٩٩٨ و١٩٩٩، وابن ماجه ٤١٧٣، وأحمد ١/ ٤١١ ـ ٤١٦ من حديث ابن مسعود.

[٤٩٥] تقدم تخريجه برقم: ٤٩١.

[٤٩٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٠٤٣ و٣٨٠٤ و٤١٢١ و٦٢٦٢، ومسلم ١٧٦٨، وأبو داود ٥٢١٥ و٥٢١٦.

الثانية: ما ينبغي أن يقول مَنْ قيل له: أنت سيدنا.

الثالثة: قوله: «لا يستجرينكم الشيطان» مع أنهم لم يقولوا إلا الحق.

الرابعة: قوله: «ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي».

باب

(ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾﴾ [الزمر: ٦٧]

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «جاء حَبْر من الأحبار إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد، إنّا نجد أن الله يجعل السموات على إصْبَع والأرضين على إصبع، والشجر على إصبع، والماء على

أَبْغِي رَبًّا﴾ [الأنعام: ١٦٤] «أي إلهاً وسيداً» وقال في قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإخلاص: ٢] «أنه السيد الذي كمل في جميع أنواع السؤدد» وقال أبو وائل: «هو السيد الذي انتهى سؤدده». وأما استدلالهم بقول النبي ﷺ للأنصار:

[٤٩٧] «قوموا إلى سيدكم» فالظاهر أن النبي ﷺ لم يواجه سعداً به؛ فيكون في هذا المقام تفصيل والله أعلم.

قوله: (باب قول الله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾﴾ [الزمر: ٦٧]) أي من الأحاديث والآثار في معنى هذه الآية الكريمة.

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى: يقول تعالى: ما قدر المشركون الله حق قدره حتى عبدوا معه غيره، وهو العظيم الذي لا أعظم منه؛ القادر على كل شيء، المالك لكل شيء، وكل شيء تحت قهره وقدرته. قال مجاهد: نزلت في قريش. وقال السُّدِّي: ما عظموه حق عظمته. وقال محمد بن كعب[1]: لو قدروه حق قدره ما كذبوه. وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: هم الكفار الذين لم يؤمنوا بقدرة الله عليهم، فمن آمن أن الله على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره؛ ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره.

وقد وردت أحاديث كثيرة متعلقة بهذه الآية، الطريق فيها وفي أمثالها مذهب السلف؛ وهو

---

[٤٩٧] هو المتقدم.

---

(١) هو القرظي المفسر تقدم قبل قليل.

إصبع، والثَّرَى على إصبع، وسائر الخلق على إصبع، فيقول: أنا الملك. فضحك النبي ﷺ حتى بَدَت نواجذه تصديقاً لقول الحبر، ثم قرأ: ﴿وَمَا قَدَرُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ﴾.

إمرارها كما جاءت من غير تكييف ولا تحريف ـ وذكر حديث ابن مسعود كما ذكره المصنف رحمه الله في هذا الباب قال: ورواه البخاري في غير موضع من «صحيحه» والإمام أحمد ومسلم والترمذي والنسائي كلهم من حديث سليمان بن مهران وهو الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن ابن مسعود بنحوه.

قال الإمام أحمد: حدثنا معاوية حدثنا الأعمش، عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال:

[٤٩٨] «**جاء رجل من أهل الكتاب إلى النبي ﷺ فقال: يا أبا القاسم أبلغك أن الله تعالى يجعل الخلائق على إصبع، والسموات على إصبع، والأرضين على إصبع، والشجر على إصبع؛ والثرى على إصبع، وسائر الخلائق على إصبع فيقول: أنا الملك؟ فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقاً لقول الحبر. قال: وأنزل الله**: ﴿وَمَا قَدَرُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦ﴾ الآية. وهكذا رواه البخاري ومسلم والنسائي من طرق عن الأعمش به.

وقال الإمام أحمد: حدثنا الحسين بن حسن الأشقر، حدثنا أبو كدينة [(١)] عن عطاء عن أبي الضحى عن ابن عباس قال:

[٤٩٩] «مر يهودي برسول الله ﷺ وهو جالس، فقال: كيف تقول يا أبا القاسم يوم يجعل الله السموات على ذه ـ وأشار بالسبابة ـ والأرض على ذه، والجبال على ذه وسائر الخلق على ذه؟ كل ذلك يشير بأصابعه، فأنزل الله: ﴿وَمَا قَدَرُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦ﴾ وكذا رواه الترمذي في التفسير بسنده عن أبي الضحى مسلم بن صبيح به. وقال: حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. ثم قال البخاري: حدثنا سعيد بن عفير حدثنا الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٥٠٠] «يقبض الله الأرض ويطوي السماء بيمينه، فيقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟» تفرد به من هذا الوجه، ورواه مسلم من وجه آخر.

---

[٤٩٨] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨١١ و٧٤١٤ و٧٤١٥ و٧٥١٣، ومسلم ٢٧٨٦، والترمذي ٣٢٣٨، وأحمد ١/ ٤٥٧.

[٤٩٩] حسن. أخرجه الترمذي ٣٢٤٠، وأحمد ٢٢٦٧.

[٥٠٠] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨١٢ و٦٥١٩ و٧٣٨٢، ومسلم ٢٧٨٧، والدارمي ٢/ ٣٢٥، وابن ماجه ١٩٢، وأحمد ٢/ ٣٧٤.

---

(١) هو يحيىٰ بن المهلب البجلي الكوفي. قال الحافظ في «التقريب»: صدوق من الطبقة السابعة. رَوىٰ له البخاري وغيره.

وفي رواية لمسلم «والجبال والشجر على إصبع، ثم يهزهن فيقول: أنا الملك أنا الله».

وفي رواية للبخاري «يجعلُ السمواتِ على إصبع والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلق على إصبع» أخرجاه.

ولمسلم عن ابن عمر مرفوعاً «يَطْوِي الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى، ثم يقول: أنا الملك أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟ ثم يطوي الأرضين السبع، ثم يأخذهن بشماله، ثم يقول: أنا الملك أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟».

وقال البخاري في موضع آخر: حدثنا مقدم بن محمد حدثنا عمي القاسم بن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال:

[٥٠١] إن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تعالى يقبض يوم القيامة الأرضين على إصبع وتكون السماء بيمينه ثم يقول: أنا الملك» تفرد به أيضاً من هذا الوجه. ورواه مسلم من وجه آخر.

وقد رواه الإمام أحمد من طريق آخر بلفظ أبسط من هذا السياق وأطول فقال: حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة؛ أنبأنا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عبيد الله بن مقسم عن ابن عمر:

[٥٠٢] أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية ذات يوم على المنبر: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٧)﴾ [الزمر: ٦٧] ورسول الله ﷺ يقول هكذا بيده يحركها، يقبل بها ويدبر؛ يمجد الرب تعالى نفسه: أنا الجبار، أنا المتكبر، أنا الملك؛ أنا العزيز، أنا الكريم. فرجف برسول الله ﷺ المنبر حتى قلنا: ليخرّنّ به اهـ.

قوله: **(ولمسلم عن ابن عمر ـ الحديث)** كذا في رواية مسلم. قال الحميدي[1] وهي أتم، وهي عند مسلم من حديث سالم عن أبيه. وأخرجه البخاري من حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما[2] عن رسول الله ﷺ قال:

[٥٠٣] «إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين وتكون السماء بيمينه» وأخرجه مسلم من حديث عبيد الله بن مقسم.

قلت: وهذه الأحاديث وما في معناها تدل على عظمة الله وعظيم قدرته وعظم مخلوقاته. وقد تعرف سبحانه وتعالى إلى عباده بصفاته وعجائب مخلوقاته، وكلها تعرف وتدل على كماله، وأنه هو المعبود وحده لا شريك له في ربوبيته وإلهيته، وتدل على إثبات الصفات له على ما يليق بجلال الله

---

[٥٠١] صحيح. أخرجه البخاري ٧٤١٢، ومسلم ٢٧٨٨، وأبو داود ٤٧٣٢، وابن ماجه ١٩٨ و٤٢٧٥.
[٥٠٢] حسن. أخرجه أحمد ٢/ ٧٢ ـ ٨٨، وابن حبان ٧٣٢٧.
[٥٠٣] صحيح. هو عند البخاري ٧٤١٢، وتقدم برقم: ٥٠١.

---

(١) هو الإمام الحافظ محمد بن فتوح الحميدي الأندلسي، له كتاب «الجمع بين الصحيحين» وغيره. توفي سنة ٤٨٨هـ.
(٢) سقط من الأصل (عن رسول الله ﷺ) والاستدراك من البخاري.

وروي عن ابن عباس قال: «ما السموات السبع والأرضون السبع في كَفِّ الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم».

وقال ابن جرير: حدثني يونس أخبرنا ابن وهب قال: قال ابن زيد: حدثني أبي قال: قال رسول الله ﷺ: «ما السموات السبع في الكرسي إلا كدراهم سبعة ألقيت في تُرسٍ».

[٥٠٤] قال: وقال أبو ذر رضي الله عنه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد ألقيت بين ظهري فلاة من الأرض».

وعظمته، إثباتاً بلا تمثيل، وتنزيهاً بلا تعطيل، وهذا هو الذي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة، وعليه سلف الأمة وأئمتها ومن تبعهم بإحسان، واقتفى أثرهم على الإسلام والإيمان.

وتأمل ما في هذه الأحاديث الصحيحة من تعظيم النبي ﷺ ربه بذكر صفات كماله على ما يليق بعظمته وجلاله وتصديقه اليهود فيما أخبروا به عن الله من الصفات التي تدل على عظمته، وتأمل ما فيها من إثبات علو الله تعالى على عرشه، ولم يقل النبي ﷺ في شيء منها: إن ظاهرها غير مراد، وإنها تدل تشبيه صفات الله بصفات خلقه، فلو كان هذا حقاً بلّغه أمينه أُمته، فإن الله أكمل به الدين وأتم به النعمة فبلّغ البلاغ المبين. صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعهم إلى يوم الدين. وتلقى الصحابة رضي الله عنهم عن نبيهم ﷺ ما وصف به ربه من صفات كماله ونعوت جلاله، فآمنوا به وآمنوا بكتاب الله وما تضمنه من صفات ربهم جل وعلا؛ كما قال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧] وكذلك التابعون لهم بإحسان وتابعوهم، والأئمة من المحدثين والفقهاء كلهم وصف الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ ولم يجحدوا شيئاً من الصفات، ولا قال أحد منهم: إن ظاهرها غير مراد ولا أنه يلزم من إثباتها التشبيه، بل أنكروا على من قال ذلك غاية الإنكار؛ فصنفوا في رد هذه الشبهات المصنفات الكبار المعروفة الموجودة بأيدي أهل السنة والجماعة.

قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى: وهذا كتاب الله من أوله إلى آخره، وسنة رسوله ﷺ، وكلام الصحابة والتابعين؛ وكلام سائر الأئمة مملوءة كلها بما هو نص أو ظاهر أن الله تعالى فوق كل شيء، وأنه فوق العرش فوق السموات مستو على عرشه، مثل قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] وقوله تعالى: ﴿يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [آل عمران: ٥٥] وقوله تعالى: ﴿بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: ١٥٨] وقوله تعالى: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج: ٣، ٤] وقوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ [السجدة: ٥] وقوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠] وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٩] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ

---

[٥٠٤] أخرجه الطبري في «تفسيره» ٥٧٩٥، والبيهقي في «الصفات» ص٤٠٤.

وعن ابن مسعود قال:

[٥٠٥]«بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام وبين كل سماء وسماء خمسمائة عام وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام، وبين الكرسي والماء خمسمائة عام والعرشُ فوق الماء، والله فوق العرش، لا يخفى عليه شيء من أعمالكم» أخرجه ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله.

ورواه بنحوه المسعودي عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله.

ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ يُغْشِي ٱلَّيْلَ ٱلنَّهَارَ يَطْلُبُهُۥ حَثِيثًا وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ وَٱلنُّجُومَ مُسَخَّرَٰتٍۭ بِأَمْرِهِۦٓ ۗ أَلَا لَهُ ٱلْخَلْقُ وَٱلْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ [الأعراف: ٥٤] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۖ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ ۖ مَا مِن شَفِيعٍ إِلَّا مِنۢ بَعْدِ إِذْنِهِۦ﴾ الآيـة [يونس: ٣] فذكر التوحيدين في هذه الآية. قوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِي رَفَعَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۖ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ﴾ [الرعد: ٢] وقوله تعالى: ﴿تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ ٱلْأَرْضَ وَٱلسَّمَٰوَٰتِ ٱلْعُلَى ﴿٤﴾ ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴿٥﴾﴾ [طه: ٤، ٥] وقوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِۦ ۚ وَكَفَىٰ بِهِۦ بِذُنُوبِ عِبَادِهِۦ خَبِيرًا ﴿٥٨﴾ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ ٱلرَّحْمَٰنُ فَسْـَٔلْ بِهِۦ خَبِيرًا ﴿٥٩﴾﴾ [الفرقان: ٥٨، ٥٩] وقوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۖ مَا لَكُم مِّن دُونِهِۦ مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُۥٓ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾﴾ [السجدة: ٤، ٥] وقوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ ۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾﴾ [الحديد: ٤] فذكر عموم علمه وعموم قدرته وعموم إحاطته وعموم رؤيته. وقوله تعالى: ﴿ءَأَمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَآءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ ٱلْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴿١٦﴾ أَمْ أَمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَآءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿١٧﴾﴾ [الملك: ١٦، ١٧] وقوله تعالى: ﴿تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢] وقوله: ﴿تَنزِيلُ ٱلْكِتَٰبِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ ﴿١﴾﴾ [الزمر: ١] وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَٰهَٰمَٰنُ ٱبْنِ لِي صَرْحًا لَّعَلِّيٓ أَبْلُغُ ٱلْأَسْبَٰبَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَٰبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰٓ إِلَٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُۥ كَٰذِبًا ۚ﴾ [غافر: ٣٦، ٣٧] انتهى كلامه رحمه الله.

قلت: وقد ذكر الأئمة رحمهم الله تعالى فيما صنفوه في الرد على نفاة الصفات من الجهمية والمعتزلة والأشاعرة ونحوهم أقوال الصحابة والتابعين، فمن ذلك ما رواه الحافظ الذهبي في كتاب «العلو» وغيره بالأسانيد الصحيحة عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أنها قالت في قوله تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴿٥﴾﴾ [طه: ٥] قالت: «الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإقرار به إيمان، والجحود به كفر» رواه ابن المنذر واللالكائي وغيرهما بأسانيد صحاح. قال: وثبت عن سفيان بن عيينة رحمه الله تعالى أنه قال: لما سئل ربيعة بن أبي عبد الرحمن: كيف الاستواء؟ قال: الاستواء

---

[٥٠٥] موقوف. رواته ابن مهدي فما فوقه ثقات وفي عاصم كلام لا يضر.

قاله الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى. قال: وله طرق.

غير مجهول، والكيف غير معقول، ومن الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ؛ وعلينا التصديق. وقال ابن وهب: كنا عند مالك فدخل رجل فقال: يا أبا عبد الله ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ۝٥﴾ كيف استوى؟ فأطرق مالك رحمه الله وأخذته الرّحَضاء[1] وقال: الرحمن على العرش استوى، كما وصف نفسه ولا يقال: كيف؟ و«كيف» عنه مرفوع، وأنت صاحب بدعة، أخرجوه» رواه البيهقي بإسناد صحيح عن ابن وهب، ورواه عن يحيى بن يحيى أيضاً، ولفظه قال: الاستواء غير مجهول؛ والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة.

قال الذهبي: فانظر إليهم كيف أثبتوا الاستواء لله، وأخبروا أنه معلوم لا يحتاج لفظه إلى تفسير، ونفوا عنه الكيفية، قال البخاري في «**صحيحه**»: قال مجاهد: (استوى) علا على العرش. وقال إسحاق بن راهويه: سمعت غير واحد من المفسرين يقول: (الرحمن على العرش استوى) أي ارتفع. وقال محمد بن جرير الطبري في قوله تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ۝٥﴾ أي علا وارتفع.

وشواهده في أقوال الصحابة والتابعين وأتباعهم، فمن ذلك قول عبد الله بن رواحة رضي الله عنه:

شـهـدت بـأن وعـد الله حـق	وأن الـنـار مـثـوى الـكـافـريـنـا
وأن الـعـرش فـوق الـمـاء طـاف	وفـوق الـعـرش رب الـعـالـمـيـنـا
وتـحـمـلـه مـلائـكـة شـدادٌ	مـلائـكـة الإلـه مـسـومـيـنـا

وروى الدارمي والحاكم والبيهقي بأصح إسناد إلى علي بن الحسين بن شقيق، قال: سمعت عبد الله بن المبارك يقول: «نعرف ربنا بأنه فوق سبع سمواته على العرش استوى، بائن من خلقه، ولا نقول كما قالت الجهمية» قال الدارمي: حدثنا الحسن بن الصباح البزار حدثنا علي بن الحسين بن شقيق عن ابن المبارك. قيل له: «كيف نعرف ربنا؟ قال: بأنه فوق السماء السابعة على العرش بائن من خلقه».

وقد تقدم قول الأوزاعي: كنا ـ والتابعون متوافرون ـ نقول: إن الله تعالى ذكره بائن من خلقه، ونؤمن بما وردت به السنة.

وقال أبو عمر الطلمنكي في كتاب «**الأصول**»: أجمع المسلمون من أهل السنة على أن الله تعالى استوى على عرشه بذاته. وقال في هذا الكتاب أيضاً: أجمع أهل السنة على أن الله استوى على الحقيقة لا على المجاز؛ ثم ساق بسنده عن مالك قوله: الله في السماء وعلمه في كل مكان؛ ثم قال في هذا الكتاب: أجمع المسلمون من أهل السنة أن معنى قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾ [الحديد: ٤] ونحو ذلك من القرآن: أن ذلك علمه، وأن الله فوق السموات بذاته مستو على عرشه كيف شاء. وهذا لفظه في كتابه.

---

(١) الرُّحَضاء: عرق يغسل الجلد.

وعن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

وهذا كثير في كلام الصحابة والتابعين والأئمة، أثبتوا ما أثبته الله في كتابه على لسان رسوله على الحقيقة على ما يليق بجلال الله وعظمته، ونفوا عنه مشابهة المخلوقين، ولم يمثلوا ولم يكيفوا؛ كما ذكرنا ذلك عنهم في هذا الباب.

وقال الحافظ الذهبي: وأول وقت سمعت مقالة من أنكر أن الله فوق عرشه: هو الجعد بن درهم، وكذلك أنكر جميع الصفات، وقتله خالد بن عبد الله القسري، وقصته مشهورة؛ فأخذ هذه المقالة عنه الجهم بن صفوان إمام الجهمية، فأظهرها واحتج لها بالشبهات، وكان ذلك في آخر عصر التابعين، فأنكر مقالته أئمة ذلك العصر مثل الأوزاعي وأبي حنيفة، ومالك والليث بن سعد والثوري، وحماد بن زيد، وحماد بن سلمة وابن المبارك ومن بعدهم من أئمة الهدى، فقال الأوزاعي إمام أهل الشام عل رأس الخمسين ومائة عند ظهور هذه المقالة: ما أخبرنا عبد الواسع الأبهري بسنده إلى أبي بكر البيهقي: أنبأنا أبو عبد الله الحافظ، أخبرني محمد بن علي الجوهري ـ ببغداد ـ حدثنا إبراهيم بن الهيثم حدثنا محمد بن كثير المصيصي سمعت الأوزاعي يقول: كنا ـ والتابعون متوافرون ـ نقول: إن الله فوق عرشه، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته. أخرجه البيهقي في «**الصفات**» ورواته أئمة ثقات.

وقال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى: لله أسماء وصفات لا يسع أحداً ردها، ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه كفر؛ وأما قبل قيام الحجة فإنه يعذر بالجهل، ونثبت هذه الصفات وننفي عنه التشبيه، كما نفى عن نفسه فقال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] اهـ من «**فتح الباري**».

قوله: **(عن العباس بن عبد المطلب)**[1] ساقه المصنف رحمه الله مختصراً، والذي في «**سنن أبي داود**»: عن العباس بن عبد المطلب قال:

[٥٠٦] **كنت في البطحاء في عصابة فيهم رسول الله ﷺ؛ فمرت بهم سحابة فنظر إليها فقال: «ما تسمون هذه؟» قالوا: السحاب «قال: والمزن»؟ قالوا: والمزن. قال: و«العنان» قالوا: والعنان ـ قال أبو داود: لم أتقن العنان جيداً ـ قال: «هل تدرون ما بعد ما بين السماء والأرض؟» قالوا: لا ندري. قال: «إن بعد ما بينهما إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة، ثم السماء التي فوقها كذلك، حتى عد سبع سموات، ثم فوق السابعة بحر بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ذلك ثمانية أعوام، بين أظلافهم وركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم على ظهورهم العرش**

---

[٥٠٦] أخرجه أبو داود ٤٧٢٣ و٤٧٢٤ و٤٧٢٥، والترمذي ٣٣٢٠، وابن ماجه ١٩٣، وأحمد ١/ ٢٠٦ ـ ٢٠٧، كلهم من حديث العباس بن عبد المطلب.

---

(١) هو العباس بن عبد المطلب عم النبي ﷺ. مات سنة ٣٢هـ وهو ابن ثمان وثمانين سنة.

«هل تدرون كم بين السماء والأرض؟ قلنا: الله ورسوله أعلم. قال: بينهما مسيرة خمسمائة سنة، ومن كل سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة سنة، وكثف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة، وبين السماء السابعة والعرش بحر بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والأرض، والله تعالى فوق ذلك، وليس يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم» أخرجه أبو داود وغيره.

حديث أبي هريرة وفيه:

[٥٠٧] «ما بين سماء إلى سماء خمسمائة عام» ولا منافاة بينهما، لأن تقدير ذلك بخمسمائة عام هو على سير القافلة مثلاً، ونيف وسبعون سنة على سير البريد، لأنه يصح أن يقال: بينا وبين مصر عشرون يوماً باعتبار سير العادة؛ وثلاثة أيام باعتبار سير البريد. وروى شريك بعض هذا الحديث عن سماك فوقفه[1]. هذا آخر كلامه[2].

فيه مسائل:

بين أسفله وأعلاه كما بين سماء إلى سماء، ثم الله تعالى فوق ذلك» وأخرجه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي: حسن غريب. وقال الحافظ الذهبي: رواه أبو داود بإسناد حسن. وروى الترمذي نحوه من

(حديث أبي هريرة وفيه:

[٥٠٧] **«ما بين سماء إلى سماء خمسمائة عام» ولا منافاة بينهما، لأن تقدير ذلك بخمسمائة عام هو على سير القافلة مثلاً، ونيف وسبعون سنة على سير البريد، لأنه يصح أن يقال: بيننا وبين مصر عشرون يوماً باعتبار سير العادة؛ وثلاثة أيام باعتبار سير البريد. وروى شريك بعض هذا الحديث عن سماك فوقفه[1]. هذا آخر كلامه)[2].**

قلت: فيه التصريح بأن الله فوق عرشه كما تقدم في الآيات المحكمات، والأحاديث الصحيحة وفي كلام السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم، وهذا الحديث له شواهد في «**الصحيحين**» وغيرهما، ولا عبرة بقول من ضعفه لكثرة شواهده التي يستحيل دفعها وصرفها عن ظواهرها.

وهذا الحديث كأمثاله يدل على عظمة الله وكماله وعظم مخلوقاته، وأنه المتصف بصفات الكمال التي وصف بها نفسه في كتابه ووصفه بها رسول الله ﷺ، وعلى كمال قدرته وأنه هو المعبود وحده لا شريك له دون كل ما سواه.

وبالله التوفيق؛ والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

---

[٥٠٧] منكر. أخرجه الترمذي ٣٢٩٨ عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً في خبر طويل.

---

(١) قوله: «روى شريك.. فوقفه» هو بعض كلام الترمذي عقب حديث العباس المتقدم برقم ٥١٦ لا عقب حديث أبي هريرة كما هو الظاهر، فتنبه والله تعالى أعلم.

(٢) يعني الذهبي في كتابه «العلو». والله تعالى أعلم.

الأولى: تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الزمر: ٦٧].

الثانية: أنَّ هذه العلوم وأمثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه ﷺ، لم ينكروها ولم يتأولوها.

الثالثة: أن الحبر لما ذكر للنبي ﷺ صدقه ونزل القرآن بتقرير ذلك.

الرابعة: وقوع الضحك من رسول الله ﷺ لما ذكر الحبر هذا العلم العظيم.

الخامسة: التصريح بذكر اليدين وأن السموات في اليد اليمنى والأرضين في الأخرى.

السادسة: التصريح بتسميتها الشمال.

السابعة: ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك.

الثامنة: قوله: كخردلة في كف أحدكم.

التاسعة: عظم الكرسي بالنسبة إلى السماء.

العاشرة: عظم العرش بالنسبة إلى الكرسي.

الحادية عشرة: أن العرش غير الكرسي والماء.

الثانية عشرة: كم بين كل سماء إلى سماء.

الثالثة عشرة: كم بين السماء السابعة والكرسي.

الرابعة عشرة: كم بين الكرسي والماء.

الخامسة عشرة: أن العرش فوق الماء.

السادسة عشرة: أن الله فوق العرش.

السابعة عشرة: كم بين السماء والأرض.

الثامنة عشرة: كثف كل سماء مائة سنة.

التاسعة عشرة: أن البحر الذي فوق السموات أسفله وأعلاه خمسمائة سنة. والله أعلم.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

تم بحمد الله ومنه وكرمه تخريجه والتعليق عليه في ١٨ ربيع الآخر ١٤١٤ للهجرة. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

المراجع والمصادر

١ - صحيح البخاري بترقيم فؤاد عبد الباقي. طبع دار المعرفة.
٢ - صحيح مسلم بترقيم فؤاد عبد الباقي. طبع دار إحياء التراث العربي.
٣ - سنن أبي داود بترقيم محيي الدين عبد الحميد. طبع دار إحياء السنة النبوية.
٤ - سنن الترمذي بترقيم أحمد شاكر ثم فؤاد عبد الباقي ثم إبراهيم عطوة عوض. طبع إحياء التراث العربي.
٥ - سنن النسائي جزء وصفحة. طبع دار القلم.
٦ - سنن ابن ماجة بترقيم فؤاد عبد الباقي. طبع دار الفكر.
٧ - سنن الدارمي جزء وصفحة. طبع دار الفكر.
٨ - مسند أحمد جزء وصفحة. طبع دار صادر.
٩ - مسند الطيالسي بترقيم دار الباز. طبع دار المعرفة.
١٠ - صحيح ابن حبان بترقيم شعيب الأرناؤوط. طبع مؤسسة الرسالة.
١١ - مستدرك الحاكم جزء وصفحة. طبع دار المعرفة.
١٢ - سنن الدارقطني. طبع مكتبة المتنبي.
١٣ - سنن البيهقي. طبع دار الفكر.
١٤ - موطأ الإمام مالك بترقيم فؤاد عبد الباقي. طبع دار الكتب العلمية.
١٥ - مسند الشافعي. طبع دار الكتب العلمية.
١٦ - مجمع الزوائد. طبع دار الكتاب العربي.
١٧ - مسند الفردوس للديلمي. طبع دار الكتب العلمية.
١٨ - الكامل لابن عدي. طبع دار الفكر.
١٩ - العلل المتناهية لابن الجوزي. طبع دار الكتب العلمية.
٢٠ - سيرة ابن هشام. طبع دار المكتبة التوقيفية.
٢١ - المنتقىٰ لابن الجارود بترقيم عبد الله عمر البارودي. طبع دار الجنان.
٢٢ - المطالب العالية لابن حجر بترقيم حبيب الرحمن الأعظمي. طبع دار المعرفة.

وهناك مراجع ومصادر حديثية أخرى.

المراجع اللغوية المعتمدة في هذا العمل:

١ - القاموس المحيط. طبع دار الفكر.
٢ - مختار الصحاح للرازي. طبع دار الكتاب العربي.
٣ - المغرب للمطرِّزي. طبع مكتبة أسامة بن زيد.
٤ - المصباح المنير، للفيومي. طبع دار الفكر.

كتب الرجال المعتمدة:

١ - الجرح والتعديل للرازي.
٢ - الكامل في الضعفاء لابن عدي.
٣ - الضعفاء للعقيلي.
٤ - المجروحون لابن حبان.
٥ - ميزان الاعتدال للذهبي.
٦ - لسان الميزان لابن حجر.
٧ - تقريب التهذيب لابن حجر.
٨ - الضعفاء والمتروكون لابن الجوزي.

الكتب المعتمدة في الحكم على الحديث:

١ - نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية، للإمام الحافظ جمال الدين الزيلعي.
٢ - الدراية في تلخيص نصب الراية لابن حجر.
٣ - تلخيص الحبير في تخريج الرافعي لابن حجر.
٤ - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية لابن الجوزي.
٥ - العلل لابن أبي حاتم الرازي.

وغير ذلك من المراجع والمصادر.

فهرس الأحاديث

حرف الميم

حرف النون

حرف الهاء

المحتويات